







القسم الأدبي

الإنفائية في المنظمة ا

الخرالثاني في الثاني المالية

المتَّاجِةِ مَطْبَعَةِ دَارِالكَتُ المِصْرِيَةِ ١٣٦١ ه – ١٩٤٢ م 893.7K84 DK5

V112

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية جميم الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

V.12

## 

dorino	
١	بحث في فضلها
	تفسير قوله تعالى : « يأيها الناس اتقوا ربكم » الآيات . الكلام على زلزلة الساعة
٢	والمراد منها . بيان ما يحدث للخلق من هول الزلزلة
	تفسير قوله تعالى : « يأيها الناس إن كنتم في رَيْب من البعث » الآية . فيه اثنتا
	عشرة مسألة: الكلام على أصل الخلقة وأطوار تكوين الإنسان. المولود إذا استهل
0	صارخا يصلى عليه . الكلام على السقط وما يتعلق به من أحكام
	تقسير قوله تعالى : «ذلك بأن الله هو الحق » الآيات. الكلام على منكرى البعث
18	ومن يجادل في الله بغير علم . عقاب من أضل الناس عن سبيل الله
17	تفسير قوله تعــالى : « ومن الناس من يعبد الله على حُرْف » بيان.معنى « حَرْف »
71	تفسير قوله تعالى : « من كان يظن أن لن ينصره الله » الآيات
	تفسير قوله تعالى : « إن الذين كفروا و يصــدون عن سبيل الله » الآية . صدّ
	المشركون رســول الله صلى الله عليــه وسلم عن المسجد الحــرام عام الحديبية .
31	اختلف في دو رمكة هل هي ملك لأر بابها أم مباحة للناس. معنى الإلحاد في الحرم
	تفسير قوله تعالى : « و إذ بوَّأنا لإبراهـم مكان البيت » الآية . فيه مسألتان :
44	كيف بنى إبراهيم عليه السلام الكعبة . الأمن بتطهيرها
	تفسير قوله تعالى : «وأذّن في الناس بالج» الآية. فيه سبع مسائل : بيان ما فعله
27	إبراهيم عليه السلام من التأذين بالج. أختلف العلماء في أفضاً له ألو كوب والمشي في الج
	تفسير قوله تعالى : « ليشهدوا منافع لهم » الآيتين . فيه ثلاث وعشرون مسألة :
	تفسير قوله تعالى : « ليشهدوا منافع لهم » الآيتين . فيه ثلاث وعشرون مسألة : اختلف في المنافع ما هي . وقت الذبح يوم النحر . ما جاء في الأكل والتصدق
٤١	والادّخار من الهَدْي والأضحية . معنى « التفث » . الكلام على الطواف في الج
	تفسير قوله تعالى : «ذلك ومن يعظّم حرمات الله» الآيتين . فيه ثمانى مسائل :
	تفسير قوله تعالى : «ذلك ومن يعظم حرمات الله» الآيتين . فيه ثمانى مسائل : ما يحل ذبحه وأكله . بيان الرجس والنهى عنه . النهى عن قول الزور . حال
04	من أشرك بالله تعالى

مفحة	
	فسير قوله تعالى : « ذلك ومن يعظّم شــعائر الله » الآيات . فيه سبع مسائل :
٥٦	معنى الشعائر . ما في الشعائر من المنافع . معنى المنسك . الكلام على المخبتين
	فسير قوله تعالى : « والبُدْن جعلناها لكم من شعائر الله » الآية . فيه عشر مسائل :
	الكلام على البدن ، هل تطلق على غير الإبل أم لا . ذكر اسم الله تعالى عليها
٦.	عند الذبح . معنى « صواف » . كيفية ذبحها . الكلام على القانع والمُعْتَرُّ
	فسير قوله تعالى : « لن ينال الله لحومها ولا دماؤها» الآية . فيه خمس مسائل :
70	ماكان يفعله أهل الجاهلية من تضريج الكعبة بدماء البُدْن
	فسير قوله تعالى : « أذِن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا » الآية . فيه مسألتان :
٦٧	أذِن للؤمنين في قتال المشركين . بيان أن الإباحة من الشرع خلافا للمتزلة
	فسير قوله تعالى : « الذين أخرجوا من ديارهم » الآية . فيه سبع مسائل :
	اضطهاد قريش للؤمنين . بيان أن النبيّ صلى الله عليه وسلم لم يؤذن له في الحرب
	ولم تحل له الدماء قبـل بيعة العقبة . نسبة الفعل الموجود من الملجأ المكره إلى
	الذي ألجأه وأكرهه . الجهاد أمر متقدّم في الأمم . تضمنت الآية المنع من هدم
	كَانُس أهل الذمة وبيوت نيرانهم و يحظر عليهم أن يحدثوا ما لم يكن . ينقض
٦٨	ما وجد في بلاد الحرب من البيع والكنائس الأقوال التي في قوله «وصلوات».
	نهسير قوله تعالى : « الذين إن مكناهم في الأرض » الآية ، الأمر بالمعروف
٧٢	والنهى عن المنكر واجب على السلطان وعلى العلماء
÷	فسير قوله تعالى : « و إن يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوحٍ » الآيات . تسلية
٧٣	الرسول صلوات الله عليه عن تكذيب قومه بما حصل للأنبياء قبله
	فسير قوله تعالى : « فكأين من قرية أهلكناها » الآيتين . بيان أن الله أهلك
٧٣	كثيراً من القرى بسبب ظلمهم ، الكلام على البئر المعطلة والقصر المشيد
/ /	فسير قوله تعالى : « و يستعجلونك بالعــذاب » الآيات . استعجال المشركين
<b>V</b> V	العذاب . أمهل الله تعالى الأمم الظالمة ثم أخذهم بالعذاب الآما
	نهسير قوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك من رسول و لا نبي " » الآيات .
V9	الفرق بين الرسول والنبيّ . أقوال العلماء في قصة الغرانيق
۸۷	فسير قوله تعالى : « ولا يزال الذين كفروا في مرية منه » الآيات
	فسير قوله تعالى : « والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتـــلوا » الآيتين . الفرق
۸۸	الله المقتول والميت في سبيل الله

صفحة	
7. P	تقسير قوله تعالى : « ألم ترأن الله أنزل من السماء ماء » الآيات . الدليل على كمال
41	قدرة الخالق وأنه تعالى سيخر لعباده ما يحتاجون إليه . الغالب على الإنسان كفر النعم
	تفسير قوله تعالى : « لكل أمــة جعلنا مَنْسَكًا هم ناسكوه » بيان أن الآية نزلت "
44	بسبب جدال الكفار في أمر الذبح
11	تفسير قوله تعالى : « و إن جادلوك فقل الله أعلم » الآيات . بيان أن الله أمر
92	نبيَّه عليه السلام بالإعراض عن مماراة الكفار صيانة له عن الاشتغال بتعنتهم .
	تفسير قوله تعالى : « يأيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له» الآيات . بيان أن الله
47	تعالى إنما يضرب الأمثال حججا على الكفار لأنها أقرب إلى افهامهم
	تفسير قوله تعالى : « وجاهدوا في الله حق جهاده» الآية . المراد بالجهاد في هذه
99	الآية . اختلاف العلماء في الحرج الذي رفعه الله تعالى عن هذه الأمــة

#### تفسير سنورة المؤمنون

تفسير قوله تعالى : « قــد أفلح المؤمنون ... » الآيات . فيــه تسع مسائل : معنى الخشوع . هل هو من فرائض الصلاة أو من فضائلها . معنى اللغو . من صفات المؤمنين حفظهم لفروجهم . أقوال العلماء في الاستمناء . حكم نكاح المتعة . لا يجوز للنساء التسرِّى . الكلام على الأمانة والعهد ... ... ... ... ... ... 1.4 تفسير قوله تعالى : « ولقــد خلقتا الإنسان من سلالة ... » الآيات . فيــه خمس مسائل: المراد بالإنسان. بيان السلالة . الاختلاف في الحلق الآخر... 1.1 تفسير قوله تعالى : « وأنزلنا من السهاء ماء بقدر ... » الآية . فيه أربع مسائل : من أعظم منن الله تعالى على عباده إنزاله الماء الذي هو حياة الأبدان ونماء الحيوان . كل ما نزل من السماء مختزنا أو غير مخترن فهو طاهر مطهر ... ... تفسير قوله تعالى : « فأنشأنا لكم به جنات من نخيل ... » الآية . فيه مسألتان : بيان أن النخيل والأعناب أشرف الثمار . ما يصح إطلاقه على الفاكهة ... 114 تفسير قوله تعالى : « وشجرة تخرج من طور سيناء ... » الآية . فيه ست مسائل : المراد بهذه الشجرة شجرة الزيتون . الاختلاف في معنى « سيناء » . كل إدام يؤتدم به فهو صبغ . لا خلاف أن كل ما يصطبغ فيه من المائعات كالسمن والزيت والعسل والجل وغير ذلك من الأمراق أنه إدام. الاختلاف فما كان جامدا كاللحم والنمر والزيتون وغير ذلك من الجوامد، فالجمهور على أن ذلك كله إدام ١١٤

صفحة	
	تفسير قوله تعــالى : « و إن لكم فى الأنعام لعبرة » الآيات : بيان ما أنعم الله به
117	على عباده . القول في أن نوحا عليه السلام لم يحمل في السفينة إلا ما يلد و يبيض
	تفسير قوله تعالى: « هيهات هيهات لما توعدون » الآيات . في لفظ « هيهات »
177	عشر لغات . إنكار الكفار للبعث . معاقبتهم بصيحة جبريل عليهم
	تفسير قوله تعالى : « يأيها الرسل كلوا من الطيبات » الآية . فيه ثلاث مسائل :
	الاختلاف في هــذا الخطاب . بيان أن الله تعــالى ســـقى بين المؤمنين والنبيين
177	في الخطاب بوجوب أكل الحلال وتجنب الحوام
	تفسير قوله تعالى : « و إن هـذه أمتكم أمة واحدة » الآيات . بيان أن أهل
	الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة ، وأن هــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
144	وسبعين . بيان أن الله تعالى يستدرج الكفار بإعطائهم المال والبنين
	تفسير قوله تعالى : « إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون » الآيات . الكلام
141	على صفات المؤمنين المسارعين في الخيرات
	تفسير قوله تعالى : « ولا نكلف نفسا إلا وسعها » الآيات . جعــل الله لكل
	عبد كتابا تحصى فيه أعماله . بيان أن قلوب الكفار في غفلة وعماية عن القرآن،
	وأن الله ابتسلاهم بالقحط والجوع لإعراضهم عن الحق واستكبارهم . ما جاء
	في لفظ «سامِراً» من المعانى . ذمّ الله تعالى أقواما يسمرون في غير طاعة الله.
	كان النبيّ صــلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء إلى ثلث الليــل و يكره النوم قبلها
	والحديث بعدها . أقوال العلماء في هذه الكراهة . تو بيخ الكفار لعدم تدبرهم
145	القرآن ولإنكارهم الرسول ونسبتهم الجنون إليه صلى الله عليه وسلم
	تفسير قوله تعالى : « ولو رحمناهم وكشفنا ما بهـم من ضرّ » الآيات . بيان
127	ما كان عليــه المشركون من العتق والاستكبار
	تفسير قوله تعمالى : « وهو الذي أنشأ لكم السمع والأبصار » الآيات . بيان
	نعم الله تعالى على خلقه . الكلام على اختـلاف الليل والنهار . إنكار الكفار
	للبعث و إقامة الحجة عليهم . في هـــــــــــــــــــــــــــــــــــ
122	الدليل على وحدانية الله تعالى وأنه لم يتخذ ولدا
	تفسير قوله تعالى : « ادفع بالتي هي أحسن » الآية - بيان أن ماكان من الأمر
	بالصفح ومكارم الأخلاق لهذه الأمة فيا بينهم فهو محكم باق أبدا، وماكان من
124	موادعة الكفار وترك التعرّض لهم والصفح عن أمورهم فمنسوخ بالقتال

صفحة تفسير قوله تعالى : « وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين ... » أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالتعوَّذ من الشيطان في همــزاته . معنى الهمز ١٤٨ تفسير قوله تعــالى : «حتى إذا جاء أحدهم الموت ... » الآيتين - بيان أن الكافر يتمنى الرجعة إلى الدنيا عند الموتكى يعمل صالحاً . بيان أن مؤال الرجعة ليس مختصا بالكافر فقد يسألها المؤمن . الدليل على أن أحدا لا يموت حتى يعرف اضطرارا أهو من أولياء الله أم من أعداء الله . الكلام على البرزخ ... ... ... 129 تفسير قوله تعالى : « فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم ... الآية ، انقطاع الأنساب يوم القيامة . كيف تؤخذ الحقوق في الآخرة ... ... ... ... 101 تفسير قوله تعالى : « فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ... » الآيات . بيان 104 تفسير قوله تعالى : « إنه كان فريق من عبادى يقولون ربنا آمنا ... » الآيات . بيان أن هذا الفريق هو بلال وخباب وصهيب وغيرهم من ضعفاء المسلمين . السخرية والاستهزاء بالضعفاء والمساكين والاحتفار لهم مبعــد من الله تعالى تفسير قوله تعالى : « قال كم لبثتم في الأرض عدد سنين ... » الآيات . بيان أن هذا السؤال للشركين في عرصات القيامة أو في النار . القول فيمن قتله نبي أو قتل نبيا أو مات بحضرة نبيّ . تو بيخ الكفار على إهمالهم وتغافلهم ... ... ... 100 تفسير قوله تعالى : « فتعالى الله الملك الحق ... » الآيات . تنزيه الله تعالى عن الأولاد والشركاء - أمر النبي صلوات الله عليه بالاستغفار لتقتدي به أمته ... ... 104 س\_\_\_ورة النيور

تفسير قوله تعالى : « سورة أنزلناها وفرضناها ... » الآية ، المقصود من هـذه السورة ذكر أحكام العفاف والستر . الحث على تعليم النساء سورة النور ... ... ١٥٨ تفسير قوله تعالى : « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ... » الآية . فيه إحدى وعشرون مسألة : معنى الزني ـ حدّ الزاني . لم قدّمت الزانية في الآية. الرجل يوجد مع المرأة في ثوب واحد . إقامة مراسيم الدين واجبة على المسلمين ثم الإمام ينوب عنهم . السوط الذي يجب الجلد به . اختلف في تجريد المجلود في الزني . كيفية ضرب الرجال والنساء . المواضع التي تضرب من الإنسان ف الحدود . الضرب الذي يجب هو أن يكون مؤلما لا يجرح ولا يُبضع . اختلف في أشد الحدود ضرباً . الحد الذي أوجب الله في الزني والخمر وغير ذلك

صفحة

177

ينبغى أن يقــام بين أيدى الحـكام . بيان عدد الجلد فى الزنى والقذف والخمر . لا يجوز الامتناع عن إقامة الحدود شفقة على المحدود . الكلام على الطائفة التي

تشهد التعذيب والمعنى المراد من حضورها ... ... ... ... ... ... ... المواد من حضورها

تفسير قوله تعالى : « والذين يرمون المحصنات ... » الآية ، فيه ست وعشرون مسألة : سبب نزول الآية ، للقذف شروط تسعة ، اتفق العلماء على أنه إذا صرح بالزنى كان قذفا موجبا للحد، واختلفوا فى التعريض ، لاحد على من قذف رجلا من أهل الكتاب أو امرأة منهم ، العبد إذا قذف حرا يجلد أربعين ، الحولا من أهل الكتاب أو امرأة منهم ، العبد ايامن وطئ بين الفخذين ، القول فيمن رمى صبية يمكن وطؤها قبل البلوغ بالزنى ، من قذف زوجة من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، هل يشترط اجتاع الشهود فى مجلس الحاكم ، تعديل الشهود ، اختلف فى حدّ القذف هل هو من حقوق الله أو من تعديل الشهود ، اختلف فى حدّ القذف هل هو من حقوق الله أو من ثلاثة أحكام فى القاذف : جلده ، وردّ شهادته أبدا ، وفسقه ، متى تسقط شهادة القاذف ، الاختلاف فى صورة تو بة القاذف ، فى أى شىء تجوز شهادته بعد تو بته ، إذا لم يجلد القاذف بأن مات المقذوف قالشهادة مقبولة ... ١٧١ القاذف بالحدّ ، أو لم يرفع إلى السلطان ، أو عفا المقذوف فالشهادة مقبولة ...

تفسير قوله تعالى : « والذين يرمون أزواجهم ... » الآيات . فيه ثلاثون مسألة :
الكلام على رمى الأزواج لأزواجهم . الأعمى يلاعن إذا قدف امرأته .
إذا نفى الزوج الحمل فإنه يلتعن ، اختلف فى الاستبراء ، اللعان يكون فى كل زوجين حريب كانا أو عبدين مؤمنين أوكافرين = الاختلاف فى ملاعنة الأخرس . الرجل إذا قذف زوجته بالزنى قبل أن يتزوجها أو بعد الطلاق هل يلاعن أم لا ، لاملاعنة بين الرجل وزوجته بعد انقضاء العدة إلا فى مسألة واحدة ، إذا انتفى من الحمل هل يلاعن قبل الوضع أو بعده ، إذا قذف زوجته ثم زنت قبل التعانه ، من قذف زوجته وهى كبيرة لاتحمل ، إذا شهد أر بعة على

تم رست قبل التعالم ، من قدف روجه ، وهي دبيره لاحمل ، إدا سهد ار بعه على المرأة بالزنى أحدهم زوجها ، إذا ظهـر بامرأته حمل فترك أن ينفيه ، إذا قالت

مفحة

امرأة لزوجها أو لأجنبي ، يا زانيه ( بالهاء) .الاختلاف في الزوج إذا امتنع من اللعان . هل للزوج أن يلاءن مع شهوده . لعان الزوج مقدم على لعان الزوجة = كيفية اللعان . من قذف امرأته برجل سماه . إذا فرغ المتلاعنان من تلاعنهما تفرقا وخرج كل واحد منهما من باب اللعان لا يكون إلا في مسجد جامع بحضرة السلطان أو من يقوم مقامه من الحكام . بتمام اللعان تقع الفرقة بين المتلاعنين ، فلا يجتمعان ولا متوارثان . المتلاعنان لا يتناكان أبدا . اللمان يفتقر إلى أربعة أشياء تفسير قوله تعالى : « إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم ... » الآيات . فيه تُمان وعشرون مسألة : ذكر حديث الإفك . الذي تولى حديث الإفك عبــد الله ابن أبيّ المنافق . ما قاله حسان بن ثابت في مدح السيدة عائشة ، هل خاض حسان في الإفك أم لا . بيان مر . حدّ في الإفك . ما في قوله تعالى : « إِذْ تَلَقُّـوْنُهُ بِٱلسِنْتُكُمُ » مِن الأَقْـوالُ • عاتب الله المؤمنين إذ لم يحكموا على هــذه المقالة بأنها بهتان . القــول فيمن سب أبا بكر وعمر وعائشــة رضوان الله عليهــم . وعيد من أحب شــيوع الفاحشة في الذين آمنــوا . التحذير من متابعة خطوات الشيطان . حلف أبو بكر رضي الله عنه ألا بنفق على مسطح ابن أثاثة لوقوعه في أمر الإنك . القــذف و إن كان كبيرا لا يحبط الأعمال . من حلف على شيء لا يفعله فرأى فعله أولى منــه أتاه وكفر عن يمينه ... ... 190 تفسير قوله تعالى : « إن الذين يرمون المحصنات الغافلات ... » الآيات ... ... تفسير قوله تعالى : « يأيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا ... » الآية . فيه سبع عشرة مسألة : النهى عن دخول بيوت الأجانب بغير استئذان. السنة في الاستئذان. صــورته . إذا كان الباب مردودا فله أن يقف حيث شاء منــه و يستأذن ، وإن شاء دق الباب . صفة الدق . لكل قوم في الاستئذان عرفهم في العبارة . هل يستأذن الرجل على أمه وأختــه إذا أراد أن يدخل عليهما ... ... ... 717 تفسير قوله تعالى : « فإن لم تجدوا فيها أحدا ... » الآية . فيه أربع مسائل : هذه الآية مرتبطة بما قبلها . الإذن يجوز من الصغير والكبير . التوعد لأهــل التجسس على البيوت والنظر إلى ما لا يحل ... ... ... ... ... ... ... 414 تفسير قوله تعالى : « ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا ... » الآية . فيه مسألتان : رفع الاستئذان في كل بيت لايسكنه أحد . اختلف في المراد بهذه البيوت ... 771 تفسير قوله تعالى : «قل للؤمنين يغضوا من أبصارهم ... » الآية . فيه سبع مسائل: الأمر بغض البصر عن جميع المحرّمات ، الأمر بستر الفروج عن أن يراها من لا يحل . ما يشترط في دخول الحمام ... ... ... ... ... ... ... 777

معندة

777

744

تفسير قوله تعالى: « وقل المؤمنات يغضضن من أبصارهن ... » الآية ، فيله ثلاث وعشرون مسألة: الأمر بغض الإبصار عما لا يحل. لا تبدى المرأة زينتها للناظرين إلا ما استثنى . اختلف في القدر الذي تبديه من الزينة ، الأمر بأن تضرب المرأة بخـارها على جيبها لتستر صدرها . اختلف في جواز نظر الرجل إلى فرج امرأته . ما يجوز إظهاره من المرأة المحارم . القول في نظر العبد إلى سيدته . اختلف في معنى قوله « أو التابعين غير أولى الإربة ». دخول المخنث والطفل على النساء وما جاء فيه . عورة المرأة مع عبدها من السرة إلى الركبة . لا تضرب المرأة برجلها إذا مشت لتسمع صوت خلخالها ... ... ... ... ... تفسير قوله تعالى : « وأنكحوا الأيامي منكم ...» الآية . فيه سبع مسائل : اختلف العلماء في هذا الأمر. الكلام على الأيامي والماليك . هل للسيد أن يكره عبده وأمته على النكاح . التمـاس الغني في الزواج . الآية دليل على تزويج الفقير ... تفسير قوله تعالى : «وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا ... » الآيات . بيان أن هذا الخطاب لمن علك أمر نفسه ، الأمر بالاستعفاف متوجه لكل من تعذر عليه النكاح بأى وجه . من وجد المال وتاقت نفسه إلى النكاح فالمستحب له أن يتزوّج . أمر الله المؤمنين كافة أن يكاتب منهم كل من له مملوك وطلب المملوك الكتابة وعلم سيده فيــه خيرا . معنى المكاتبة لغــة وشرعا . معنى الخير . كتابة من لا حرفة له . الكتابة تكون بقليل المال وكثيره . المكاتب عبد ما بق عليه من مال الكتابة شيء . إذا عجز المكاتب عن شيء من بدل الكتابة . الأمر بإعانة المكاتبن في مال الكتابة . صفة عقد الكتابة . مراث المكاتب . النهي عن إكراه الإماء على الزني . ما كان يفعله العرب في الجاهلية ... ... ... ... ... تفسير قوله تعالى : « الله نور السموات والأرض ... » الآية . معنى النور في كلام العرب . تأويل هذه الآية . اختلف في معنى قوله « لا شرقية ولا غربية » تفسير قوله تعمالى : « فى بيوت أذن الله أن ترفع ... » الآيات . فيـــه تسع عشرة مسألة : المسراد بالبيوت هنا ، تعظيم المساجد ورفعها ، اختلف في تزيينها ونقشها . صون المساجد وتنزيهها عن الروائح الكريمة والأقوال السيئة وعن البيع والشراء وجميع الاشتغال . اختلف في تناشد الأشعار فيها . النوم في المسجد . ماذا يقول الرجل إذا دخل المسجد . اختلف في وصف الله تعالى المسبحين .

فضل المساجد . فضل من ترك البيع والشراء لحضور الصلاة ... ... ...

475

757

400

مفحة	
	تفسير قوله تعالى : « والذين كفروا أعمالهم كسراب بِقِيعة » الآيات . بيان
441	أن أعمال الكفاركسراب بقيعة وكظلمات . معنى السراب والقاع
	تفسير قوله تمالى : « ألم ترأن الله يسبح له من في السموات » الآيات .
۲۸۲	اختلف في معنى التسبيح هنا . بيان المعنى اللغوى لألفاظ هذه الآيات
191	تفسير قوله تعالى : « والله خلق كل دابة من ماء » الآيتين
	تفسير قوله تعالى : « و يقولون آمنا بالله و بالرسول » الآيات : بيان أن المنافقين
	معاندون لإعراضهم عن حكم الله تعالى . القضاء يكون للسلمين إذا كان الحكم
797	بين المعاهد والمسلم ، الدليل على وجوب إجابة الداعى إلى الحاكم
747	تفسير قوله تعالى : «وأقسموا بالله جهد أيمانهم» الآيات . بيان أحوال المنافقين
	تفسير قوله تعالى : « وعدالله الذين آمنوا منكم » الآيات . سبب نزول الآية .
797	الدليل على صحة خلافة الخلفاء الأربعة رضى الله تعالى عنهم
	تفسير قوله تعالى : « يأيها الذين آمنوا لِيستأذِنكم الذين ملكت أيمانكم » الآية .
	فيه سبع مسائل: بيان سبب نزولها. اختلف العلماء في المواد بقوله «لِيستأذِنكم»
٣٠٢	على ستة أقوال ـ الأوقات التي يستأذن فيها
	تفسير قوله تعالى : « وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم » الآية . حكم الأطفال
٣٠٨	إذا بلغوا الحلم كحكم الرجال في الاستئذان في كل وقت
	تفسير قوله تعالى : « والقواعد من النساء » الآية . فيــه خمس مسائل : معنى
4.4	القواعد . النهى عن التبرج والزينــة
	تفسير قوله تعالى : « ليس على الأعمى حرج » الآية ، فيه إحدى عشرة مسألة :
	اختلف في تأويل هــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
	فَ الْأَكُلِ مِن بِيتِ الصِديقِ ، الصِديقِ أُوكِد مِن القرابةِ ، القول في أَن الآيةِ اللهِ اللهُ اللهِ
w., ,	نزلت مبيّنة سـنة الأكل ، تأويل قوله تعـالى « فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم » . المراد بالبيوت
711	تفسير قوله تعالى : « إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله و رسوله » الآية ، حال
۳۲.	المؤمنين مع الرسول صلوات الله عليه . اختلف في الأمر الجامع ما هو
	تفسير قوله تعالى : « لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم » الآية
٣٢٢	مسير دوله محال . « لا جماوا درمه الرسول بيدم » الدية

## إصلاح خطاً

	صـــواب	<u></u>		س	ص	ح ،
	فندف هامه	فخندفَ هامةَ		٧	١٣٨	1
	القُرَظي مجمد	-		19	71	٣
	ا حبات	م المال		100	٦.	٤
	أَن لادعه	ألادمه		٧	117	٤
0	وكائِنْ,	وكائرن		٩	777	٤
يُعْيِن _	وكَأْيِن مثل وَأ	وكَأَيِّن مثل وكعيَّن		۱۷	777	٤
	قُتِــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	قاتــل	17610	614	779	٠ ٤
	زئب_ق	ذئبت « وما علمتُ »		1V	409	٧
((	و «ما عائث	« وما علمتُ »		٤	777	٧
Ċ	من كُلُّ زِوجير	من کُلُّ زوجین		4.	₩.	٩
	و إلا فشأنك	و إلا فشأنك		11	147	9
	مُدَجّع	مُلِدَجِع		77	٣	11
	قَوْلَ الْحَـقّ	قَوْلُ الحقّ		٦	1.0	11
	و إن كنت	وأن كنت		۱۸	120	11
	يَرِدُون	يريدورن		12.	104	11
,	كثير عزة	كثيرة عزة		۲۳	778	11
	و إما بُوسها	وإما ما بُوسنها		١٤	۳۲.	11
	كما في اللسان	كما اللسان		77	۲٤١	ń
	ممل م	يُصِــــــــــــــــــــــــــــــــــــ		14	75	14

وقفنا أثناء التصحيح على هذه الأخطاء المطبعية أثبتناها هنا للفائدة ما

أحمد عبدالعليم البردوني المصحح بالقسم الأدبي بدار الكتب المصرية

# بستم التدالة عمر الحمم تفسير سورة الحيج

وهى مكية ، سوى ثلاث آيات : قوله تعالى « هذانِ خَصْمانِ » إلى تمام ثلاث آيات ؛ قاله ابن عباس ومجاهد ، وعن ابن عباس أيضا أنهن أدبع آيات ، إلى قوله «عذاب الحريق » وقال الضحاك وابن عباس أيضا : هن مدنية – وقاله قتادة – إلا أربع آيات : «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولِ وَلا نَبِي – إلى – عذابُ يَوْم عَقِيم » فهن مِكيّات ، وعد النقاش ما نزل بالمدينة عشر آيات ، وقال الجمهور : السورة مختلِطة ، منها مَكيّ ومنها مَدَنِي . وهذا هو الأصح ؟ لأن الآيات تقتضى ذلك ، لأن « يأيها النياس » مكي ، و « يأيها الذين آمنوا » مدني ، و « يأيها الذين آمنوا » مدني ، و المنافر وحضرا ، مكيّا ومدنيًا ، هدني وحربيًا ، ناسخا ومنسوخا ، مُحْكيًا ومتشابها ؛ مختلف العدد .

قلت : وجاء فى فضلها ما رواه الترمذى وأبو داود والدّارقُطْنِى عن عقبة بن عامر قال قلت : يا رسول الله، فُضّلت سـورة الج بأن فيها سجدتين؟ قال : وو نعم، ومن لم يسجدهما فلا يقرأهما ، لفظ الترمذى ، وقال : هذا حديث حسن ليس إسناده بالقَوى .

واختلف أهل العلم في هذا؛ فروى عن عمر بن الخطاب — رضى الله عنه — وابن عمر أنهما قالا : فُضّلت سورة الج بأن فيها سجدتين . وبه يقول ابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق . ورأى بعضهم أن فيها سجدة واحدة ؛ وهو قول سفيان الثَّوْرِي" . روى الدَّارَقُطْنِي عن عبد الله بن ثعلبة قال : رأيت عمر بن الخطاب سجد في الج سجدتين ؛ قلت في الصبح ؟ قال في الصبح .

<sup>(</sup>١) آية ١٩ وما بعدها . (٢) آية ٢٥ وما بعدها .

### بِنَ لِمُعْرِأُلُونِمِ

قوله تعالى : يَنَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبُّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴿ روى الترمذيّ عن عُمران بنِ حُصين أن النبيّ صلى الله عليه وسلم لمــا نزلت «يأيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم — إلى قوله — ولكنّ عذاب الله شديد» قال: أنزلت عليه هذه الآية وهو في سفر فقال : وو أَنَدرون أيَّ يوم ذلك ؟ ؟ فقالوا : الله ورسوله أعلم؛ قال: وحذاك يوم يقول الله لآدم ٱبْعَثْ بَعْثَ المنار قال يا ربّ وما بعثُ النار قال تسعائة وتسعةُ وتسعون إلى النار وواحد إلى الجنة ٬٬ ، فأنشأ المسلمون يبكون؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وعقار بُوا وسَدِّدوا فإنه لم تكن نُنُوَّةٌ قطُّ إلا كان بين يديها جاهلية – قال – فيؤخذ العدد من الحاهلية فإن تَمَّت و إلا كَبُّلت من المنافقين وما مَشَلِّكُم والأُمَّمَ إلا كَمَثل الرُّقُّةُ في ذراع الدابة أوكالشامّة في جنب البعير - ثم قال - إني لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة - فكبّروا ؛ ثم قال \_ إنى لأرجو أن تكونوا ثلث أهل الحنة \_ فكبّروا؛ ثم قال \_ إنى لأرجو أن تكونوا نصف أهل الحنة " فكبروا . قال : لا أدرى قال الثلثين أم لا . قال : هــذا حديث حسن صحیح، قد روی من غیر وجه عن الحسن عن عمران بن حُصین . وفیه : فیئس القوم حتی ما أَبْدَوْا بضاحكة، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «اعملوا وأبشروا فوالذي نفسي بيده إنكم لمع خايقتين ما كانتا مع شيء إلا كثّرتاه يأجوج ومأجوج ومن مات من بني آدم و بنى إبليس " قال : فُسُرِّيَ عن القوم بعضُ الذي يجدون ؛ فقال : وو اعملوا وأبشروا فوالذي نفس مجد بيده ما أنتم في الناس إلا كالشَّامَة في جنب البعير أو كالرِّقْمة في ذراع الدابة " قال : هذا حديث حسن صحيح . وفي صحيح مسلم عن أبي سعيد الخُدْريّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وفريقول الله تعالى يا آدم فيقول لَبْيْكَ وَسَعْدَيك والخُيرُ في يديك \_ قال \_ يقول أُخْرِج بَعْثَ النار قال وما بعث النارقال من كل ألف يسمَّائة وتسعةً وتسعين قال فذاك

<sup>(</sup>١) الرقة: الهُمَنَّة الناتئة في ذراع الدابة • (٢) الشامة : علامة تخالف البدن الذي هي فيه •

 <sup>(</sup>٣) فى بعض النسخ : « تسعائة وتسعة وتسعون » فالنصب على المفعولية ، والرفع على الخبرية .

حين يَشيبُ الصغير وتَضَه كُلُّ ذات حمل حملها وترى الناس سُكارَى وما هم بسكارَى ولكن عذاب الله شديد ". قال: فاشتد ذلك عليهم ، قالوا: يا رسول الله ، أينًا ذلك الرجل ؟ فقال: وابشروا فإن من يأجوج ومأجوج ألقًا ومنكم رجل ". وذكر الحديث بنحو ما تقدّم في حديث عمران بن حصين ، وذكر أبو جعفر النحاس قال: حدّثنا أحمد بن مجمد بن نافع قال حدّثنا سلمة قال حدّثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال « يأيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم — إلى — ولكن عذاب الله شديد » قال: نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مَسير له ، فرفع بها صوته حتى ثاب إليه أصحابه فقال : و أندرون أي يوم هذا هذا يوم يقول الله عن وجل لآدم صلى الله عليه وسلم يا آدم قم فقال : و أندرون أي يوم هذا هذا يوم يقول الله عن وجل لآدم صلى الله عليه وسلم يا آدم قم فقات أهل النار من كل ألف تسعائة وتسعون إلى النار وواحد إلى الحنة " . فكُبُر ذلك على المسلمين ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : و سَدَّدُوا وقار بوا وأبشروا فوالذي فكبُر ذلك على المسلمين ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : و سَدَّدُوا وقار بوا وأبشروا فوالذى فكبُر ذلك على المسلمين ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : و سَدَّدُوا وقار بوا وأبشروا فوالذى فكبُر ذلك على المسلمين ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : و سَدَّدُوا وقار بوا وأبشروا فوالذى فكبُر ذلك على المسلمين ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : و سَدَّدُوا وقار بوا وأبشروا فوالذى فكبُر ذلك على المسلمين ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : و سَدَّد من كفرة الجنر و إن معكم غليقتين ما كانتا مع شيء إلا كثرتاه يأجوج ومأجوج ومن هلك من كفرة الجن والإنس " . خليقتين ما كانتا مع شيء إلا كثرتاه يأجوج ومأجوج ومن هلك من كفرة الجن والإنس " . خليقتين ما كانتا عشيء الله كالشام المناس المهم المناس المناس الله المناس المناس الله عليه وسلم المناس كفرة الجن والإنس " . خليقتين ما كانتا مع شيء إلا كثرتاه يأجوج ومأجوج ومن هلك من كفرة الجن والإنس " . خليق المناس المناس المناسع المناس المن

قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا النَّـاسُ ٱتَّقُوا رَبَّكُمْ ﴾ المراد بهذا النداء المكلَّفون ؛ أى آخشوه فى أوامره أن تتركوها ، ونواهيه أن تُقدِموا عليها ، والآتقاء : الاحتراس من المكروه ؛ وقد القدّم فى أول « البقرة » القولُ فيه مستوفى ، فلا معنى لإعادته ، والمعـنى : احترسوا بطاعته عن عقو بته .

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ١٦١ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع جـ ٣ ص ٣٣ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى ٱلنَّاسَ سُكَدْرَىٰ وَمَا هُم بِسُكَدْرَىٰ وَلَكِنَّ عَذَابَ ٱللَّه شَدِيدٌ ﴿

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَرَوْنَهَا ﴾ الهاء فى ﴿ تَرَوْنَهَا ﴾ عائدة عند الجمهور على الزلزلة ؟ ويقوى هذا قوله عن وجل ﴿ تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ مَهْلِ مُلْهَا » والرضاع والحمل إنما هو فى الدنيا ، وقالت فرقة : الزلزلة فى يوم القيامة ؛ واحتجوا بحديث عمران بن حصين الذى ذكرناه ، وفيه : و أتدرون أى يوم ذلك ... " الحديث ، وهو الذى يقتضيه سياق مُسْلم فى حديث أبى سعيد الحُدْرى " •

قوله : ﴿ تَدُّمَّلُ ﴾ أى تشتغل؛ قاله قُطْرُب . وأنشد : ضَرْبًا يُزيل الهام عن مَقيله = ويُذهل الخَليـــلَ عن خَليله .

وقيل تنسى ، وقيل تلهو ، وقيل تسلو ؛ والمعنى متقارب ، ﴿ عَمَّ أَرْضَعَتْ ﴾ قال المبرد : « ما » بمعنى المصدر ؛ أى تذهل عن الإرضاع ، قال : وهذا يدل على أن هذه الزلزلة في الدنيا ؛ إذ ليس بعد البعث حَمْل وإرضاع ، إلا أن يقال : من ماتت حاملا تُبعث حاملا فتضع حملها للهَوْل ، ومن ماتت مُرضعة بُعثت كذلك ، ويقال : هذا تأبعث حاملا فتضع حملها للهَوْل ، ومن ماتت مُرضعة بُعثت كذلك ، ويقال : هذا كا قال الله عن وجل : « يَوْمًا يَبُعَلُ الوِلْدَانَ شِيبًا » ، وقيل : تكون مع النفخة الأولى ، وقيل : تكون مع قيام الساعة ، حتى يتحرّك الناس من قبورهم في النفخة الثانية ، ويحتمل أن تكون الزلزلة في الآية عبارةً عن أهوال يوم القيامة ؛ كا قال تمالى : " مَسَّتُهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالصَّرَاءُ وَرُزُرُوا » ، وكما قال عليه السلام : و اللهم آهن مهم وزلزلهم » : وفائدة ذكر هول ذلك اليوم التحريض على التأهب له والاستعداد بالعمل الصالح ، وتسمية الزلزلة بـ «شيء » إما لأنها التحريض على التأهب له والاستعداد بالعمل الصالح ، وتسمية الزلزلة بـ «شيء » إما لأنها

<sup>(</sup>١) فى الأصول : « بضرب » والتصويب عن سيرة ابن هشام . وقبله : نحن قتلنا كم على تأويله ■ كما قتلنا كم على تأويله

والرجزلعبد الله بن رواحة ، ارتجزه وهو يقود ناقة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة في عمرة القضاء . (راجع سيرة ابن هشام) . (٢) آية ١٧ سورة المزمل . (٣) آية ١١ سورة البقرة .

حاصلة متيقن وقوعها ، فيستسهل لذلك أن تسمّى شيئا وهي معدومة ؛ إذ اليقين يشبه الموجودات ، وإما على المال ؛ أى هي إذا وقعت شيء عظيم ، ولذلك تذهل المراضع وتسكر الآن ، بل المعنى أنها إذا كانت فهي إذا شيء عظيم ، ولذلك تذهل المراضع وتسكر الناس ؛ كما قال : ﴿ وَتَرَى النّاس شُكَارَى ﴾ أى من هولها ونما يدركهم من الحوف والفزع ، وما هُمْ بسُكَارَى ﴾ من الخمر ، وقال أهل المعاني : وترى الناس كأنهم سكارى ، يدلّ عليه قواءة أبي زُرْهة هَرِم بن عمرو بن جرير بن عبد الله « وتُرَى الناس » بضم التاء ؛ أى تظن و يخيّل إليك ، وقرأ حزة والكسائي " « سَكْرَى » بغير ألف ، الباقون « سكارى » وهما لغتان و يخيّل إليك ، وقرأ حزة والكسائي " « سَكْرَى» بغير ألف ، الباقون « سكارى » وهما لغتان الشيء بطروء ما يشغَل عنه من هم أو وجع أو غيره ، قال ابن زيد : المعنى تارك ولدها الشيء بطروء ما يشغَل عنه من هم أو وجع أو غيره ، قال ابن زيد : المعنى تارك ولدها المكرب الذي نزل بها »

قوله تعالى : وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُجَدِدُلُ فِي ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمِ وَيَثَّبِعُ كُلَّ شَيْطُنِ مَّرِيدِ ﴿ مُنَ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ مُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلسَّعِيرِ ﴿ فَيَ

قوله تمالى: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ قيل : المراد النضر بن الحارث، قال : إن الله عن وجل غيرُ قادر على إحياء من قد بَلِيَ وعاد ترابا . ﴿ وَ يَتَبِعُ ﴾ أى فى قوله ذلك . ﴿ كُلَّ شَـيْطَانِ مَرِيد ﴾ مترّد . ﴿ كُتِبَ عَلَيْسِه أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ ﴾ قال قتادة ومجاهد : أى من توتى الشيطان . ﴿ فَأَنَّهُ يُضِلَّهُ وَ يَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيمِ .

قوله تعالى : يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبِ مِن ٱلْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقَةٍ مُمَّ مِن مُضْغَةٍ مُّخَلَقَةٍ خَلَقَةً مَن مُضْغَةٍ مُّخَلَقَةٍ مُمَّ مِن مُضْغَةٍ مُّخَلَقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَقَةٍ لِنَبَيِّنَ لَكُوْ وَنُقِتُ فِي ٱلْأَرْحَامِ مَا نَشَآهُ إِلَىٰ أَجَلِ مُسَمَّى وَغَيْرِ مُخَلَقَةٍ لِنَبَيِّنَ لَكُوْ وَنُقِتُ فِي ٱلْأَرْحَامِ مَا نَشَآهُ إِلَىٰ أَجَلِ مُسَمَّى (١) فِالأَسُولُ : « بطريان » •

ثُمُّ نَخْرِجُكُوْ طِفْلًا ثُمُّ لِتَبْلُغُواۤ أَشُدَّكُمْ وَمِنكُم مَّن يُتَوَقَّىٰ وَمِنكُم مَّن يُرَدُّ الْأَرْضَ هَامِدَةُ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمْرِ لِكَيْلًا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْعًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةُ فَإِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمْرِ لِكَيْلًا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْعًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهِا الْمَآءَ الْهَتَوَّتُ وَرَبَتُ وَأَنْبَتُ مِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۞ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهِا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَبْبٍ مِنَ الْبَعْثِ – إلى قوله – مُسمَّى ﴾ قوله تعالى الله قوله – مُسمَّى ﴾ فيه اثنتا عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْمُ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ ﴾ هـذا احتجاج على العالم بالبـداءة الأولى ، وقوله : ﴿ إِنْ كُنْمُ فِي رَيْبٍ » متضمّنه التوقيف ، وقرأ الحسن بن أبي الحسن ﴿ البَعَث » بفتح العين؛ وهي لغة في ﴿ البَعْث » عند البصريين ، وهي عند الكوفيين بتخفيف ﴿ بَعَث » ، والمعنى : يأيها الناس إن كنتم في شك من الإعادة = ﴿ فإنّا خَلَقْنا كُمْ ﴾ أي خلقنا أباح الذي هو أصل البشر ؛ يعني آدم عليه السلام ﴿ مِنْ تُرَابٍ ﴾ ، ﴿ ثُمّ ﴾ خلقنا ذريته ﴿ مِنْ نُطفة ﴾ وهو المني ؛ بُسمّي نطفة لقلّته ، وهو القليل من الماء ، وقد يقع على الكثير منه ؛ ومنه الحديث و حتى يسير الراكب بين النّطفتين لا يخشى جَوْرا » ، أراد بحر المشرق و بحر المغرب ، والنّطف : القطر ، نطف يَنْطِفُ وينطف ، وليسلة نطوفة دائمة القطر ، وعم المخرة ، ﴿ ثُمّ مِنْ مُضْفَة ﴾ وهي لحمة قليلة قدرُ ما يمضغ ؛ ومنه الحديث و ألا وإنّ في الحسد الحمرة ، ﴿ ثُمّ مِنْ مُضْفَة ﴾ وهي لحمة قليلة قدرُ ما يمضغ ؛ ومنه الحديث و ألا وإنّ في الحسد مُضْفة » ، وهذه الأطوار أربعة أشهر ، قال ابن عباس : وفي العشر بعد الأشهر الأربعة أشهر وعشر ،

الثانيــة ــ روى يحيى بن زكرياء بن أبى زائدة حدّثنا داود عن عامر عن علقمة عن آبن مسعود وعن آبن عمر أن النطفة إذا استقرّت فى الرّحم أخذها مَلَكُ بكفه فقال: «ياربّ، ذكر أم أنثى، شق معيد، ما الأجل والأثر، بأى أرض تموت ؟ فيقال له آنطلق إلى أم

<sup>(</sup>١) الأثر: الأجل ؛ وسمى به لأنه يتبع العمر .

الكتاب فإنك تجد فها قصة هـذه النطفة ، فينطلق فيجد قصمها في أم الكتاب ، فتخلق فتاً كل رزقها وتطأ أثرها فإذا جاء أجلها قُبضت فدفنت في المكان الذي قُدَّر لهـــا ؛ ثم قرأ عامر « يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِن تُرَابٍ » . وفي الصحيح عن أنس بن مالك \_ ورفع الحديث \_ قال : ود إن الله قد وَكَّل بالرحم مَلَّكَا فيقول أَى ربِّ نطفةً • أَى ربّ عَلَقة • أَى ربّ مُضْعَة • فإذا أراد الله أن يقضى خلقا قال قال الملك أَىْ رَبِّ ذَكِّر أُو أَنثَى شَقِّ أُو سَعِيد . فما الرزق فما الأجل . فيكتب كذلك في بطن أمه " . وفي الصحيح أيضا عن حُذيفة بن أسيد الغفاري قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: وم إذا مَن بالنطفة ثنتان وأر بعون ليسلة بعث الله إليها مَلَكا فصورها وخلق سمعها و بصرها وجلدها ولحمهـا وعظامها ثم يقول أيّ ربّ أذكر أم أنثي ... " وذكر الحديث . وفي الصحيح عن عبدالله بن مسعود قال : حدَّثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصــدوق '' إنّ أحدكم يُجــع خلقه في بطن أمّه أر بعين يوما ثم يكون في ذلك عَلَقة مثلَ ذلك ثم يكون مُضْغة مثلَ ذلك ثم يُرسَل المَلَك فينفخ فيه الروحَ و يُؤمر بأر بع كلمات بَكْتُب رزقه وأجله وعمله وشقٌّ أو سعيد ... " الحديث . فهذا الحديث مفسِّر للأحاديث الأول ؛ فإن فيــه : وو يُجم خلق أحدكم في بطن أمّه أر بعين يوما نطفة ثم أر بعين يوما علقة الملك الروح ، وهذه عدّة المتوفّ [ عنهـ ا زوجها ] كما قال ابن عباس . وقوله و إن أحدَكم يُجمع خلقه في بطن أمَّه " قد فسَّره ابن مسعود، سئل الأعمش: ما يجمع في بطن أمَّه ? فقال: حدَّثنا خَيْشمة قال قال عبدالله : إذا وقعت النطفة في الرحم فأراد الله أن يخلق منها بشرا طارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمكث أربعين يوما ثم تصير دما في الرّحم، فذلك جمعها ، وهذا وقت كونها علقة .

الثالثـــة ـــ نسبة الخلق والنصو ير للَـلَك نسبة مجازية لا حقيقية ، وأن ما صـــدر عنه فعل ما في المضغة كان عنــد التصوير والتشكل بقدرة الله وخلقه واختراعه ؛ ألا تراه سيحانه

قد أضاف إليه الخُلقة الحقيقية ، وقطع عنها نسب جميع الخليقة فقال : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا ثُمْ مُمُّ وَمَوْرَنَا ثُمُ » وقال : « ولقد خلقنا الإنسان من سُلالة من طين ، ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً في قَرَارٍ مَكِينٍ » وقال : « يأيها الناس إن كنتم في رَيْبٍ من البَعْث فإنا خلقنا كم من تُرابٍ ثم من نطفة » ، وقال تعالى : «هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن » ، ثم قال : « وَصوركم فأحسن صُورَتُمُ » ، وقال : « خلق الإنسان من أحسن تَقْوِيم » ، وقال : « خلق الإنسان من علق » ، وقال : « خلق الإنسان من علق » ، إلى غير ذلك من الآيات ، مع ما دلّت عليه قاطعات البراهين أن لا خالق لشيء من المخلوقات إلا ربّ العالمين ، وهكذا القول في قوله : و ثم يُرسَّل الملك فينفخ فيه الروح " المخلوقات إلا ربّ العالمين ، وهكذا القول في قوله : وكذلك القول في سائر الأسباب المعتادة ؛ أي أن النفخ سببُ خلق الله فيها الروح والحياة ، وكذلك القول في سائر الأسباب المعتادة ؛ فإنه بإحداث الله تعالى لا بغيره ، فتأمل هذا الأصل وتمسك به ، ففيه النجاة من مذاهب فإنه بإحداث الله تعالى لا بغيره ، فتأمل هذا الأصل وتمسك به ، ففيه النجاة من مذاهب أهل الضلال الطبعيين وغيرهم ،

الرابعـــة ــ لم يختلف العلماء أن نفخ الروح فيه يكون بعد مائة وعشرين يوما، وذلك تمام أربعة أشهر ودخوله في الخامس؛ كما بيناه بالأحاديث، وعليه يعول فيا يحتاج إليه من الأحكام في الاستلحاق عند التنازع، وفي وجوب النفقات على حمل المطلقات؛ وذلك لتيقّنه بحركة الجنين في الجوف، وقد قيل: إنه الحكة في عِدّة المرأة من الوفاة بأر بعة أشهر وعشر، وهذا الدخول في الخامس يحقق براءة الرّجم ببلوغ هذه المدّة إذا لم يظهر حمل .

الخامسة - النطفة ليست بشيء يقينا، ولا يتعلق بها حكم إذا ألقتها المرأة إذا لم تجتمع في الرحم، فهي كما لوكانت في صلب الرجل؛ فإذا طرحته علقة فقد تحققنا أن النطفة قد أستقرت واجتمعت واستحالت إلى أول أحوال ما يُتحقق به أنه ولد وعلى هذا فيكون وضع العلقة فما فوقها من المضغة وضع حمل، تبرأ به الرحم، وتنقضي به العدّة، ويثبت به لها حكم أم الولد، وهذا مذهب مالك رضي الله عنه وأصحابه، وقال الشافعي رضي الله عنه:

 <sup>(</sup>٢) آية ١١ سورة الأعراف . (٢) آية ١٢ سورة المؤمنون . (٣) آية ٢ سورة التغابن .

<sup>(</sup>٤) آية ٢٤ ســورة غافـــر ٠ (٥) آية ٤ سورة التين ٠ (٦) آية ٢ سورة العلق ٠

<sup>(</sup>٧) في الأصل: « الطبائع » •

لا اعتبار بإسقاط العَلَقة ، و إنما الاعتبار بظهور الصورة والتخطيط ؛ فإن خَفِيَ التخطيط وكان لحما فقولان بالنقل والتخريج ، والمنصوص أنه تنقضي به العدّة ولا تكون أمّ ولد . قالوا : لأن العدّة تنقضي بالدّم الجارى، فبغيره أوْلى .

السادســـة ــ قوله تعالى: ﴿ عُمَلَقَة وَغَيْرِ مُعَلَقَة ﴾ قال الفتاء و «مخلقة» تامّة الحَلْق، و وغير مخلقة » « وغير مخلقة » السقط و وقال ابن الأعرابي و «مخلقة » قد بدأ خلقها ، « وغير مخلقة » لم تصوّر بعد و آبن زيد : المخلقة التي خلق الله فيها الرأس واليدين والرجلين ، وغير مخلقة التي لم يخلق فيها شيء و قال ابن العربي : إذا رجعنا إلى أصل الاشتقاق فإن النطفة والعلقة والمحفة مخلقة ؛ لأن الكلّ خلق الله تعالى ، وإن رجعنا إلى التصوير الذي هو منتهى الخلقة كا قال الله تعالى : « ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ » فذلك ما قال ابن زيد و .

قلت: التخليق من الخلق، وفيه معنى الكثرة، فما نتابع عليه الأطوار فقد خُلق خلقا بعد خلق، وإذا كان نطفة فهو مخلوق؛ ولهذا قال الله تعالى: «ثم أنشأناه خَلقا آخر» والله أعلم، وقد قيل: إن قوله «مخلقة وغير مخلقة » يرجع إلى الولد بعينه لا إلى السقط؛ أى منهم من يتم الربّ سبحانه مضغته فيخلق له الأعضاء أجمع ، ومنهم من يكون خَديجا ناقصا غير تمام وقيل: المخلقة أن تلد المرأة لتمام الوقت ، ابن عباس: المخلقة ما كان حيًّا ، وغير المخلقة السقط، قال:

#### أفى غمير المخلقــة البكاء \* فأين الحزم و يحك والحياء

السابع\_ة — أجمع العلماء على أن الأَمة تكون أمّ ولد بما تسقطه من ولد تامّ الخلق وعند مالك والأو زاعيّ وغيرهما بالمضغة كانت مخلقة أو غير مخلقة و قال مالك و إذا علم أنها مضغة وقال الشافعي وأبو حنيفة : إن كان قد تبيّن له شيء من خلق بني آدم أصبع أو عين أو غير ذلك فهي له أمّ ولد و وأجمعوا على أن المولود إذا آستهل صارخا يصلى عليه ؛ فإن لم يستهل صارخا لم يصل عليه عند مالك وأبي حنيفة والشافعي وغيرهم و وروى عن ابن عمر أنه يصلى عليه ؛ وقاله ابن المسيّب وابن سيرين وغيرهم و وروى عن المغيرة بن شعبة أنه

كان يأمر بالصلام كبيركم وصغيركم، ويتلوهذه الآية «فإنا خلقناكم من تراب \_ إلى \_ وغير أكرم بالإسلام كبيركم وصغيركم، ويتلوهذه الآية «فإنا خلقناكم من تراب \_ إلى \_ وغير مخلقة » = قال آبن العربى : لعمل المغيرة بن شعبة أراد بالسقط ما تبيّن خلقه فهو الذى يسمّى، وما لم يتبين خلقه فلا وجود له ، وقال بعض السلف : يصلى عليه متى نفخ فيه الروح وتمت له أربعة أشهر = وروى أبو داود عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : وو إذا آستهل المولود ورث ، الاستهلال : رفع الصوت ؛ فكل مولود كان ذلك منه أو حركة أو عطاس أو تنقّس فإنه يورث لوجود ما فيه من دلالة الحياة ، وإلى هذا ذهب سفيان النورى والأو زاعى والشافى ، قال الحطابى : وأحسنه قول أصحاب الرأى = وقال مالك : لا ميراث له وإن تحرك أو عَطَس ما لم يستهل ، وروى عن محمد بن سيرين والشّعبي والزهرى وقتادة =

الثامنية \_ قال مالك رضى الله عنه : ما طرحته المرأة من مضغة أو علقة أو ما يعلم أنه ولد إذا ضرب بطنها ففيه الغُرّة ، وقال الشافعى : لا شيء فيه حتى يتبيّن من خلقه ، قال مالك : إذا سقط الجنين فلم يستهلّ صارخا ففيه الغُرّة ، وسواء تحرّك أو عطس فيه الغرّة أبدا، حتى يستهل صارخا ففيه الدية كاملة ، وقال الشافعى رضى الله عنه وسائر فقهاء الأمصار: إذا علمت حياته بحركة أو بعطاس أو باستهلال أو بغير ذلك مما تستيقن به حياته ففيه الدية .

التاسمة - ذكر القاضى إسماعيل أن عدّة المرأة تنقضى بالسّقط الموضوع، واحتج عليه بأنه حمل، وقال قال الله تعالى: « وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ » . قال القاضى إسماعيل: والدليل على ذلك أنه يرث أباه، فدل على وجوده خلقا وكونه ولدا وحملا. قال ابن العربى: ولا يرتبط به شيء من هذه الأحكام إلا أن يكون مخلقا .

قلت : ما ذكرناه من الآشتقاق وقوله عليه الصلاة والسلام : وو إن أحدكم يُجع خلقه ف بطن أمه " يدل على صحة ما قلناه ، ولأن مُسقطة العلقة والمضغة يصدق على المرأة إذا

 <sup>(</sup>١) الغرة عند الفقها : ما بلغ ثمنه نصف عشر الدية من العبيد والإما .

ألقت أنها كانت حاملا وضعت ما استقر فى رحمها، فيشملها قوله تعالى « وَأُولَاتُ الأحمالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنْ » . ولأنها وضعت مبدأ الولد عرب نطفة متجسّدا كالمخطط، وهـذا بين .

العاشرة - روى ابن ماجه حدّثنا أبو بكربن أبى شيبة حدّثنا خالد بن مخلد حدّثنا يزيد عن عبد الملك النّوفلي عن يزيد بن رُومان عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم و و لسقط أقدّمه بين يدى أحبّ إلى من فارس أخلّفه [خلفي] ، وأخرجه الحاكم في معرفة علوم الحديث له عن سميل بن أبي صالح عن أبيه عن أبيه عن أبي هريرة فقال : و أحبّ إلى من ألف فارس أخلّفه و رائي ، .

الحادية عشرة — ( أِنْسَيْنَ لَكُمْ ) يريد: كال قدرتنا بتصريفنا أطوار خَلْقَكُم . ( وَنُقِر فِي الْأَرْحَامِ ) قرئ بنصب «نقر» و «نخرج» ، رواه أبو حاتم عن أبى زيد عن المفضّل عن عاصم قال قال أبو حاتم : النصب على العطف ، وقال الزجاج : «نقر» بالرفع لا غير ؛ لأنه ليس المعنى : فعلنا ذلك لنقر في الأرحام ما نشاء ، و إنما خلقهم عن وجل ليدلم على الرشد والصلاح ، وقيل : المعنى لنبين لهم أمر البعث ؛ فهو اعتراض بين الكلامين ، وقرأت هذه الفرقة بالرفع «ونقر » ؛ المعنى نبين في أمر البعث ؛ فهو اعتراض بين الكلامين ، وقرأت هذه الفرقة بالرفع «ونقر » ؛ المعنى : ونحن نقر ، وهي قراءة الجمهور ، وقرئ : «و يقر» و «يخرجكم» بالياء ، والرفع على هـذا سائغ ، وقرأ ابن وَتَّاب « ما نِشاء » بكسر النون ، والأجل المسمى بالياء ، والرفع على هـذا سائغ ، وقرأ ابن وَتَّاب « ما نِشاء » بكسر النون ، والأجل المسمى بالياء ، والرفع على هـذا سائغ ، وقرأ ابن وَتَّاب « أي يقر في الأرحام ما نشاء من الحمل ومن المضغة ولم يقل من نشاء لأنه يرجع إلى الحمل ؛ أي يقر في الأرحام ما نشاء من الحمل ومن المضغة وهي جماد فكنّي عنها بلفظ ما .

الثانية عشرة – قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ نُحْرِجُكُمْ طِفَلًا ﴾ أى أطفالا ؛ فهو آسم جنس . وأيضا فإن العرب قد تسمّى الجمع باسم الواحد؛ قال الشاعر : يَلْحَدِنْنَى فَحَبَّهَا وَيَلْمُنْنَى \* إن العواذل ليس لى بأمير

<sup>(</sup>١) زيادة عن سنن ابن ماجه .

ولم يقل أمراء . وقال المبرد : وهو اسم يستعمل مصدرا كالرضا والعَدْل ، فيقع على الواحد والمجمع ؛ قال الله تعالى : « أَوِ الطَّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا على عَوْراتِ النساء » . وقال الطبرى : وهو نصب على التمييز، كقوله تعالى : « فَإِنْ طِئْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا » . وقيل : المعنى ثم تخرج كل واحد منكم طفلا . والطفل يطلق من وقت انفصال الولد إلى البلوغ . وولد كلّ وحْشِيّة أيضا طفل . ويقال : جارية طفلٌ ، وجاريتان طفل وجوار طفلٌ ، وغلام المؤلّ وطفلان وطفلان وطفلان وطفلان وطفلان وطفلان . ولا يقال : وغلام الناقة ، والجمع مطافل . والمطفلة : الظبية معها طفلها ، وهي قريبة عهد بالنتاج . وكذلك الناقة ، والجمع مطافل ومطافيل ، والطَّفل (بالفتح في الطاء) الناعم ؛ يقال ، جارية طفلة أي ناعمة ، وبنان طَفل ، وقد طَقَّل الليل إذا أقبل ظلامه ، والطَّفَل (بالتحريك) : بعد العصر إذا طَفلت الشمس للغروب ، والطَّفَل (أيضا) : مطر ؛ قال : وقد طَقَّل الليل إذا أقبل ظلامه ، والطَّفَل (بالتحريك) : بعد العصر إذا طَفَلت الشمس للغروب ، والطَّفَل (أيضا) : مطر ؛ قال : وقد حَلَّ الله المَّرَّ يَا .

( ثُمُّ آَتِبُلَغُوا أَشُدَّكُمْ ﴾ قيل : إن « ثم » زائدة كالواو في قوله « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِيحَتْ أَبُواَبُهَا » ﴾ لأن ثم من حروف النَّسق كالواو . « أَشُدَّكُم » كال عقولكم ونهاية قُواكم وقد مضى في « الأنعام » بيانه . ( وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدَّ إِلَى أَرْذَلِ الْمُمُو ﴾ أى أخسّه وأدونه ، وقد مضى في « الأنعام » بيانه . ( وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدَّ إِلَى أَرْذَلِ الْمُمُو ﴾ أى أخسّه وأدونه ، وهو الهَدرم والخَرف حتى لا يعقل ؛ ولهذا قال : ( لِكَيْلا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْم شَيْئًا ﴾ . كما قال في سورة يس : « وَمَنْ نُعَمِّرهُ ثُنَكُسْهُ فِي الخَلَقِ » = وكان النبيّ صلى الله عليه وسلم يدعو في سورة يس : « وَمَنْ نُعَمِّرهُ ثُنَكُسْهُ فِي الخَلَقِ » = وكان النبيّ صلى الله عليه وسلم يدعو في قيقول : " اللهم إلى أعوذ بك من الجُبْن وأعوذ بك أن أرد إلى أردل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر " . أخرجه النَّسائي عن سعد ، وقال : وكان يعلمهن بَنِيه كما يعلم المُحْتِبُ الغلمان = وقد مضى في النحل هذا المعنى =

<sup>(</sup>۱) آية ۳۱ ســورة النور . (۲) آية 🖫 سورة النساء . (۳) الوهد والوهدة : المطمئن من الأرض 🖫 والمكان المنخفض كأنه حفرة . (٤) آية ۷۳ سورة الزمر . (٥) راجع ج ۷ ص ١٣٤ (٦) آية ۸۳ (٧) آية ۸۳ (۷) راجع ج ۱۰ ص ١٤٠

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً ﴾ ذكر دلالة أقوى على البعث فقال فى الأوّل : « فإنا خلقناكم مِن تراب » فخاطب جمعا ، وقال فى الشانى : « وَتَرَى الْأَرْضَ » فخاطب واحدا ، فانفصل اللفظ عن اللفظ عن اللفظ ولكن المعنى متصل من حيث الاحتجاج على منكرى البعث ، ﴿ هَامِدَةً ﴾ يابسة لا تنبت شيئا ، قاله ابن جُريج ، وقيل : دارسة ، والهمود الدروس ، قال الأعشى :

قالت قُتيلَةُ مَا لِحُسمَك شاحِبًا ﴿ وأرى ثيابَك بالياتِ هُسَّـدَا

الهَرَوِي : « هامدة » أي جافة ذات تراب ، وقال شَمِر : يقال : هَمَد شَجِر الأرض إذا بَلِي وَدُهب ، وهمدت أصواتهم إذا سكنت ، وهمود الأرض ألا يكون فيها حياة ولا نبت ولا عود ولم يصبها مطر ، وفي الحديث : و حتى كاد يَهْمُد من الجوع " أي يهلك ، يقال ، هَمَد الثوب يَهْمُد إذا بَلِيَ ، وهَمَدت النار تَهْمُد ،

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَ نُزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ آهْتَرَتُ ﴾ أى تحركت ، والاهتزاز : شدة الحركة ؟ يقال : هَنَ زُت الشيء فآهتز ؟ أى حركته فتحرك = وهَنّ الحادي الإبل هن يزا فآهتزت هي إذا تحركت في سيرها بحدائه = وآهتز البكوكب في آنقضاضه ، وكوكب هاز ، فالأرض تهتز بالنبات ؟ لأن النبات لا يخرج منها حتى يزيل بعضها من بعض إزالة خفية ؛ فسهاه اهتزازا عجازا ، وقيل : اهتز نباتها ، فحدف المضاف ؛ قاله المسبرة ، وآهتزازه شدة حركته على قال الشاعر :

تَثَنَّى إذا قامت وتهـ ترّ إن مشت \* كما آهتر غصن البان في و رق خُضْر والاهتراز في النبات أظهر منه في الأرض • ﴿ وَرَبَّتُ ﴾ أي ارتفعت وزادت • وقيل ؛ انتفخت ؛ والمعنى واحد ، وأصله الزيادة • رَبَا الشيء يَرْبُو رُبُوًّا أي زاد ؛ ومنه الربا والربوة • وقـوأ يزيد بن القعقاع وخالد بن اليـاس « وَرَبَاتُ ، أي ارتفعت حتى صارت بمنزلة الربيئة ، وهو الذي يحفظ القوم على شيء مُشْرِف ؛ فهو رابي وربيئة على المبالغة • قال آمرؤ القيس :

را) بَعَثْنَا رَبِيئًا قبل ذاك نُحَمَّلًا \* كذئب الغَضَا يمشى الضَّرَاء وَيَتْقِ ( وأنبتت ) أى أخرجت ، (مِنْ كُلِّ ذَوْجٍ ) أى لَون = ( بَهِيجٍ ) أى حسن؛ عن قتادة . أى يُبهج من يراه . والبَهْجة الحُسْن؛ يقال : رجل ذو بَهجة ، وقد بَهُج (بالضم) بَهاجة و بَهْجة فهو بهيج . وأبهجني أعجبني بحسسنه ، ولما وصف الأرض بالإنبات دلّ على أن قوله : « اهترت و ربت » يرجع إلى الأرض لا إلى النبات ، والله أعلم ،

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحُـنَّ وَأَنَّهُ يُحْيِ ٱلْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ مَنَ فِي ٱلْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ يَبْعَثُ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ قَيْ وَأَنَّ ٱللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي ٱلْقُبُورِ ﴿ مَن فِي ٱلْقُبُورِ مِنْ اللَّهُ مَا لَهُ مُن فِي ٱلْقُبُورِ ﴿ مَن فِي اللَّهُ مَا لَهُ مُن فِي ٱلْمُؤْمِدِ مِنْ فِي اللَّهُ مَا لَهُ مُن فِي اللَّهُ مَا لَهُ لَهُ مَا لَهُ مَا لَهُ لَهُ مَا لَهُ لَهُ مَا لَهُ مَا لَهُ مَا لَمُ مَا لَنْهُمُ لِمَا لَهُ مَا لَهُ مِن فِي اللَّهُ مَا لَهُ مَا لَهُ مَا لَهُ مِن لَهُ مِن لَهُ مِن فِي اللَّهُ مَا لَهُ مَا لَهُ مِنْ فِي اللَّهُ مُلِي اللَّهُ مُنَا لَهُ مُنْ فِي اللَّهُ مُنْ فِي اللَّهُ مُنْ فِي اللَّهُ مِنْ فِي اللَّهُ مِنْ فِي اللَّهُ مُنْ فِي اللَّهُ مُنْ فِي اللَّهُ مِنْ فِي اللَّهُ مِنْ فَلَا لَهُ مُنْ فِي اللَّهُ مُنْ فِي اللَّهُ لَهُ مُنْ فِي اللَّهُ مِنْ فَلَا لَهُ مِنْ فَلَا لَهُ مُنْ فِي مُنْ فِي اللَّهُ مِنْ فَالْمُولِمُ لَهُ مَا لَهُ مُنْ فَاللَّهُ مُنْ فَالْمُولِمُ لَهُ مُنْ فَالْمُولِمُ لَا مُنْ فَالْمُولِمُ لَا مُنْ فَالْمُولِمُ لَهُ مُنْ مُنْ فَالْمُولِمُ لِمُنْ لَمُولِمُ لَا مُنْ مُنْ فَالْمُولِمُ لَمُنْ مِنْ فَالْمُولِمُ لَا مُنْ مُنْ فَالْمُنْ مِنْ مُنْ فَالْمُولِمُ لَهُ مُنْ مُلِمُ مُنْ مِنْمُولِمُ لَا مُنْ مُنَا مُنْ مُنَا مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ م

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقَّ ﴾ لما ذكر افتقار الموجودات إليه وتسخيرها على وَقْق افتداره واختياره فى قوله : ﴿ يَأْيَهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِى رَيْبٍ مِن البعث المِلْقُوله - بييج ﴾ . قال بعد ذلك : ﴿ ذلك بِأنَ اللهَ هُو الحُمَّقُ وَأَنَّهُ يُحِي الْمُورِ ﴾ . فنبة سبحانه وتعالى قَدير . وأنّ الساعة آتية لا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي القُبُورِ ﴾ . فنبة سبحانه وتعالى بهذا على أن كل ما سواه و إن كان موجودا حقا فإنه لا حقيقة له من نفسه ؛ لأنه مسخّر مصرّف . والحق الحقيق : هو الموجود المطلق الغني المطلق ؛ وأن وجود كلّ ذي وجود عن وجوب وجوده ؛ ولهذا قال في آخر السورة : ﴿ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ ﴾ . والحق الموجود الثابت الذي لا يتغيّر ولا يزول ، وهو الله تعالى ، وقيل : ذو الحق على عباده ، وقيل : ذو الحق على عباده ، وقيل : الحق بمعنى في أفعاله ، وقال الزجاج : ﴿ ذلك ﴾ في موضع رفع ؛ أي الأمر ما وصف لكم و بُين ، ﴿ بِأَنَّ اللهَ هُو الحُق ، قال : و يجوز أن يكون ما وصف لكم و بُين ، ﴿ بِأَنَّ اللهُ هُو الحُق ، قال : و يجوز أن يكون ما وصف لكم و بُين ، ﴿ بِأَنَّ اللهُ هُو الحُق ، قال : و يجوز أن يكون ما وصف لكم و بُين ، ﴿ بِأَنَّ اللهُ هُو الحُق ﴾ أي لأن الله هو الحق ، قال : و يجوز أن يكون ما وصف لكم و بُين ، ﴿ بِأَنَّ اللهُ هُو الحُق ، قال : و يجوز أن يكون

<sup>(</sup>۱) المخمل: الذي يخمل نفسه قائي يسترها و يخفيها لئلا يشعر به الصيد و والغضى: الشجر، والعرب تقول قاخيث الذئاب ذئب الفضى؛ و إنما صاركذلك لأنه لا يباشر الناس إلا اذا أراد أن يُغير و والضراء (بالفتح والمد): الشجر الملتف في الوادي يستر من دخل فيه و وفلان يمشى الضراء؛ اذا مشى مستخفيا فيا يواري من الشجر والشجر ، (۲) تية ۲۲ (۳) في بعض نسخ الأصل « وقيل الحق أي بمعني كذا في أفعاله » و

« ذلك » نصبا ؛ أى فعل الله ذلك بأنه هو الحق . ﴿ وَأَنَّهُ يُحْيِ الْمَوْنَى ﴾ أى بأنه ﴿ وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرً ﴾ أى و بأنه قادر على ما أراد . ﴿ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةً ﴾ عطف على قوله : « ذلك بأن الله هو الحق » من حيث اللفظ ، وليس عطفا في المعنى ؛ إذ لا يقال فعل الله ماذكر بأن الساعة آتية ، بل لا بد من إضمار فعل يتضمنه ؛ أى وليعلموا أن الساعة آتية ﴿ لَا رَبِّبَ فِيهَا ﴾ أى لا شك . ﴿ وَأَنَّ الله يَبْعَتُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴾ يريد للثواب والعقاب ..

قوله تعالى : وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُجَدِدُلُ فِي ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمِ وَلَا هُدًى وَلَا كُتُدِ فِي ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمِ وَلَا هُدُ فِي ٱلدُّنْيَا وَلَا كَتَابِ مُّنِيرٍ فِي ٱلدُّنْيَا عَلْمِ مَنْ مِنْدِ فِي ٱلدُّنْيَا عَلْمَ مَنْ مَنْدِ فِي ٱلدُّنْيَا عَلْمَ اللَّهِ مَنْ مَنْ مَنْ وَنُدِيقُ مُ ٱلْقَيدَمَةِ عَذَابَ ٱلْحَرِيقِ فِي ذَلْكَ مِمَا قَدَمَتْ مَذَابَ ٱلْحَرِيقِ فِي ذَلْكَ مِمَا تَعَلَيْهِ مِنْ وَمُ ٱلْقَيدَمَةِ لِنْعَمِيدِ فِي

قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللّهِ بِقَيْرِ عِلْمُ وَلَا هُلَةً عَلَهُ ابن عباس . أى نير بين المجة " نزلت في النضر بن الحارث كالآية الأولى ، فهما في فريق واحد ، والتكرير والمُمْظم على أنها نزلت في النضر بن الحارث كالآية الأولى ، فهما في فريق واحد ، والتكرير للبائغة في الذم ؛ كما تقول للرجل تذهم وتوجّفه : أنت فعلت هذا ! أنت فعلت هذا ! ويجوز أن يكون التكرير لأنه وصفه في كل آية بزيادة ؛ فكأنه قال : إن النضر بن الحارث يجادل في الله بغير علم و يتبّع كل شيطان مريد ، والنضر بن الحارث يجادل في الله من غير علم ومن غير هُدًى بغير علم و يتبّع كل شيطان مريد ، والنضر بن الحارث يجادل في الله من غير علم ومن غير هُدًى وكتاب منير ؛ ليضل عن سبيل الله " وهو كقولك : زيد يشتمني وزيد يضر بنى ؛ وهو تكوار مفيسد ؛ قاله القشيرى" ، وقد قيل " نزلت فيه بضع عشرة آية " فالمراد بالآية الأولى مفيسد ؛ قاله القشيرى" ، وقد قيل " نزلت فيه بضع عشرة آية " فالمراد بالآية الأولى انكاره البعث ، و بالثانية إنكاره النبقة ، وأن القرآن منزل من جهة الله " وقد قيل : كان من قول النضر بن الحارث أن الملائكة بنات الله ، وهذا جدال في الله تعالى " « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء " والخبر في قوله : «ومِنَ الناسِ» " ﴿ ثانِي عِطفه ﴾ نصب على الحال ، في موضع رفع بالابتداء " والخبر في قوله : «ومِنَ الناسِ» " ﴿ ثانِي عطفه ﴾ نصب على الحال ، ويتأقل على معنيين : أحدهم الحروى عن ابن عباس أنه قال : هو النضر بن الحارث ،

لَوْ يَ عَنْقُهُ مَرَحًا وَتَعَظُّلُما \* وَالْمُعَنَّى الآخر — وهو قول الفراء — أن التقدير: ومن الناس من يجادل في الله بنسير علم ثاني عطُّفه ، أي مُعْسرضا عن الذِّكر ؛ ذكره النحاس . وقال مجاهسد وقتادة : لاويًّا عنقبه كفراً . ابن عباس : مُعْرِضًا عمــا يُدْعَى إليه كفراً . والمعنى واحد . وروى الأوزاعيُّ عن تخلُّه بن حسين عن هشام بن حسان عن ابن عباس في قوله عن وجل: « ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله » قال: هو صاحب البدعة ، المبرّد: العطف ما انثني من العنق. وقال المفضّل: والعطف الجانب؛ ومنه قولهم: فلان ينظر في أعطافه، أي في جوانبه. فلان عنى عِطفه إذا أعرض عنك . فالمعنى : أي هو معرض عن الحق في جدَّاله ومُوَلَّ عن النظر في كلامه؛ وهو كقوله تعالى : «وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَنْ لَمْ يَسْمَعُهَا». وقوله تعالى : « لَوُّوا رُءُوسَهُم » . وقوله : «أَعْرَضَ وَنَآى بِجَانِيه » . وقوله : «ذَهَبَ إِلَى أَهْلِه يَتَمَطَّى» . ﴿ لِيُضِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللهِ ﴾ أي عن طاعة الله تعمالي . وقرئ « لِيَضِل » بفتح الياء . واللام لام العاقبة ؛ أي يجادل فيضل؛ كقوله تعالى : « لِيَكُونَ لَمُمْ عَدُوًّا وَحَرَّناً » أي فكان لهم كذلك . ونظيره «إِذَا فَريقُ مِنْكُمْ بِرَبِّهُمْ يُشْرِكُونَ . لِيَكُفُرُواْ» . (إِنَّهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌّ) أي هوان وذلُّ بما يجرى له من الذكر القبيح على ألسنة المؤمنين إلى يوم القيامة؛ كما قال : «وَلَا تُطِعْ كُلُّ حَلَّافَ مَهِينِ `» الآية . وقوله تعالى : « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَمَبَ وَتَبُّ » . وقيل : الخزى ها هنا القتل ؛ فإن النبيّ صلى الله عليه وسلم قتل النضر بن الحارث يوم بدر صَبْرًا ؛ كما تقدّم في آخر الأنفال . ﴿ وَلَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ أى نار جهنم . ﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يداك ﴾ أي يقال له في الآخرة إذا دخل النار: ذلك العذاب بما قدمت يداك من المعاصى والكفر. وعبّر باليد عن الجملة ؛ لأن اليد التي تفعل وتبطش للجملة . و «ذلك» بمعنى هذا ، كَمَا تَقَدُّم فِي أُولِ البَقْرَةُ .

 <sup>(</sup>١) آية ٧ سورة لقان .
 (٢) آية ٥ سورة المنافقون .
 (٣) آية ٨٣ سورة الإسراء .

<sup>(</sup>٤) آية ٣٣ سورة القيامة . (٥) آية ٨ سورة القصيص . (٦) آية ٤ ٥ سورة النحل .

 <sup>(</sup>٧) آية ١٠ سورة القلم ٠ (٨) واجع جـ ١ ص ١٥٧ طبعة ثانية أو ثالثة ٠

قوله تعالى : وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَعْبُدُ ٱللَّهَ عَلَى حَرْفُ فَإِنْ أَصَابَهُ وَخُيْرُ ٱللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ عَلَى وَاللَّهُ مَن وَاللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ فَعَلَى وَجْهِهِ عَلَى وَجْهِهِ عَلَى وَجْهِهِ عَلَى وَجْهِهِ فَعَلَى وَاللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ عَلَى وَجْهِهِ فَعَلَى وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ فَعَلَى وَاللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ فَعَلَى وَاللَّهُ عَلَى وَعْمِهِ عَلَى وَجْهِهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ فَعَلَى وَجْهِهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى وَجْهِ فَعَلَى وَاللّهُ عَلَى وَعْلَى وَعَلَى وَعْلَى وَنْهَ وَاللّهُ عَلَى وَعْلَى وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى وَعِلْمُ وَاللّهُ عَلَى وَعْلَمُ وَاللّهُ عَلَى وَعَلَى وَعَلَى وَاللّهُ عَلَى وَعَلَى وَعَلَى وَعَلَى وَعَلِمُ عَلَى وَعَلَى وَاللّهُ عَلَى وَعَلَى وَعَلَى وَعَلَى وَعَلَى وَعَلَى وَعَلَى وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى وَاللّهُ عَلَى وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ال

قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ﴾ «من» في موضع رفع بالابتداء، والتمام «أَ نُقَلَبَ عَلَى وَجْهِه » على قراءة الجمهور «خَسر» . وهذه الآية خبر عن المنافقين . قال ابن عباس : يريد شيبة بن ربيعة كان قد أسلم قبل أن يظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فلما أوحى إليه آرتة شيبة بن ربيعة . وقال أبو سعيد الخُدْرِي" : أسلم رجل من اليهود فذهب بصره وماله ؛ فتشاءم بالإسلام فأتى النبيُّ صلى الله عليه وسلم فقال: أقلني ! فقال: <sup>وم</sup>إن الإسلام لا يقال<sup>،</sup> فقال: إنى لم أصب في ديني هذا خيرا! ذهب بصرى ومالي وولدي! فقال: وديا يهودي إن الإسلام يَسْبِكُ الرَّجَالُ كِمَا تَسْبِكُ النَارُ خَبَثُ الحديد والفضة والذهبَّ؛ فأنزل الله تعالى «ومن الناس من يعبد الله على حَرْف» . وروى إسرائيل عن أبى حُصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: «ومن الناس من يعبد الله على حَرْف» قال: كان الرجل يَقْدَم المدينة فإن ولدت آمرأته غلاما ونُتِّجِت خيله قال هذا دين صالح؛ فإن لم تلد آمرأته ولم تُنْتَج خيله قال هذا دين سَوْء. وقال المفسرون : نزلت في أعراب كانوا يَقْدَمُون على النبيّ صلى الله عليه وسلم فيسُلمون ؛ ابن زيد وغيره : نزلت في المنافقين . ومعنى ﴿ على حَرْفٍ ﴾ على شكُّ ؛ قاله مجاهد وغيره . وحقيقته أنه على ضعف في عبادته، كضعف القائم علىحرف مضطرب فيه = وحرفٌ كل شيء طَرَفه وشَفيره وحدّه؛ ومنه حرف الجبل، وهو أعلاه المحدّد . وقيل : «على حرف» أي على وجه واحد، وهو أن يعبده على السرّاء دون الضرّاء؛ ولو عبدوا الله على الشكر في السراء والصبر على الضراء لما عبدوا الله على حرف . وقيل : « على حرف » على شرط ؛ وذلك أن شيبة بن ربيعة قال للنبيّ صلى الله عليه وسلم قبل أن يظهر أمره : أدع لى رّبك أن يرزقني مالا و إبلا

وخيلا وولدا حتى أومِن بك وأعدل إلى دينك؛ فدعا له فرزقه الله عن وجل ما تمنَّى؛ ثم أراد الله عن وجل فتنته واختباره وهو أعلم به فأخذ منه ماكان رَزَقه بعد أن أسلم فارتد عن الإسلام فأنزل الله تبارك و تعــالى فيه ، « ومن الناس مَن يعبد الله على حَرْفِ » يريد شرط . وقال الحسن : هو المنافق يعبد الله بلسانه دون قلبه . و بالجملة فهذا الذي يعبد الله على حَرْف ليس داخلا بكلَّيته؛ و بيَّن هذا بقوله : ﴿ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ ﴾ صحــةُ جسم ورَخاء معيشة رَضَى وأقام على دينه . ﴿ وَ إِنْ أَصَابَتُهُ فِتُنْدَةً ﴾ أى خلاف ذلك مما يختبربه ﴿ ٱنْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ ﴾ أى آرتة فرجع إلى وجهه الذي كان عليه من الكفر . ﴿ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآنِحَةَ ذَلِكَ هُوَ الْحُسْرَانُ الْمُبْيِنُ ﴾ قرأ مجاهد وحميد بن قيس والأعرج والزهري وآبن أبي إسحاق — وروى عن يعقوب — «خاسرَ الدنيا » بألف، نصبا على الحال، وعليه فلا يوقف على « وجهه » . وخسرانه الدنيا بأن لا حظَّ له في غنيمة ولا ثناء، والآخرة بأن لا ثواب له فيها .

قوله تعالى : يَدْعُوا مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَضُّرُّهُ, وَمَا لَا يَنْفَعُـهُ, ذَالكَ هُوَ ٱلضَّلَالُ ٱلْبَعِيدُ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

قوله تعالى : ﴿ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللهِ ﴾ أي هذا الذي يرجع إلى الكفر يعبد الصنم الذي لا ينفع ولا يضر . ﴿ ذَٰلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعَيدُ ﴾ قال الفتراء : الطويل .

قوله تعالى : يَدْعُوا لَمَن ضَرُّهُ و أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِ عَلَيْمُسَ ٱلْمَوْلَى وَلَبِئْسَ ٱلْعَشِيرُ ١

قوله تعالى : ﴿ يَدْعُوا لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ ﴾ أى هذا الذى انقلب على وجهه يدعو مَن ضرّه أدنى من نفعه؛ أي في الآخرة لأنه بعبادته دخل النار، ولم ير منه نفعا أصلا، ولكنه قال : ضره أقــرب من نفعه ترفيعًا للكلام ؛ كَقُولُه تعــالى : « وَ إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُــدّى أَوْ فِي ضَـــالالِ مِبْيِنَ» - وقيل : يعبدونهم تَوَهُّمَ أنهـــم يشفعون لهم عَدًّا كما ؛ قال الله تعالى :

<sup>(</sup>١) آية ٢٤ سورة سبأ .

« وَيَعْبُسُدُونَ إِنْ دُونِ اللهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَ يَقُولُونَ هَوُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللهِ » . وقال تعالى : «مَا نَعْبُدُهُمْ إلَّا لِيُقرِّبُونَا إلَى اللهِ زُلْفَى» ، وقال الفرّاء والكسائى والزجاج : معنى الكلام القسم والتأخير ؛ أى يدعو والله لمر. ضره أقرب من نفعه ، فاللام مقدّمة في غير موضعها • و «مَن» في موضع نصب به « يبدعو » واللام جواب القسَم ، و «ضَرَّه» مبتدأ ، و « أَقْرَبُ » خبره ، وضعّف النحاس تأخير اللام وقال : وليس لِلام من التصرّف ما يوجب أن يكون فيها تقديم ولا تأخير •

قلت : حق اللام التقديم وقد تؤخّر ؛ قال الشاعر :

خالي لأنت ومَن جَرِيرُ خالُهُ ﴿ ينهِلِ العَلَاءُ ويُكْرِمِ الأخوالا

أى لخالى أنت ؛ وقد تقدم ، النحاس : وحكى لنا على بن سليان عن محمد بن يزيد قال : في الكلام حذف ؛ والمعنى يدعو لمن ضره أقرب من نفعه إله أل . قال النحاس ! وأحسِب هذا القول غلطا على محمد بن يزيد ؛ لأنه لا معنى له ، لأن ما بعد اللام مبتدأ فلا يجوز نصب إله ، وما أحسِب مذهب محمد بن يزيد إلا قول الأخفش ، وهو أحسن ما قيل في الآية عندى ، والله أعلم = قال : «يدعو » بمعنى يقول ، و « من » مبتدأ وخبره محذوف ، والمعنى يقول لمن ضره أقرب من نفعه إله أه =

قلت : وذكر هذا القول القشيرى" رحمه الله عن الزجاج والمهدوى" عن الأخفش، وكمل إعرابه فقال : «يدعو » بمعنى يقول، و «من» مبتدأ، و «ضره» مبتدأ ثان، و « أقرب » خبره، والجملة صلة « من » ، وخبر لا من » محذوف، والتقدير يقسول لمن ضره أقرب من نفعه إلحه، ومثله قول عنترة :

يدعون عَنْـ تَرُّ والرِّماحُ كَأَنْها \* أَشْطَانُ بِتَر في لَبان الأَدْهِمِ

قال القشيرى : والكافر الذى يقول الصنم معبودى لا يقول ضَرَّه أقربُ من نفعه ؛ ولكن المعنى يقول الكافر لمن ضره أقرب من نفعه فى قول المسلمين معبودى و إلهى . وهو كقوله

<sup>(</sup>۱) آية ۱۸ سورة يونس. (۲) آية ۳ سورة الزمر. (۳) الأشطان: جمع شطن ، وهوحبل البئر. واللبان (بفتح اللام): الصدر. والأدهم: الفرس. يريدان الرماح في صدر هذا الفرس بمنزلة حبال البئر من الدلاء؛ لأن البئر إذا كانت كثيرة الجَوَرَفة اضطربت الدّلو فيها فيجعل لها حبلان لئلا تضطرب. (عن شرح المعلقات).

تعالى: «يَأَيُّهَا السَّاحِرَادُعُ لَنَا رَبُّك »؛ أى يأيها الساح عند أولئك الذين يدعونك ساحل وقال الزجاج: يجوز أن يكون «يدعو» في موضع الحال ، وفيه هاء محذوفة ؛ أى ذلك هو الضلال البعيد يدعوه ، أى في حال دعائه إياه ؛ ففي «يدعو » هاء مضمرة ، ويوقف على هذا على «يدعو» ، وقوله : «لَمَنْ ضَرَّه أقربُ مِن نفعه » كلام مستأنف مرفوع بالابتداء ، وخبره «لَبِئْسَ المُولِي » وهذا لأن اللام لليمين والتوكيد فجعلها أقل الكلام ، قال الزجاج: ويجوز أن يكون «ذلك » بمعنى الذي ، ويكون في محل النصب بوقوع «يدعو » عليه ؛ أى الذي هو الضلال البعيد يدعو ؛ كما قال : « وَمَا تِلْكَ يَعِينِكَ يَا مُوسَى » أى ما الذي ، ثم قوله «لَذِي ضَرَّه» كلام مبتدأ ، و «لَبِئْسَ المُولِي» خبر المبتدأ ؛ وتقدير الآية على هذا : يدعو الذي هو الضلال البعيد ، قدم المفعول وهو الذي ؛ كما تقول : زيدا يضرب ؛ واستحسنه أبو على ، وزعم الزجاج أن النحويين أغفلوا هذا القول ؛ وأنشد :

عَدَسُ مَا لَعَبَّادِ عَلَيْكَ إِمَارَةً \* تَجَـوْتِ وَهِـذَا تَحْمُلِينَ طَلِيقً

<sup>(1)</sup> آية 93 سورة الزخرف. (۲) هذا البيت أول أبيات ليزيد بن ربيعة بن مفرّغ الحميرى. وعدس: زجر للبغل ليسرع • وعباد هو ابن زياد أخو عبيد الله بن زياد الذي قاتل الحسين بن على رضى الله عنهما في كر بلاء • هجا ابن مفرّغ هذا عبادا فحقد عليه وجفاه ؟ فأخذه أخوه عبيد الله وحبسه وعذبه ؟ فلما طال حبسه دخل أهل اليمن الى معاوية فشفعوا فيه فأطلق سراحه • (واجع ترجمته في كتاب الشعر والشعراء لابن قديبة وخزانة الأدب للبغدادى في الشاهد الثالث بعد الثابات والعشرين بعد الأربعائة) •

قوله تمالى : إِنَّ ٱللَّهَ يُدْخِلُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّلِحَاتِ جَنَّاتٍ عَنَّاتٍ عَنْ مَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّلِحَاتِ جَنَّاتٍ تَخْرِى مِن تَخْتِهَا ٱلْأَنْهَالُو ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿ إِنَّ اللّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿ إِنَّ اللّهَ عَنْهِمَا الْأَنْهَالُونَ اللّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿ إِنَّ اللّهَ عَنْهِمَا الْأَنْهَالَ اللّهَ اللّهَ عَنْهِمَا اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهَ اللّهُ اللّ

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْدِى مِنْ تَحْتِمَا الْأَنْهَارُ﴾ لما ذكر حال المؤمنين في الآخرة أيضا • ﴿ إِن اللّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴾ أى يثيب من يشاء و يعذب من يشاء ؛ فللمؤمنين الجنة بحكم وعده الله يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴾ أى يثيب من يشاء و يعذب من يشاء ؛ فللمؤمنين الجنة بحكم وعده الصدق و بفضله ، وللكافرين النار بما سبق من عدله ؛ لا أن فعل الرب معلل بفعل العبيد .

قوله تمالى ؛ مَن كَانَ يَظُنُّ أَن لَن يَنصُرَهُ ٱللَّهُ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَة فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى ٱلسَّمَآءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنظُرْ هَـلْ يُدْهِبَنَّ كَيْـدُهُۥ مَا يَغيظُ رَيْنٍ

قوله تعالى الله ( مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ اَنْ يَنْصَرَهُ الله في الدُّنْيَا وَالاَخِرَةِ فَلْيَمْدُدُ بِسَبَبِ إِلَى السَّمَاءِ ) قال أبو جعفر النحاس: من أحسن ما قبل فيها أن المعنى من كان يظن أن لن ينصر الله علما الله عليه وسلم وأنه يتهيأ له أن يقطع النصر الذي أوتيه ولَّ فَلْيَمْدُدُ بِسَبَبِ إِلَى السَّمَاءِ ) أي غم ليقطع النصر إن تهيأ له ولَّ فَلْيَنْظُرُ هَلْ يُدُهِبَنَّ كَيْدُهُ ) وحيلته ما يغيظه من نصر النبي صلى الله عليه وسلم والفائدة في الكلام أنه إذا لم يتهيأ له الكيد والحيلة بأن يفعل مثل هذا لم يصل إلى قطع النصر و وكذا قال ابن عباس : إن الكيابة في « ينصره الله » ترجع إلى مجد صلى الله عليه وسلم ، وهو وإن لم يجو ذكره فحميع الكلام دال عليه ؛ لأن الإيمان هو الإيمان بالله ويحمد صلى الله عليه وسلم ، والانقلاب عن الدين الذي أتى به مجد صلى الله عليه وسلم ؛ أي من كان يظن ثمن عادى عدا صلى الله عليه وسلم ؛ أي من كان يظن ثمن يعادى عبدا صلى الله عليه وسلم ؛ أي من كان يظن ثمن وعن ابن عباس أيضا أن الهاء تعود على « من » والمعنى : من كان يظن أن الله لا يرزقه وعن ابن عباس أيضا أن الهاء تعود على « من » والمعنى : من كان يظن أن الله لا يرزقه فليختنق ، فليفتل نفسه ؛ إذ لا خير في حياة تخلو من عَوْن الله ، والنصر على هذا القول الرزق ؛ فليختنق ، فليفتل نفسه ؛ إذ لا خير في حياة تخلو من عَوْن الله ، والنصر على هذا القول الرزق ؛

تقول العرب: من ينصرنى نصره الله؛ أي من أعطانى أعطاه الله ، ومن ذلك قول العرب: (١) أرض منصورة؛ أى ممطورة ، قال الفقعسي :

وانك لا تعطى امرأ فـوق حقه \* ولا تملك الشق الذى الغيث ناصره وكذا روى ابن أبى تجيح عن مجاهد قال: « من كان يظن أن لن ينصره الله » أى لن يرزقه، وهو قول أبى عبيدة ، وقيل: إن الهاء تعود على الدّين؛ والمعنى: من كان يظن أن لن ينصر الله دينه ، ﴿ فَلْيَمْدُدُ بَسَبِ ﴾ أى بحبل، والسبب ما يتوصل به إلى الشيء ، ﴿ إلى السهاء ﴾ إلى سقف البيت ، ابن زيد: هي السهاء المعزوفة ، وقرأ الكوفيون « ثم ليقطع » بإسكان اللام، قال النحاس: وهذا بعيد في العربية؛ لأن « ثم » ليست مثل الواو والفاء ، لأنها يوقف عليها وتنفرد ، وفي قراءة عبد الله « فليقطعه ثم لينظر هل يُذهبن كيدُه ما يغيظ » ، قيل: « ما » بعني المدر؛ أي هل يذهبن كيده الذي يغيظه ، فحذف الهاء ليكون أخف ، وقيل: « ما » بمعني المصدر؛ أي هل يذهبن كيدُه غيظه ،

قوله تعالى : وَكُذَالِكَ أَنْزَلْنَاهُ ءَايَلِتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ ٱللَّهَ يَهْـدى مَن يُرِيدُ ﴿ يَهُ اللَّهَ عَالَمُ اللَّهَ عَالِمُ اللَّهَ عَالَمُ اللَّهَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ يعنى القرآن • ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ ﴾ أى وكذلك أن الله ﴿ يَهْدِى مَنْ يُرِيدُ ﴾، علَّق وجود الهداية بإرادته؛ فهو الهادى لا هادِي سواه •

قوله تعالى : إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَٱلَّذِينَ هَادُوا وَٱلصَّدِيِينَ وَٱلنَّصَدَىٰ وَٱلْمَجُوسَ وَٱلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ ٱللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةُ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿ إِنَّ

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى بالله و بمحمد صلى الله عليه وسلم . ﴿ وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ اليهود، وهم المنتسبون إلى ملة موسى عليه السلام . ﴿ وَالصَّابِئِينَ ﴾ هم قوم يعبدون النجوم .

<sup>(</sup>١) في الأصول الفقيمي . والتصويب عن تفسير الطبري .

﴿ والنّصارَى ﴾ هم المنتسبون إلى ملّة عيسى . ﴿ والْجُوسَ ﴾ هم عَبدة النيران القائلين أن للعالم أصلين : نور وظلمة • قال قتادة : الأديان خمسة ، أربعة للشيطان وواحد الرحمن . وقيل : المجوس في الأصل النجوس لتديّنهم باستمال النجاسات ؛ والميم والنون يتعاقبان كالغيم والغين ، والأثيم والأين ، وقد مضى في البقرة هذا كله مستوفى . ﴿ وَالنّدِينَ أَشْرَكُوا ﴾ هم العرب عبدة الأوثان . ﴿ إنّ اللّهَ يَهْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ القِيامَة ﴾ أي يقضى ويحكم ؛ فللكافرين النار ، والمؤمنين الجنة • وقيل : هذا الفصل بأن يعرفهم المحقّ من المبطل بمعرفة ضرورية ، واليوم يتميز الحق عن المبطل بالنظر والاستدلال . ﴿ إنّ اللّهَ عَلَى كُلّ شَيء شَهِيدً ﴾ أي من أعمال خلقه وحركاتهم وأقوالهم ، فلا يَعزُبُ عنه شيء منها ، سبحانه ! وقوله « إن الله يفصل بينهم » خبر • إن » في قوله « إن الذين آمنوا » ؛ كما تقول : إن زيدا إنّ الخير عنده • وقال الفراء : ولا يجوز في الكلام إن زيدا إن أخاه منطلق ؛ وزعم أنه إنما جاز في الآية لأن في الكلام معني المجازاة ؛ أي من آمن ومن تهوّد أو تنصّر أو صبأ يفصل بينهم ، وحسا بهم على الله عن وجل • ورد أن من لا نو إن نيد وبين الذين ، و «إن» تدخل على كل مبتدأ فتقول إن زيدا هو منطلق ، قال الأنه لافرق بين زيد وبين الذين ، و «إن» تدخل على كل مبتدأ فتقول إن زيدا هو منطلق ، قال الشاعى :

إن الخليفة إن الله سَرْ بَـــــــله \* سِربال عِن " به تُرْجَى الخواتيم

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهُ يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَمَن فِي السَّمَاوَاتِ وَمَن فِي اللَّهَ وَالْمَاتُ وَالنَّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجُرُ وَالدَّوَابُّ فِي اللَّهُ مَن النَّاسُ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَن يَهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُثِيرٌ مِّنَ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُثِيرٌ مِن اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُثِيرٍ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُثِيرٍ إِللَّهُ فَمَا لَهُ وَمِن مُثِيرٍ اللَّهُ فَمَا لَهُ وَمِن مُثِيرٍ إِللَّهُ فَمَا لَهُ وَمِن مُثِيرٍ اللَّهُ فَمَا لَهُ وَمِن مُثِيرٍ اللَّهُ فَمَا لَهُ وَمَن مُثِيرٍ اللَّهُ فَمَا لَهُ وَمِن مُثِيرٍ اللَّهُ فَمَا لَهُ وَمِن مُثِيرٍ اللَّهُ فَمَا لَهُ وَمِن مُثِيرٍ اللَّهُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَلَيْنِ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَلَيْنِ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَلَا لَهُ مَا يَشَاءُ وَلَا لَهُ مِن اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ الللْمُ الللللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللللْمُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ ا

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ۱ ص ۴۳۳ طبعة ثانية أو ثالثة • (۲) و يروى : «تزجى» بالزاى والجيم ا والازجاء السوق • والخواتيم جمع الخاتام لغة فى الخاتم • يريد أن سلاطين الآفاق يرسسلون إليه خواتمهم خوفا منه فيضاف ملكهم إلى ملكه • وهذا البيت من قصيدة لجرير يمدح بها عبد العزيز بن الوليد بن عبد الملك • (عن خزانة الأدب) •

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَقَّلُ اللّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الأَرْضِ ﴾ هذه رؤية القلب؛ أى ألم تر بقلبك وعقلك، وتقدّم معنى السجود في «البقرة»، وسجود الجماد في «النحل» ﴿ وَالشّمْسُ ﴾ معطوفة على «مَن» ، وكذا ﴿ وَالقّمَرُ وَالنّجُومُ وَالجَبَلُ وَالشّجَر وَالدّوابُ وكثيرً مِن النّاسِ ﴾ مُم قال : ﴿ وَكثيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ العَدّابُ ﴾ وهذا مشكل من الإعراب، كيف لم ينصب ليعطف ما عمل فيه الفعل على ما عمل فيه الفعل؛ مثل « والطّالِمينَ أَعَدَّ لَمُم عَذَابًا أَيمًا ﴾ ؟ ونهم الكسائى والفرّاء أنه لو نصب لكان حسنا ، ولكن آخير الوقع لأن المعنى وكثير أبى السجود؛ فيكون ابتداء وخبرا، وتم الكلام عند قوله «وكثير من الناس» ، ويجوز أن يكون معطوفا ، على أن يكون السجود التذلّل والانقياد التدبير الله عن وجل من ضعف وقوة وصحة معطوفا ، على أن يكون السجود التذلّل والانقياد التدبير الله عن والدوابُ » مُم آبتدا فقال وسقم وحسن وقبح، وهذا يدخل فيه كل شيء ، ويجوز أن ينتصب على تقسدير : وأهان حيم المعنى وكثير من الناس في الجندة وكثير حق عليه العذاب» ، وكذا روى عن ابن عباس أنه قال : المعنى وكثير من الناس في الجندة وكثير حق عليه العذاب » ، وكذا روى عن ابن عباس أنه قال : أبو العالية : ما في السموات نجم ولا قمر ولا شمس إلا يقع ساجدا لله حين يغيب ، ثم لا ينصرف حتى يؤذن له فيرجع من مطعه = قال القُشَيرى : وورد هذا في خبر مسند في حق الشمس ؛ فهذا سجود حقيق ، ومن ضرورته تركيب الحياة والعقل في هذا الساجد ...

قلت: الحديث المسند الذي أشار إليه خرجه مسلم، وسيأتى في سورة « يَس » عند قوله تعالى : « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرِّ لَمَّاً » • وقد تقدم في البقرة معنى السجود لغة ومعنى • قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُهِنِ اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ ﴾ أي من أهانه بالشقاء والكفر لا يقدر أحد على دفع الهـوان عنه ، وقال ابن عباس : إن من تهاون بعبادة الله صار إلى النار و إنّ الله يَقْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾ يويد أن مصيرهم إلى النار فلا اعتراض لأحد عليه ، وحكى الأخفش والكساني والفراء « وَمَنْ يُهِنِ اللهُ فِي له من مُكْرِم » أي إكرام •

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ٢٩١ طبعة ثانية أو ثالثة . ﴿ ﴿ ) راجع جـ ١٠ ص ١١٢

<sup>(</sup>٣) آية ٣١ سورة الإنسان . (٤) آية ٣٨ .

قوله تعالى : هَالَمَانِ خَصْمَانِ آخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِـمْ فَٱلَّذِينَ كَفُرُوا فَي رَبِّهِـمْ فَٱلَّذِينَ كَفُرُوا فَطُعَتْ لَهُمُ ثِيَابٌ مِن نَارٍ يُصَبُّ مِن فَوْقِ رُءُسِهِمُ ٱلْحُمِيمُ لَآتِي يُصْهَرُ بِهِـمَ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَٱلْجُلُودُ رَبِي وَلَهُم مَقَامِعُ مِنْ حَدِيدِ رَبِي

قوله تعالى: ﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ آخْتَصُمُوا فِي رَبِّهِم ﴾ خرّج مسلم عن قيمس بن عُبَاد قال: سمعت أبا ذَرَّ يُقسم قَسَمَا إن «هذان خصان اختصموا في ربهم» إنها نزلت في الذين بَرَزُوا يوم بدر: حمزةُ وعلى وعبيدةُ بن الحارث رضى الله عنهم وعتبةُ وشيبةُ آبنا ربيعة والوليدُ بن عتبة وبهذا الحديث ختم مسلم رحمه الله كتابه وقال ابن عباس: نزلت هذه الآيات الثلاث على النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة في ثلاثة نفر من المؤمنين وثلاثة نفر كافرين؛ وسمّاهم، كما ذكر أبو ذر وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه: إنى لأقول من يجثو للخصومة بين يدى الله يوم القيامة ؛ يريد قصته في مبارزته هو وصاحباه؛ ذكره البخارى ، وإلى هذا القول ذهب هلال بن يَساف وعطاء بن يَسار وغيرهما وقال عكرمة ؛ المراد بالخصمين الجنة القول ذهب هلال بن يَساف وعطاء بن يَسار وغيرهما وقال عكرمة ؛ المراد بالخصمين الجنة والنار؛ اختصمتا فقالت النار؛ خلقني لعقو بته وقالت الحنة خلقني لرحمته .

قلت : وقد ورد بتخاصم الجنة والنار حديث عن أبى هريرة قال والم مسول الله صلى الله عليه وسلم : و إحتجت الجنة والنار فقالت هذه يدخلنى الجبارون والمتكبرون وقالت هذه يدخلنى الجبارون والمتكبرون وقالت هذه يدخلنى الضعفاء والمساكين فقال الله تعالى لهذه أنت عذابى أعذب بك من أشاء وقال له له أست رحمى أرحم بك من أشاء ولكل واحدة منها ملؤها ، خرجه البخارى ومسلم والترمذى وقال : حديث حسن صحيح ، وقال ابن عباس أيضا : هم أهل الكتاب قالوا للؤمنين نحن أولى بالله منه ، وأقدم منه كتابا ، ونبينا قبل نبيتم ، وقال المؤمنون : نحن أحق بالله منه ، آمنا بجمد وآمنا بنبيهم و بما أنزل إليه من كتاب ، وأنتم تعرفون نبينا وتركتموه وكفرتم به حسدا ؛ فكانت هذه خصومتهم ، وأنزلت فيهم هذه الآية ، وهذا قول قتادة ، والقول الأقل أصح رواه البخارى عن حجّاج بن منهال عن هُشيم عن أبى هاشم عن أبى جهاز عن والقول الأقل أصح رواه البخارى عن حجّاج بن منهال عن هُشيم عن أبى هاشم عن أبى هاشم عن أبى عائز عن

قيس بن عُباد عن أبى ذر ، ومسلُّم عن عمرو بن زُرَارة عن هُشيم، ورواه سلمان التيميُّ عن أبي مِجْـلَزعن قيس بن عُبـاد عن على قال : فينـا نزلت هــذه الآية وفي مبارزتنا يوم بدر « هذان خصان اختصموا في ربهم \_ إلى قوله \_ عذاب الحريق » . وقرأ ابن كشير « هذات خصان » بتشديد النون من « هذان » . وتأوّل الفرّاء الخصْمَين على أنهما فريقان أهل دينين ، وزعم أن الخصم الواحد المسلمون والآخر اليهود والنصارى ، اختصموا في دين ربهم؛ قال : فقال «اختصموا» لأنهم جمع، قال : ولو قال «اختصما» لحاز . قال النحاس: وهذا تأويل من لا دراية له بالحديث ولا بكتب أهل التفسير؛ لأن الحديث في هــذه الآية مشهور، رواه سفيان الشُّـوْرِي وغيره عن أبي هاشم عن أبي مُجلّز عن قيس بن عُبـاد قال : سمعت أبا ذَرَّ يُقسم قَسَمًا إن هذه الآية نزلت في حزة وعلى وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب وعتبة وشيبة آبني ربيعة والوليد بن عتبة . وهـكذا روى أبو عمرو بن العـلاء عن مجاهد عن ابن عباس. وفيه قول رَابع أنهم المؤمنون كلهم والكافرون كلهم من أي ملة كانوا؛ قاله مجاهد والحسن وعطاء بن أبي رَبَاح وعاصم بن أبي النَّجُود والكلبي . وهذا القول بالعموم يجمُّ المنزل فيهــم وغيرهم . وقيل : نزلت في الخصومة في البعث والجزاء؛ إذ قال به قوم وأنكره قوم . ﴿ فَالَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يعني من الفِرق الذين تقــدم ذكرهم . ﴿ قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارِ ﴾ أى خِيطت وسُوِّيت ؛ وشبَّهت النـار بالثياب لأنهـا لباس لهم كالثياب . وقوله ﴿ قُطِّعَتْ ﴾ أى تقطع لهم في الآخرة ثياب من نار ؛ وذُكر بلفظ الماضي لأن ما كان من أخبار الآخرة فالموعود منه كالواقع المحقَّق ؛ قال الله تعمالي : « و إذ قال الله يا عيسي بن مريم أأنت قلتَ للنكاس » أى يقول الله تعالى . ويحتمل أن يقال قــد أعدّت الآن تلك الثيــاب لهم ليلبسوها إذا صاروا إلى النار . وقال سعيد من جبير : « من نار » من نحاس ؛ فتلك الثياب من نحاس قد أذيبت وهي السرابيل المذكورة في « قطر آن » وليس في الآنية شيء إذا حَمِي

يكون أشد حرًّا منه . وقيل : المعنى أن النار قد أحاطت بهم كإحاطة الثياب المقطوعة إذا البسوها عليهم؛ فصارت من هـذا الوجه ثيابا لأنها بالإحاطة كالثياب ؛ مثل « وَجَعَلْنَا الليلَ للسوها عليهم ؛ فصارت من هـذا الوجه ثيابا لأنها بالإحاطة كالثياب ؛ مثل « وَجَعَلْنَا الليلَ للسوها عليهم ، و روى للباسا » . ﴿ يُصَبِّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الحُمِيمُ الْحَمِيمُ الله عليه وسلم قال : وو إن الحميم ليُصَبّ على رءوسهم الترمذي عن أبي هر برة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : وو إن الحميم ليُصَبّ على رءوسهم فينفذ الحميم حتى يَخْلُص إلى جوفه فيَسْلِت ما في جوفه حتى يَمْرُق من قدميه وهو الصَّهر ثم يعاد كما كان " = قال احديث حسن صحيح غريب ، ﴿ يُصْهَر ﴾ يذاب ، ﴿ يه مَا في بُطُونِهِمْ ﴾ والصَّهر إذابة الشحم ، والصَّهارة ما ذاب منه ؛ يقال : صَهَرْت الشيء فا نصهر ؛ أي أذبته فذاب ، فهو صهير • قال ابن أحمر يصف فرخ قطاة :

تَرْوِى لَقَ ٱلْنِيَ فَى صَفْصِفِ \* تَصْهِرِهِ الشَّمْسُ فِي يَنْصِيرِ

أى تذيبه الشمس فيصبر على ذلك . ﴿ وَالْجَالُودُ ﴾ أى وتُحرق الجلود، أو تُشوى الجلود؛ فإن الجلود؛ فإن الجلود؛ فإن الجلود لا تذاب، ولكن يُضَمَّ في كل شيء ما يليق به؛ فهو كما تقول : أتيته فأطعمني ثريدا، إي والله ولبنا قارصا؛ أي وسقاني لبنا . وقال الشاعر :

## \* عَلَفتها تبنا وماء باردا \*

﴿ وَلَمْ مُ مَقَامِعُ مِنْ حَدِيدٍ ﴾ أى يُضر بون بها و يدفعون ؟ الواحدة مِقْمَعة ، ومِقْمَع أيضا كالحُحْجَن ، يضرب به على رأس الفيل ، وقد قَمَعته إذا ضربته بها = وقمعته وأقمعته بمعنى ؟ أى قهرته وأذللته فأنقمع ، قال ابن السّكيت : أقمعت الرجل عنى إقماعا إذا طلع عليك فرددته عنك ، وقيل : المقامع المطارق ، وهي المرازب أيضا ، وفي الحديث و بيد كل مَلَك من خَزَنة جهنم مِرْزَبَة لها شُعبتان فيضرب الضربة فيهوى بها سبعين ألفا ؟ وقيل : المقامع سياط من نار ، وسُمّيت بذلك لأنها تقمع المضروب ؟ أى تذلّله ،

<sup>(1)</sup> آية ١٠ سورة النبأ • (٢) تروى = تسوق اليه المياء ؟ أى تصير له كالراوية = واللق ( بالفتح ) : الشيء الملق لهوانه • والصفصف : المستوى من الأرض • (٣) القارص : الحامض من ألبان الإبل خاصة • وقبل : القارص اللبن الذي يحذى اللسان ؟ ولم يخصص =

قوله تعالى : كُلَّمَ أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَيِّم أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ ٱلْحُرِيقِ شِيْ

قوله تعالى: ﴿ كُلّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخُرُجُوا مِنْهَا ﴾ أى من النار . ﴿ أُعِيدُوا فِيهَا ﴾ بالضرب بالمقامع ، وقال أبو ظبيان : ذُكر لنا أنهم يحاولون الخروج من النارحين تجيش بهم وتفور فتلقي من فيها إلى أعلى أبوابها فيريدون الخروج فتعيدهم الخزان إليها بالمقامع ، وقيه اذا اشتد عمهم فيها فرُّوا ؛ فمن خَلَص منهم إلى شَفيرها أعادتهم الملائكة فيها بالمقامع ، ويقولون لهم ﴿ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ أى الحُرِق ؛ مثلُ الأليم والوجيع ، وقيل : الحريق الاسم من الاحتراق ، تحرق الشيء بالنار والحترق ، والاسم الحُرْقة والحريق ، والذَّوق : مماسّةُ يحصل معها إدراك الطعم ؛ وهو هنا توسّع • والمراد به إدراكهم الألم •

قوله تعالى : إِنَّ ٱللَّهَ يُدْخِلُ ٱلَّذِينَ عَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّالِحَاتِ جَنَّاتِ تَجَلِّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِن ذَهَبِ وَلُوْلُوًا وَلَيْكُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِن ذَهَبِ وَلُوْلُوًا وَلَيْكُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِن ذَهَبِ وَلُوْلُوا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْيَمِا الْأَنْهَارُ ﴾ لمّا ذكر أحد الخصمين وهو الكافر ذكر حال الخصم الآخر وهو المؤمن • ﴿ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ ﴾ ﴿ مِن » صِلة • والأساور جمع أَسُورة ، وأسورة واحدها سوار ؛ فيها مِنْ أَسَاوِر مِنْ فالت : ضم السين وكسرها و إسوار • قال المفسرون ، لما كانت الملوك تلبس في الدنيا الأساور والتيجان جعل الله ذلك لأهل الجنة ، وليس أحد من أهل الجنة إلا وفي يده ثلاثة أسورة : سوار من ذهب ، وسوار من فضة ، وسوار من اؤلؤ ، قال هنا وفي فاطس \* ثلاثة أسورة : سوار من ذهب ، وسوار من فضة ، وسوار من اؤلؤ ، قال هنا وفي فاطس \*

<sup>(</sup>۱) هــذا على مذهب الأخفش والكوفيين الدين يجيزون زيادة « من » في الإيجاب • أما الذين لا يجيزون زيادة » من » في الإيجاب فقال بعضهم إنها للتبعيث ، و بعضهم إنها للابتداء، و بعضهم إنها بيانية • (راجع البحر المحيط وروح المعانى في الكلام عن هذه الآية ) • (٣) آية ٣٣

« مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبِ وُلُؤُلُوًا » وقال في سورة الإنسان : « وَحُلُوا أَسَاوِرَ مِنْ فَضَة » ، وق صحيح مسلم من حديث أبي هريرة سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم يقول : وو تبلغ الحِلْية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء ، وقيل : تُحَلَّى النساء بالذهب والرجال بالفضة ، وفيه نظر ، والقرآن يرده • ﴿ وَلُؤُلُوًا ﴾ قرأ نافع وابن القَعْقاع وشيبة وعاصم هنا وفي سورة الملائكة « لؤلوًا » بالنصب ، على معني ويُحَلَّون لؤلؤا » واستدلوا بأنها مكتوبة في جميع المصاحف هنا بألف • وكذلك قرأ يعقوب والجَحْدري وعيسي بن عمر بالنصب هنا والحفض في « فاطر » بالف و هناك بغير ألف ، الباقون بالخفض في الموضعين ، التباعا المصحف ، ولأنها كتبت ها هنا بألف و هناك بغير ألف ، الباقون بالخفض في الموضعين ، وكان أبو بكر لا يهمز « اللؤلؤ » في كل القرآن ؛ وهو ما يستخرج من البحر من جوف الصّدف ، قال القُشيري : والمراد ترصيع السوار باللؤلؤ ؛ ولا يبعد أن يكون في الجنة سوار من لؤلؤ مُصْمَت ،

قلت : وهو ظاهر القرآن بل نصّه ، وقال ابن الأنبارى : من قرأ «ولؤلؤ» بالخفض وقف عليه ولم يقف على الذهب ، وقال السِّجستاني : من نصب « اللؤلؤ » فالوقف الكافى « من ذهب » ؛ لأن المعنى و يحلون لؤلؤا ، قال ابن الأنبارى : وليس كما قال ، لأنا إذا خفضنا «اللؤلؤ» نسقناه على لفظ الأساور ، وإذا نصبناه نسقناه على تأويل الأساور ، وكأنا قلنا : يحلون فيها أساور ولؤلؤا، فهو في النصب بمنزلته في الخفض، فلا معنى لقطعه من الأقل ،

قوله تعالى : ﴿ وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴾ أى وجميع ما يلبَسونه من فُرُشهم ولباسهم وستورهم حرير، وهو أعلى مما في الدنيا بكثير ، وروى النّسائي" عن أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "من ليس الحرير في الدنيا لم يلبَسه في الآخرة ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربه في الآخرة ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربه في الآخرة ومن شرب في آنية الذهب والفضة لم يشرب فيها في الآخرة — ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — لباس أهل الجنة وشراب أهل الجنة وآنية أهل الجنة "، فإن قيل : قد ستى النبي صلى الله عليه وسلم بين هذه الأشياء الثلاثة وأنه يُحْرِمُها في الآخرة ؛ فهل يحرمها قد ستى النبي صلى الله عليه وسلم بين هذه الأشياء الثلاثة وأنه يُحْرِمُها في الآخرة ؛ فهل يحرمها قد ستى النبي صلى الله عليه وسلم بين هذه الأشياء الثلاثة وأنه يُحْرَمُها في الآخرة ؛ فهل يحرمها

<sup>(</sup>١) آية ٢١ (٢) الذي في المصحف طبعة الحكومة المصرية أنها بالألف في الموضعين .

<sup>(</sup>٣) المصمت ، الذي لا يخالطه غيره .

اذا دخل الحنــة؟ قلنا : نعم! إذا لم يتب منها حُرمها في الآخرة و إن دخل الجنة؛ لاستعجاله ما حرم الله عليه في الدنيا . لا يقال : إنما يُحْرَم ذلك في الوقت الذي يمذَّب في النار أو بطول مقامه في الموقف ، فأما اذا دخل الجنة فلا ؛ لأن حرمان شيء من لذَّات الجنة لمن كان في الجنــة نوع عقو بة ومؤاخذة ، والجنــة ليست بدار عقو بة ، ولا مؤاخذةً فيهــا بوجه . فإنا نقول: ما ذكرتموه محتمل، لولا ما جاء ما يدفع هذا الاحتمال ويردّه من ظاهر الحديث الذي ذكرناه . وما رواه الأئمة من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وممن شرب الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها حُرمها في الاخرة ، والأصل التمسك بالظاهر حتى يرد نصّ يدفعه؛ بل قد ورد نصُّ على صحـة ما ذكرناه ، وهو ما رواهأبو داود الطيالسيُّ في مسنده : حدَّثنا هشام عن قتادة عن داود السرّاج عن أبي سعيد الخُدْريّ قال قال رسول الله صلى الله عليــه وسلم : وو من لبس الحرير في الدنيــا لم يلبسه في الآخرة و إن دخل الحنة لبسه أهـــل الحنة ولم يلبسه هو ". وهــذا نص صريح و إسناده صحيح . فإن كان و و إن دخل الجنــة لبسه أهلُ الجنة ولم يلبسه هو " من قول النبيّ صلى الله عليه وسلم فهو الغاية في البيان ، و إن كان من كلام الراوى على ما ذكر فهو أعلم بالمقال وأقعـــد بالحال ، ومثـــله لا يقال بالرأى ، وكما لا يشتهي منزلة من هو أرفع منه ، وليس ذلك بعقوبة ، كذلك لا يشتهي خمر الحنــة ولا حريرها ولايكون ذلك عقوبة . وقد ذكرنا هذاكله في كتاب التذكرة مستوفى، والحمديته، وذكرنا فيها أن شجر الجنة وثمـارَها يتّفتق عن ثياب الجنة ، وقد ذكرناه في سورة الكهف .

قوله تعالى : وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ ٱلْقُولِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ ٱلْخُمِيدِ ﴿ اللَّهِ عَلَا اللَّهِ اللَّهِ عَلَا اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّا الللَّا اللَّهُ الللللّلْمُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّهُ الل

قوله تعالى : ﴿ وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ ﴾ أى أُرشِدوا إلى ذلك . قال ابن عباس الله يريد لا إله إلا الله والحمد لله . وقيل : القرآن، ثم قيل : هذا في الدنيا، هُدُوا إلى الشهادة،

<sup>(</sup>۱) راجع جد ۱ ص ۳۹۷

وقراءة القرآن . ﴿ وَهُدُوا إِلَى صَرَاطِ الْحَيَدِ ﴾ أى إلى صراط الله ، وصراط الله : دينه وهو الإسلام ، وقيل : هُدُوا في الآخرة إلى الطيّب من القول ، وهو الحمد لله ؛ لأنهم يقولون غدا الحمد لله الذي هدانا لهذا ، الحمد لله الذي أذهب عنا الحرّن ؛ فليس في الجنة لَغُو ولا كذب في يقولونه فهو طيب القول ، وقد هُدُوا في الجنة إلى صراط الله ، إذ ليس في الجنة شيء من عالفة أمر الله ، وقيل : الطيب من القول ما يأتيهم من الله من البشارات الحسنة ، ﴿ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ الله ، وأي الحالية ، أي إلى طريق الجنة ،

قوله تمالى : إِنَّ ٱلدَّيِنَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ وَٱلْمَسْجِدِ الْحَكَامِ ٱلَّذِي جَعَلْنَـٰهُ لِلنَّاسِ سَوَآءً ٱلْعَنكِفُ فِيهِ وَٱلْبَادِ وَمَن يُرِدْ فِيهِ الْحَكَامِ ٱلَّذِي جَعَلْنَـٰهُ لِلنَّاسِ سَوَآءً ٱلْعَنكِفُ فِيهِ وَٱلْبَادِ وَمَن يُرِدْ فِيهِ الْحَكَامِ ٱلَّذِي جَعَلْنَـٰهُ لِلنَّاسِ سَوَآءً ٱلْعَنكِفُ فِيهِ وَٱلْبَادِ وَمَن يُرِدْ فِيهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ عَذَابٍ أَلِيهِ فَيْ

فيه سبع مسائل:

الأولى - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ ﴾ أعاد الكلام إلى مشركى العرب حين صَدُّوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الحرام عام الحُدَّيْبِيَة ، وذلك أنه لم يُعلم لهم صَد قبل ذلك الجمع ؛ إلا أن يريد صدّهم لأقراد من الناس ، فقد وقع ذلك في صدر المبعث ، والصد : المنع ؛ أى وهم يصدّون " وبهذا حسن عطف المستقبل على الماضى " وقيل الواو زائدة «ويصدون» خبر «إنّ» " وهذا مفسد للعنى المقصود ، و إنما الخبر محذوف مقدّر عند قوله « والباد » تقديره : خسروا إذ هلكوا " وجاء «ويصدون» مستقبلا إذ هو فعل يُديمُونه ؛ كما جاء قوله تعالى : «الذين آمنوا وَتَطْمَئِن قُلُوبُهم بذكر الله» ؛ فكأنه قال : إن الذين كفروا وصدوا لجاز ، قال النحاس : وفي كتابي كفروا من شأنهم الصد " ولو قال إن الذين كفروا وصدوا لجاز ، قال النحاس : وفي كتابي عن أبي إسحاق قال وجائز أن يكون - وهو الوجه - الحبر « نُذِقَه من عذاب أليم » ، قال أبو جعفر : وهذا غلط ، ولست أعرف ما الوجه فيه ؛ لأنه جاء بخبر « إنّ » جزما ، وأيضا أبو جعفر : وهذا غلط ، ولست أعرف ما الوجه فيه ؛ لأنه جاء بخبر « إنّ » جزما ، وأيضا

<sup>(</sup>١) آية ٢٨ سورة الرعد -

فإنه جواب الشرط، ولوكان خبر « إن » لبق الشرط بلا جواب، ولا سيما والفعل الذي في الشرط مستقبل فلا بُدّ له من جواب .

الثانيــة - قوله تعالى : ﴿ وَالْمُسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ قيل : إنه المسجد نفسه ، وهو ظاهر القرآن ؛ لأنه لم يذكر غيره ، وقيـل : الحرم كله ؛ لأن المشركين صدّوا رسول الله صلى الله عليه وسـلم وأصحابَه عنه عام الحديبية ، فنزل خارجا عنه ؛ قال الله تعالى : « وصَـدُوكُم عن المسجد الحرام » وقال : « سُبْحَانَ الذي أُسْرَى بعبده لَيْلًا من المسجد الحرام » وهذا صحيح ، لكنه قصد هنا بالذكر المهم المقصود من ذلك ،

الشائشة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أُ وَلَ بَيْتِ وُضِعَ لِلنَّاسِ ﴾ أى للصلاة والطواف والعبادة ﴾ وهو كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ أُ وَلَ بَيْتِ وُضِعَ لِلنَّاسِ ﴾ ﴿ ﴿ سَواءً الْمَا كُفُ فِيهِ وَالْبَادِي وَهُو كقوله تعالى الماكف : للقيم الملازم والبادى : أهل البادية ومن يَقْدَم عليهم ويقول : سواء في تعظيم حميته وقضاء النسك فيه الحاضر والذي يأتيه من البلاد ؛ فليس أهدل مكة أحق من النازح إليه وقيل : إن المساواة إنما هي في دُوره ومنازله و ليس المقيم فيها أولى من الطارئ عليها وهذا على أن المسجد الحرام الحَرَم كله ؛ وهذا قول مجاهد ومالك واوه عنه ابن القاسم ورُوى عن عمر وابن عباس وجماعة إلى أن القادم له النزول حيث وُجد ، وعلى رب المنزل أن يؤويه شاء أو أبى وقال ذلك سفيان الثوري وغيره وكذلك كان الأمر في الصدر الأقل كان يؤويه الله وأنكر عليه عمر وقال : أتغلق بابا في وجه حاج بيت الله ؟ فقال : إنما أردت حفظ متاعهم من السرقة ؛ فتركه فاتخذ الناس في وجه حاج بيت الله ؟ فقال : إنما أردت حفظ متاعهم من السرقة ؛ فتركه فاتخذ الناس أبواب وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أيضا أنه كان يأم في الموسم بقاع أبواب دور مكة ، حتى يدخلها الذي يقدم فينزل حيث شاء ، وكانت الفساطيط تضرب في الدور وروى عن مالك أن الدور ليست كالمسجد ولأهلها الامتناع منها والاستبداد ، وهذا هو العمل اليوم ، وقال بهذا جهور من الأمة .

 <sup>(</sup>۱) آية ۲۰ سورة الفتح .
 (۲) آية ۲۰ سورة آل عمران .

وهذا الخلاف يُبنَى على أصلين ؛ أحدهما أن دور مكة هل هى ملك لأربابها أم للناس ، وللخلاف سببان ؛ أحدهما هل فتح مكة كان عَنْوة فتكون مغنومة ، لكن النبيّ صلى الله عليه وسلم لم يقسمها وأفرها لأهلها ولمن جاء بعدهم ؛ كما فعل عمر رضى الله عنه بأرض السّواد وعفا لهم عن الخراج كما عفا عرب سَبْيهم واسترقاقهم إحسانا إليهم دون سائر الكفار فتبق على ذلك لا تُباع ولا تُدكّرى ، ومن سبق إلى موضع كان أولى به ، وبهذا قال مالك وأبو حنيفة والأوزاعيّ ، أوكان فتحها صلحا وإليه ذهب الشافعيّ – فتبق ديارهم بأيديهم ، وفي أملاكهم يتصرفون كيف شاءوا ، وروى عن عمر أنه اشترى دار صَفُوان بن أمية بأربعة آلاف وجعلها سجنا ، وهو أقل من حبس في السجن في الإسلام ، على ما تقدّم بيانه في آية الحاربين من سورة «المائدة» ، وقد روى أن النبيّ صلى الله عليه وسلم حبس في تبحة .

قلت: الصحيح ما قاله مالك، وعليه تدل ظواهر الأخبار الثابتة بأنها فتحت عَنْوة ، قال أبو عبيد: ولا نعلم مكة يشبهها شيء من البلاد ، وروى الدارقُطني عن علقمة بن نَصْلة قال : توفّى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضى الله عنهما وما تُدْعَى رباع مكة إلا السوائب به من احتاج سكن ومن استغنى أسكن ، وزاد فى رواية : وعثمان ، وروى أيضا عن علقمة بن نَصْلة الكاني قال : كانت تدعى بيوت مكة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر رضى الله عنهما السوائب، لا تباع به من احتاج سكن ومن استغنى أسكن ، وروى أيضا عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ووإن الله تعالى حرم مكة فرام بيع رباعها وأكل ثمنها — وقال — من أكل من أجر بيوت مكة شيئا فإنما يأكل نارائ ، قال الدارقطنى : كذا رواه أبو حنيفة من فوعا ووقيم فيه ، ووهم أيضا في قوله عبيد الله بن أبى يزيد و إنما هو ابن أبى زياد القسداح ، والصحيح أنه موقوف ، وأسند الدار قطني أيضا عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومكة مُناخ لا تُباع رباعها ولا تؤاجر عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومكة مُناخ لا تُباع رباعها ولا تؤاجر

 <sup>(</sup>۱) واجع جـ ٦ ص ٣ هـ ١ طبعة أولى أو ثانية .
 (۲) أحد رجال سند الحديث .

بيوتها ، وروى أبو داود عن عائشة رضى الله عنها قالت: قلت يارسول الله، ألا أبنى لك بمنى بيتا أو بناء يُظلك من الشمس ؛ فقال : ولا ، إنما هو مُناخ من سبق إليه ، وتمسك الشافعى رضى الله عنه بقوله تعالى : « الذين أُخْرِجُوا مِن ديارِهِم » فأضافها إليهم • وقال عليه السلام يوم الفتح • ومن أغلق بابه فهو آمن ومن دخل دار أبى سفيان فهو آمن ، •

الرابع ... قرأ جمهور الناس «سواء» بالرفع، وهو على الابتداء، و «العاكف» خبره، وقيل: الخبر « سواء » وهو مقدة م، أى العاكف فيه والبادى سواء ؛ وهو قول أبى على والمعنى: الذى جعلناه للناس قبلة أو متعبّدًا العاكف فيه والبادى سواء وقرأ حفص عن عاصم «سواء» بالنصب، وهى قراءة الأعمش، وذلك يحتمل أيضا وجهين: أحدهما ... وأن يكون مفعولا ثانيا لجعل، ويرتفع « العاكف » به لأنه مصدر، فأعمل عمل آسم الفاعل لأنه في معنى مستو و والوجه الثاني أن يكون حالا من الضمير في جعلناه و وقرأت فرقة «سواء» بالنصب « العاكف » بالخفض، و « البادى » عطفا على الناس ؛ التقدير: الذى جعلناه للناس العاكف والبادى، وقراءة ابن كثير في الوقف والوصل بالياء، ووقف أبو عمرو بغيرياء ووصل بالياء و وقرأ نافع بغيرياء في الوصل والوقف و وأجمع الناس على الاستواء بغيرياء ووقف أبو عمرو في نفس المسجد الحرام، واختلفوا في مكة ؛ وقد ذكرناه ...

الخامسة - ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِخْادِ بِظُلْمٍ ﴾ شرط، وجوابه «نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أليمٍ » والإلحاد في اللغة : الميل؛ إلا أن الله تعالى بين أن الميل بالظلم هو المراد و واختلف في الظلم؛ فروى على بن أبي طلحة عن ابن عباس « ومن يرد فيه بإلحاد بظلم » قال : الشرك و وقال عطاء : الشرك والقتل ، وقيل : معناه صَيْد حامه ، وقطع شجره ، ودخوله غير محرم و وقال ابن عمر : كنا تتحدث أن الإلحاد فيه أن يقول الإنسان : لا والله ! و بلي والله ! وكلا والله ! والله ! وكلا والله ! ولذلك كان له فسطاطان ، أحدهم في الحل والآخر في الحَرَم ؛ فكان إذا أراد الصلاة دخل فسطاط الحَرَم ، وإذا أراد بعض شأنه دخل فسطاط الحِلّ ، صيانة للحَرَم عن قولهم كلا والله و بلي والله ، عمرو بن العاص فسطاطان أحدهما

في الحِل والآخر في الحرم ، فإذا أراد أن يعاتب أهدله عاتبهم في الحِلّ ، وإذا أراد أن يصلّى صلّى في الحرم ، فقيل له في ذلك فقال ؛ إن كنا لنتحدّث أن من الإلحاد في الحرم أن نقول كلا والله و بلي والله، والمعاصى تضاعف بمكة كما تضاعف الحسنات، فتكون المعصية معصيتين، إحداهما بنفس المخالفة والثانيسة بإسقاط حُرمة البلد الحرام ، وهكذا الأشهر الحُرم سواء ، وقد تقدّم ، وروى أبو داود عن يَعْلَى بن أمية أن رسدول الله صلى الله عليه وسلم قال : واحتكار الطعام في الحَرم إلحاد فيه " وهو قول عمر بن الخطاب ، والعموم يأتى على هذا كله ،

السادسية \_ ذهب قوم من أهل التأويل منهم الضحاك وابن زيد إلى أن هذه الآية تمدل على أن الإنسان يماقب على ما ينويه من المعاصى بمكة و إن لم يعمله وقد رُوى نحو ذلك عن ابن مسعود وابن عمر قالوا: لو هم رجل بقتل رجل بهذا البيت وهو (بَمَدَن أبين) لعين المد.

قلت : هذا صحيح، وقد جاء هــذا المعنى فى سورة «نَ والقليم» مبيَّناً، على ما يأتى بيانه هناك إن شاء الله تعالى .

السابمـــة ـــ الباء ف . يِإِلحَادٍ » زائدة كزيادتها في قوله تعالى : . تَنْبُتُ بِالدَّهْنِ » ؛ وعليه حملوا قول الشاعي :

(٣) نعن بنو جَعْدة أصحاب الفَلَج \* نضرب بالسيف ونرجو بالفَرَج أراد : نرجو الفرج ، وقال الأعشى :

\* ضمنت برزق عيالنا أرماحُنا \*

أى رزق . وقال آخر:

أَلَمْ اِلِّيكُ وَالْأَنْبُاءُ تَنْمِي \* بِمَا لَاقْتَ لَبُونَ بَنِي زِياد

 <sup>(</sup>١) عدن : مدينة مشهورة واقعة بالقرب من مدخل البحر الأحمر ، وتضاف الى « أبين » وهو مخلاف عدن .
 (٢) آية . ٢ سورة المؤمنون .
 (٣) الفلج (بنحر يك ثانيه) : موضع لبنى جعدة بن قيس بنجد ، وهو في أعلى بلاد قيس ( راجع معجم ما استعجم وكتاب خزانة الأدب في الشاهد التاسع والثمانين بعد السبعائة ) .

أى ما لاقت؛ والباء زائدة، وهوكثير . وقال الفراء: سمعت أعرابيا وسألته عن شيء فقال: أرجو بذاك، أى أرجو ذاك . وقال الشاعر :

بوادٍ يَمَانِ يُنبت الشُّ صدرُه \* وأسفله بالمَرْخ والشَّبَات

أى المرخ. وهو قول الأخفش، والمعنى عنده : ومن يرد فيه إلحادا بظلم . وقال الكوفيون : دخلت الباء لأن المعنى بأن يلحد، والباء مع أن تدخل وتحذف . و يجوز أن يكون التقدير : ومن يرد الناس فيه بإلحاد . وهذا الإلحاد والظلم يجع جميع المعاصى من الكفر إلى الصغائر؛ فلعظم حرمة المكان توعد الله تعالى على نية السيئة فيه . ومن نوى سيئة ولم يعملها لم يحاسب عليها إلا في مكة . هذا قول ابن مسعود و جماعةٍ من الصحابة وغيرهم ، وقد ذكرناه آنفا .

قوله تعالى : وَ إِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ ٱلْبَيْتِ أَن لَا تُشْرِكُ بِي شَيْعًا وَطَهِرْ بَيْتِي لِلطَّآمِنِينَ وَٱلْقَآمِينَ وَٱلرُّكَعِ ٱلسُّجُودِ شَيْ

فيه مسئلتان:

الأولى - قوله تعالى : ((وَإِذْ بَوَّأَنَّا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ) أَى واذكر إِذْ بَوَّأْنَا لإِبراهِيمَ » يقال : بتواته منزلا و بقات له • كما يقال : مكتنك ومكنت لك ؛ فاللام فى قوله : « لإبراهيم مكان صلة للتأكيد ؛ كقوله : « رَدِفَ لكم » ، وهذا قول الفراء • وقيل • «بق أنا لإبراهيم مكان البيت » أى أريناه أصله لَينْيية ، وكان قد دَرَس بالطوفان وغيره ، فلما جاءت مدّة إبراهيم عليه السلام أمره الله ببنيانه ، فجاء إلى موضعه وجعل يطلب أثرا، فبعث الله ريحا فكشفت عن أساس آدم عليه السلام ، فرتب قواعده عليه ؛ حسبها تقدم بيانه فى « البقرة » ، وقيل : « بقوأنا » نازلة منزلة فعل يتعدّى باللام ؛ كنحو جعلنا ، أى جعلنا لإبراهيم مكان البيت مُبوّاً ، وقال الشاعر :

كم من أخ لى ماجد . بوأته بيدى لحــــداً

<sup>(</sup>۱) الشث ، شجــر طیب الریح مر" الطعم یدبغ به ۰ والمرخ : شجرکثیر النار ، والشبهان : نبت شائك له ورد لطیف أحمر ، (۲) آیة ۷۲ سورة النمل ، (۳) راجع جـ ۲ ص ۱۲۲ طبعة ثانیة ، (٤) البیت من قصیدة لعموو بن معدیکرب الزبیدی ،

الثانيــة ــ ﴿ أَنْ لاَ تُشْرِك ﴾ هي مخاطبة لإبراهيم عليه السلام في قول الجمهور • وقرأ عكرمة « أن لا يُشْرِك • باليـاء ، على نقل معنى القول الذي قيل له • قال أبو حاتم : ولا بد من نصب الكاف على هــذه القراءة ، بمعنى لئلا يشرك • وقيــل : إن « أن » مخففة من الثقيلة • وقيــل مفسرة ، وقيل زائدة ؛ مثل « فلما أنــ جاء البشير» • وفي الاية طعن على من أشرك من قُطّان البيت ؛ أي هــذاكان الشرط على أبيكم فمَـن بعده وأنتم ، فلم تَفُوا بل أشركتم • وقالت فرقة • الخطاب من قوله « أن لا تشرك » لمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ وأمِر بتطهير البيت والأذان بالج • والجهـور على أن ذلك لإبراهيم ؛ وهـو الأصح ، وتطهير البيت عام في الكفر والبدع وجميع الأنجاس والدماء • وقيل : عني به التطهير عن الأوثان ؛ كما قال تعالى : «فا جتنبوا الرجش من الأوثان» ؛ وذلك أن بُحرُهُما والعالقة كانت لهم أصنام في على البيت وحوله قبل أن يبنيه إبراهيم عليه السلام ، وقيل : المعنى نزة بيتى عن أن يعبد في على البيت وحوله قبل أن يبنيه إبراهيم عليه السلام ، وقيل : المعنى نزة بيتى عن أن يعبد في عن أن يعبد من المساجد بما فيه كفاية في سورة « براءة » • والقائمون هم المصلون • وذكر تعالى من أركان الصلاة أعظمها ، وهو القيام والركوع والسجود .

قوله تعالى : وَأَذِّن فِي ٱلنَّاسِ بِٱلْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِن كُلِّ فَجَّ عَمِيتٍ ۞

فيه سبع مسائل:

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ﴾ قرأ جمهور الناس « وأذِّن » بتشديد الذال . وقرأ الحسن بن أبى الحسن وابن مُحيَّضِن « وآذن » بتخفيف الذال ومدّ الألف . ابن عطية ، وتصحف هذا عَلَى آبنِ جِنَّى، فإنه حكى عنهما « وآذن » على أنه فعل ماض ، وأعرب عَلَى ذلك بأن جعله عطفا على «بوأنا» ، والأذان الإعلام، وقد تقدّم في «براءة» ،

<sup>(</sup>۱) آیة ۹ ۹ سورة یوسف · (۲) آیة ۳۰ من هذه السورة · (۳) راجع - ۸ ص ۱۰۱ طبعــة أولی أو ثانیــة ، (۲)

الثانيــة ــ لما فرغ إبراهيم عليه السلام من بناء البيت، وقيل له: أذَّن في الناس بالج، قال ، ياربٌ ! وما يبلغ صوتى؟ قال : أذَّن وعلى الإبلاغ ؛ فصــعد إبراهيم خليل الله جبل أبى قُبيس وصاح: يأيها الناس! إن الله قد أمركم بحج هذا البيت ليثييكم به الجنة و يجيركم من عذاب النار، فُحَجُوا؛ فأجابه من كان في أصلاب الرجال وأرحامُ النساء: لَبَّيْكَ النَّهُمُّ لَبَّيْكِ ا فمن أجاب يومئذ جج على قدر الإجابة ، إن أجاب مرّةً فمرّة ، و إن أجاب مرتين فمرّتين ؛ وجرت التلبية على ذلك؛ قاله آبن عباس وابن جبير. وروى عن أبي الطُّفيل قال قال لى آبن عباس: أتدرى ماكان أصل التلبية؟ قلت لا! قال: لما أمِن إبراهيم عليه السلام أن يؤذَّن في الناس بالج خفضت الحبال رءوسها ورُفعت له القرى ؛ فنادى في الناس بالج فأجابه كل شيء : لَـُبّيْكَ اللَّهَمّ لَبْيَّكَ . وقيل: إن الخطاب لإبراهيم عليه السلام تمّ عند قوله « السجود » ، ثم خاطب الله عن وجل عجدا عليه الصلاة والسلام فقال «وأذَّن في الناس بالجع»؛ أي أعلمهم أن عليهم الج . وقول ثالث \_ إن الخطاب من قوله «أن لا تشرك» مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم = وهذا قول أهل النظر؛ لأن القرآن أنزل على النبيّ صلى الله عليه وسلم، فكل ما فيه من المخاطبة فهي له إلا أن يدل دليل قاطع على غير ذلك . وهاهنا دليــل آخريدل على أن المخاطبة للنبيّ صلى الله عليــه وسلم ، وهو « أن لا تشرك بي » بالناء، وهذا مخاطبة لمشاهد، و إبراهيم عليه الســــلام غائب ؛ فالمعنى على هـــــذا : و إذ بؤأنا لإبراهيم مكان البيت فجعلنا لك الدلائل على توحيد الله تمالى وعلى أن إبراهيم كان يعبــد الله وحده . وقرأ جمهور الناس « بالج » بفتح الحاء . وقرأ آبن أبي إسحاق في كل القرآن بكسرها . وقيــل : إن نداء إبراهيم من جملة ما أمِر به من شرائع الدِّين . والله أعلم .

الثالثــة – قوله تعالى: ﴿ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ ﴾ وعده إجابة الناس إلى جج البيت ما بين راجل وراكب ، و إنما قال « يأتوك » و إن كانوا يأتون الكعبة لأن المنادى ابراهيم ، فمن أتى الكعبة حاجا فكأنما أتى إبراهيم ؛ لأنه أجاب نداءه ، وفيه تشريف إبراهيم . ابن عطية : « رجالا » جمع راجل مشل تاجر وتجار ، وصاحب وصحاب ، وقيل : الرجال

جمع رَجُل، والرَّجُل جمع راجل؛ مثل تجار وتجر وتاجر، وصحاب وصحب وصاحب. وقد يقال في الجمع: رُجَال، بالتشديد؛ مثل كافر وكفار، وقرأ آبن أبي إسحاق وعكره « رُجَالا » بضم الراء وتخفيف الجيم ، وهو قليل في أبنية الجمع ، ورويت عن مجاهد ، وقرأ مجاهد «رُجَالَى» على و زن فُعالَى؛ فهو مثل كسالى ، قال النحاس : في جمع راجل خمسة أوجه، رُجَال مشل رُكّاب، وهو الذي روى عن عكرمة، ورجال مثل قيام، ورَجْلة، ورَجْل، ورَجْالة ، والذي روى عن عكرمة، ورجال مثل قيام، ورَجْلة، ورَجْل، ورَجْالة ، والذي روى عن مجاهد رُجَالًا غير معروف ، والأشبه به أن يكون غير منون مثل كُسالى وسُكارى ، ولو نُوِّن لكان على فُعالى، وفَعَالً في الجمع قليل ، وقدّم الرجال على الرُّكِان في الذكر لزيادة تعبهم ويجوز « يأتي » على اللفظ ، والضامر : البعير المهزول الذي أتعبه السفر؛ يقال : ضَمَّر في المشرور عُمورا ؛ فوصفها الله تعالى بالمال الذي انتهت عليه إلى مكة ، وذكر سبب الضمور يشمُر صُمورا ؛ فوصفها الله تعالى بالمال الذي انتهت عليه إلى مكة ، وذكر سبب الضمور فقال : « يَأتين مِن كُلِّ فَحَ عَمِيقٍ » أي أثر فيها طول السفر ، ورد الضمير إلى الإبل تكرمة في المال على المعدها الج مع أر بابها ؛ كما قال : « والعاديات صَبْعًا » في خيال الجهاد تكرمة لها عين سعت في سبيل الله ،

الرابع قوله « رجالا » من قولك : هذا رجل » وهذا فيه بعد ؛ لقوله «وعلى كل ضامر» الإناث ؛ فقوله « رجالا » من قولك : هذا رجل » وهذا فيه بعد ؛ لقوله «وعلى كل ضامر» يعنى الركبان ، فدخل فيه ه الرجال والنساء ، ولما قال تعالى « رجالا » و بدأ بهم دل ذلك على أن جج الراجل أفضل من جج الراكب ، قال ابن عباس : ما آسَى على شيء فاتنى إلا أن لا أكون حجيجتُ ماشيا ، فإنى سمعت الله عن وجل يقول «يأ توك رجالا » ، وقال ابن أبى نجيح : جم إبراهيم و إسماعيل عليهما السلام ماشيّين ، وقرأ أصحاب ابن مسعود « يأ تون » وهي قراءة ابن أبي عبلة والضحاك ، والضمير للناس ،

الخامسية \_ لا خلاف في جواز الركوب والمشي، واختلفوا في الأفضل منهما؛ فذهب مالك والشافعي في آخرين إلى أن الركوب أفضل، اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم، ولكثرة

النفقة ولتعظيم شعائر الحج بأهبة الركوب ، وذهب غيرهم إلى أن المشى أفضل لما فيه من المشقة على النفس ، ولحديث أبى سعيد قال : حجّ النبيّ صلى الله عليه وسلم وأصحابه مشاة من المدينة إلى مكة ، وقال : وار بطوا أوساطكم بأزركم " ومشَى خلط الهرولة ، خرّجه ابن ماجه فى سننه ، ولا خلاف فى أن الركوب عند مالك فى المناسك كلّها أفضل ؛ للاقتداء بالنبيّ صلى الله عليه وسلم ،

السادسة – استدلّ بعض العلماء بسقوط ذكر البحر من هذه الآية على أن فرض الج بالبحر ساقط ، قال مالك في المتوازيّة ؛ لا أسمع للبحر ذكرا، وهذا تأنس، لا أنه يلزم من سقوط ذكره سقوط الفرض فيه ؛ وذلك أن مكة ليست في ضفّة بحر فيأتيها الناس في السفن ، ولا بد لمن ركب البحر أن يصير في إتيان مكة إما راجلا و إما على ضامر ، فإنما ذكرت حالتا الوصول ؛ و إسقاط فرض الج بجرد البحر ليس بالكثير ولا بالقوى " ، فأما إذا اقترن به عدو و وخوف أو هول شديد أو مرض يَلْحق شخصا ، في الكُ والشافعي و جهور الناس على سقوط الوجوب بهذه الأعذار ، وأنه ليس بسبيل يستطاع ، قال ابن عطية ؛ وذكر صاحب الاستظهار في هذا المعنى كلاما ، ظاهره أن الوجوب لا يسقط بشيء من هذه الأعذار ؛ وهذا ضعيف .

قلت: وأضعف من ضعيف، وقد مضى في « البقرة » بيانه ، والفَحِّ : الطريق الواسعة، والجمع فحاج ، وقد مضى في « الأنبياء » ، والعميق معناه البعيد ، وقراءة الجماعة « يأتين » ، وقرأ أصحاب عبد الله « يأتون » وهدذا للركبان و « يأتين » للجال ؛ كأنه قال : وعلى إبل ضامرة يأتين ( مِنْ كُلِّ فَجَّ عَمِيقٍ ) أي بعيد ؛ ومنه بئر عميقة أي بعيدة القعر ؛ ومنه :

<sup>(</sup>١) خلط الهرولة ( بالكسر ) أي شيئا مخلوطا بالهرولة ، بأن يمشي حينا ويهرول حينا أو معندلا .

 <sup>(</sup>۲) داجع جـ ۱۱ ص ۲۸۰ (۳) هذا أول أرجوزة من أراجيز رؤبة بن العجاج، و بعده :
 هشتبه الأعلام لماع الخفق \*

السابعة - واختلفوا في الواصل إلى البيت ، هل يرفع يديه عند رؤيته أم لا ، فروى أبو داود قال : سئل جابر بن عبد الله عن الرجل يرى البيت ويرفع يديه فقال الماكنت أرى أن أحدا يفعل هذا إلا اليهود ، وقد حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نكن نفعله ، وروى ابن عباس رضى الله عنهما عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : وتوقع الأيدى في سبع مواطن افتتاح الصلاة واستقبال البيت والصفا والمرتين " و إلى حديث ابن عباس هذا ذهب الثوري وابن المبارك وأحمد و إسحاق وضعفوا حديث جابر ، لأن مهاجرا المكيّ راوية مجهول ، وكان ابن عمر يرفع يديه عند رؤية البيت ، وعن ابن عباس مثله ،

قوله تعالى : لِيَشْهَدُوا مَنْكَفِعَ لَمُدُمْ وَيَذْكُرُوا النَّمَ اللَّهِ فِي أَيَّامِ مُعْلُومَتِ عَلَى مَا رَزَقَهُم مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَلَمِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْبَآيِسَ الْعَلِيمَةِ الْأَنْعَلَمِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْبَآيِسَ الْعَتِيقِ النَّيْ الْفَقِيرَ اللَّهِ مُمَّ لَيَقْضُوا تَفَتُهُمْ وَلْيُوفُوا نَذُورَهُمْ وَلْيُطَّوّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ اللَّهِ الْفَقِيرَ اللهُ اللَّهِ عَشرون مسالة :

الأولى – قوله تعالى : ( لِيَشْهَدُوا ) أَى أَذَنَ بَالِجُ يَأْتُوكُ رَجَالًا ورَكِانًا لِيشهدوا ؛ أَى ليحضروا ، والشهود الحضور ، ( مَنَافِعَ لَهُمُ ) أَى المناسك؛ كمرفات والمَشْعَر الحرام ، وقيل المغفرة ، وقيل التجارة ، وقيل هو عموم ؛ أَى ليحضروا منافع لهم، أَى ما يرضى الله تعالى من أَمَر الدنيا والآخرة؛ قاله مجاهد وعطاء واختاره ابن العربي؛ فإنه يجمع ذلك كله من نسك وتجارة ومغفرة ومنفعة دنيا وأخرى ، ولا خلاف في أن المراد بقوله : « ليس عليكم جُناح أَن تبتغوا فَضْلاً مِن ربكم » التجارة ،

الثانيــة \_ ﴿ وَيَذْكُرُوا ٱسْمَ اللهِ فِي أَيَّامٍ مَمْلُومَاتٍ ﴾ قد مضى في « البقرة » الكلام في الأيام المعلومات والمعدودات. والمراد بذكر اسم الله ذكر التسمية عند الذبح والنحر؛ مثل

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٢ ص ٤١٣ طبعة ثانية . (٢) راجع جـ ٣ ص ١

قولك: باسم الله والله أكبر، اللهم منك ولك ، ومثل قولك عند الذبح « إن صلاتي ونسكى » الآية ، وكان الكفار يذبحون على أسماء أصنامهم، فبين الرب أن الواجب الذبح على اسم الله؛ وقد مضى في « الأنعام » .

الثالثــة ــ وآختلف العلماء في وقت الذبح يوم النحري فقال مالك رضي الله عنه: بعد صلاة الإمام وذبحه ؛ إلا أن يؤخر تأخيراً يتعدّى فيه فيسقط الاقتداء به . و راعي أبو حنيفة الفراغ من الصلاة دون ذبح. والشافعيّ دخول وقت الصلاة ومقدار ما توقع فيه مع الخطبتين ؛ فاعتبر الوقت دون الصلاة . هذه رواية المُزَنِّيِّ عنه، وهو قول الطبريُّ . وذكر الربيع عن البُوَ يُطيُّ قال قال الشافعي : و لا يذبح أحد حتى يذبح الإمام إلا أن يكون ممن لا يذبح ، فإذا صلى وفرغ من الخطبة حلَّ الذبح . وهذا كقول مالك . وقال أحمد : إذا انصرف قال : صلَّى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر بالمدينة، فتقدَّم رجال فنحروا وظنُّوا أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قد نحر، فأمر النبيّ صلى الله عليه وسلم من كان نحر أن يعيد بنحر آخر، ولا ينحروا حتى ينحر النبيّ صلىالله عليه وسلم . خرجه مسلم والترمذيّ وقال : وفي الباب عن جابر وجُنْدَب وأنس وعُوَ يُمر بن أشقر وآبن عمر وأبي زيد الأنصاري"، وهـــذا حديث حسن صحيح ، والعمل على هــذا عند أهل العــلم ألا يضحّى بالمصر حتى يصــلي الإمام . وقد احتج أبو حنيفة بحديث البَرَاء ، وفيه : وه ومن ذبح بعد الصلاة فقد تُمَّ نُسُكُه وأصاب سنة المسلمين" . خرجه مسلم أيضا . فعلَّق الذبح على الصلاة ولم يذكر الذبح ، وحديث جابر يقيَّده . وكذلك حديث البراء أيضا، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وو أول ما نبدأ به في يومنا هــذا أن نصلي ثم نرجع فننحر فمن فعل ذلك فقــد أصاب سنتنا " الحديث . وقال أبو عمر بن عبد البر: لا أعلم خلافا بين العلماء أن من ذبح قبل الصلاة وكان من أهل المصر أنه غير مُضَمَّعٌ؛ لقوله عليه السلام : ود من ذبح قبل الصلاة فتلك شأة لحيم " .

<sup>(</sup>١) آية ١٦٢ سورة الأنعام · (٢) راجع ج ٧ ص ٧٢

الرابعـــة ـ وأما أهل البوادى ومن لا إمام له فمشهور مذهب مالك يتحرى وقت ذبح الإمام ، أو أقرب الأثمة إليه ، وقال ربيعة وعطاء فيمن لا إمام له : إن ذبح قبل طلوع الشمس لم يجزه ، ويجزيه إن ذبح بعده ، وقال أهل الرأى : يجزيهم من بعد الفجر ، وهو قول ابن المبارك ، ذكره عنه الترمذى ، وتمسكوا بقوله تعالى : « و يَذْكُرُوا آسمَ الله في أيّا م معلُومات على ما رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَة الأنعام » ، فأضاف النحر إلى اليوم ، وهل اليوم من طلوع الفجر من طوع الشمس ، قولان ، ولا خلاف أنه لا يجزى ذبح الأضحية قبل طلوع الفجر من يوم النحــر .

الخامسة — واختلفواكم أيام النحر؟ فقال مالك: ثلاثة، يوم النحر ويومان بعده وبه قال أبو حنيفة والثورى وأحمد بن حنبل، و روى ذلك عن أبى هريرة وأنس بن مالك من غير اختلاف عنهما ، وقال الشافعي : أربعة ، يوم النحر وثلاثة بعده ، وبه قال الأوزاعي ، و روى ذلك عن على رضى الله عنه و ابن عبساس وابن عمر رضى الله عنهم و روى عنهم أيضا مثل قول مالك وأحمد ، وقيل : هو يوم النحر خاصة وهو العاشر من ذى الجحة ، و روى عن ابن سيرين ، وعن سعيد بن جُبير وجابر بن زيد أنهما قالا : النحر في الأمصار يوم واحد وفي مني ثلاثة أيام = وعن الحسن البصرى في ذلك ثلاث روايات = إحداها كما قال مالك ، والثانية كما قال الشافعي ، والثالثة إلى آخر يوم من ذى الجحة ، فإذا أهمل هلال المحرم فلا أَضْتَى .

قلت : وهو قول سليان بن يسار وأبي سلمة بن عبد الرحمن ، ورويا حديثا مرسلا مرفوعا خرجه الدّارَقُطْني : الضحايا إلى هلال ذي الحجة ؛ ولم يصح ، ودليلنا قوله تعالى : « في أيام معلومات » الآية ، وهدذا جمع قلة ؛ لكن المتيقن منه الثلاثة ، وما بعد الثلاثة غير متيقن فلا يعمل به ، قال أبو عمر بن عبد البر : أجمع العلماء على أن يوم النحر يوم أضّى ، وأجمعوا أن لا أضى بعد انسلاخ ذي الحجة ، ولا يصح عندي في هذه إلا قولان : أحدهما حول مالك والكوفيين ، والآخر — قول الشافعي والشاميين ؛ وهذان القولان مرويان

عن الصحابة فلا معنى للاشتغال بما خالفهما ؛ لأن ما خالفهما لا أصل له فى السنة ولا فى قول الصحابة ، وما خرج عن هذين فمتروك لها ، وقد روى عن قتادة قول سادس ، وهو أن الأضحى يوم النحر وستة أيام بعده ؛ وهذا أيضا خارج عن قول الصحابة فلا معنى له .

السادســة — واختلفوا فى ليــالى النحر هل تدخل مع الأيام فيجوز فيها الذبح أولا؟ فروى عن مالك فى المشهور أنها لا تدخل فلا يجوز الذبح بالليل. وعليه جمهور أصحابه وأصحاب الرأى ؟ لقوله تعالى : « و يذكروا اسم الله في أيام » فذكر الأيام، وذكر الأيام دليل على أن الذبح فى الليل لا يجوز. وقال أبو حنيفة والشافعي وأحمد و إسحاق وأبو ثور : الليالى داخلة فى الأيام و يجزى الذبح فيها : و روى عن مالك وأشهب نحوه، ولأشهب تفريق بين الهدى والضجية، فأجاز الهدى ليلا ولم يُجِز الضحية ليلا :

السابعــة — قوله تعالى : ﴿ عَلَى مَا رَزَقَهُ سُمْ ﴾ أى على ذبح ما رزقهــم • ﴿ من بهِيمةِ الأنعام ﴾ والأنعام ﴾ والأنعام ؛ فهو كقولك صلاة الأولى، ومسجد الجامع •

الثامنية — ﴿ فَكُنُوا منْهَا ﴾ أمَّر معناه الندب عند الجمهور . ويستحب للرجل أن يأكل من هَدْيه وأُضُّعِيّته وأن يتصدق بالأكثر ، مع تجويزهم الصدقة بالكل وأكل الكل . وشدّت طائفة فأوجبت الأكل والإطعام بظاهر الآية ، ولقوله عليه السلام : وو فكلوا وشدّت طائفة فأوجبت الأكل والإطعام بغالى « فكلوا منها وأطعموا » بدل على أنه لا يجوز وادّخروا وتصدّقوا » ، قال الكيّا : قوله تعالى « فكلوا منها وأطعموا » بدل على أنه لا يجوز بيع جميعه ولا التصدق بجميعه .

التاسيعة حدماء الكفارات لا يأكل منها أصحابها . ومشهور مذهب مالك رضى الله عنه أنه لا يأكل من ثلاث: جزاء الصيد، ونذر المساكين وفِدْية الأذى، ويأكل مما سوى ذلك إذا بلغ عَلِه ، واجباكان أو تطوعا ، ووافقه على ذلك جماعة من السلف وفقهاء الأمصار ،

العاشــرة . فإن أكل مما منع منه فهل يَغْرَم قدر ما أكل أو يغرم هَدْيًا كاملا ؛ قولان في مذهبنا، و بالأول قال ابن المــاجشون ، قال ابن العربي: وهو الحق، لا شيء عليه غيره. وَكَذَلَكَ لُو نَذَرَ هَــَدْيًا لِلسَّاكِينَ فَيَاكُلُ مَنْهُ بِعَــَدَ أَنْ بِلَغَ تَحِلَّهُ لَا يَغْرَمُ إِلَا مَا أَكُلَّ ــ خَلَافًا لِلدَّوْنَةُ ـــ لَأَنْ النَّحَرُ قَدْرُ مَا تَعَدَّى فَيْهُ ..

قوله تعالى: ﴿ وَلْيُونُوا لَلْمُورَهُمْ ﴾ يدل على وجوب إخراج النـــذر إن كان دَمَّا أو هَدْيًا أو هَدْيًا أو فيره، ويدل ذلك على أن النذر لا يجــوز أن يأكل منه وفاء بالنذر، وكذلك جرّاء الصيد وفدية الأذى ؛ لأن المطلوب أن يأتى به كاملا من غير نقص لحم ولا غيره، فإن أكل من ذلك كان عليه هَدْيٌ كامل ، والله أعلم .

الحادية عشرة – هل يَغْرَم قيمة اللحم أو يغرم طعاماً؛ ففي كتاب محمد عن عبد الملك أنه يغرم طعاماً . والأول أصح؛ لأن الطعام إنماً هو في مقابلة الهذي كله عند تمذره عبادة، وليس حكم التعدي حكم العبادة .

الثانية عشرة - فإن عَطِب من هذا الهَدى المضمون الذي هو جزاء الصيد وفدية الأذى ونذر المساكين شيء قبل عَلِه أكل منه صاحبه وأطعم منه الأغنياء والفقراء ومن أحب، ولا يبيع من لحمه ولا جلده ولا من قلائده شيئا ، قال إسماعيل بن إسحاق : لأن الهدى المضمون إذا عَطِب قبل أن يبلغ عَله كان عليه بدله، ولذلك جاز أن يأكل منه الهدى المضمون إذا عَطِب الهدى التطوع قبل أن يبلغ محله لم يجز أن يأكل منه ولا يُطعم به لأنه لما لم يكن عليه بدله خيف أن يفعل ذلك بالهذي وينحر من غير أن يعطب، فآحتيط على الناس، و بذلك مضى العمل، وروى أبو داود عن ناجية الأسلمي أن رسول الله صلى الله على الناس، و بذلك مضى العمل، وروى أبو داود عن ناجية الأسلمي أن رسول الله على الله عليه وسلم بعث معه بهدى وقال: "إن عطب منها شيء فأنحره ثم آصبغ نعله في دمه ثم خل بينه و بين الناس ". و بهذا الحديث قال مالك والشافعي في أحد قوليه، وأحمد و إسحاق وأبو تُور وأصحاب الرأى ومن آتبعهم في الهدى التطوع : لا يأكل منها سائقها شيئا، و يخل بينها و بين الناس يأكلونها ، وفي صحيح مسلم : "ولا تأكل منها أنت ولا أحد من أهل بينها و بين الناس عاكلونها ، وفي صحيح مسلم : "ولا تأكل منها أنت ولا أحد من أهل بينها و بين الناس عالم ولا أحد من أهل رفقته ، قال أبو عمر ، قوله الآخر، واختاره ابن المنذر، منها أحد ولا أحد من أهل رفقته ، قال أبو عمر ، قوله عليه السلام "ولا يأكل منها ولا أحد من أهل رفقته ، قال أبو عمر ، قوله عليه السلام "ولا يأكل منها أحد ولا أحد من أهل رفقته ، قال أبو عمر ، قوله عليه السلام "ولا يأكل منها أحد ولا أحد من أهل رفقتك " لا يوجد إلا في حديث آبن عباس ، وليس ذلك

في حديث هشام بن عروة عن أبيه عن ناجية . وهو عندنا أصح من حديث ابن عباس ، وعليه العمل عند الفقهاء . ويدخل في قوله عليه السلام : و خلّ بينها و بين الناس " أهلُ رفقته وغيرهم " وقال الشافعي وأبو ثور : ماكان من الهَدْى أصله واجبا فلا يأكل منه ، وماكان تطوعا ونسكا أكل منه وأهدى وادّخر وتصدّق . والمتعة والقران عنده نسك . ونحوه مذهب الأوزاعي " . وقال أبو حنيفة وأصحابه : يأكل من هَدْى المتعة والتطوّع ، ولا يأكل مما سوى الأوزاعي " . وقال أبو حنيفة وأصحابه : يأكل من هاك : لا يأكل من دم الفساد " وعلى قياس هذا لا يأكل من دم الفساد " وعلى قياس الله المنافعي والأوزاعي . تمسّك مالك بأن جزاء الصيد جعله الله الله الله الله عن بقوله تعالى ! « أو كفارة طعام مساكين " . وقال في فيدية الأذى : « فَقَدْيَة الله الله عنه أو صدقة أو نسك " . وقال صلى الله عليه وسلم لكعب بن عُجْمة : و أطعم ستة مساكين مُدّين لكل مسكين أو صُمْ ثلاثة أيام أو انسك شاة " . ونذر المساكين مصرّح به ، مساكين مُدّين لكل مسكين أو صُمْ ثلاثة أيام أو انسك شاة " . ونذر المساكين مصرّح به ، وأما غير ذلك من الهدايا فهو باق على أصل قوله : « والبُدن جعلناها لكم مِن شعائر الله وأما غير ذلك من الهدايا فهو باق على أصل الذي " صلى الله عليه وسلم وعلى رضي الله عنه من الهدى الذي جاء به وشر با من مَرقه ، وكان عليه السلام قارنا في أحم الأقوال والوايات ؛ فكان الذي عليه على هذا واجبا ، في تعلق به أبو حنيفة غير صحيح " والله أعلم "

و إنما أذن الله سبحانه من الأكل من الهدايا لأجل أن العرب كانت لا ترى أن تأكل من نسكها، فأمر الله سبحانه وتعالى نبيّه صلى الله عليه وسلم بخالفتهم؛ فلا جَرَم كذلك شَرع و بلّغ، وكذلك فعل حين أهدى وأحرم صلى الله عليه وسلم .

الثالثة عشرة — ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا ﴾ قال بعض العلماء : قوله تعالى « فكلوا مِنْها » ناسخ لفعلهم ؛ لأنهم كانوا يحرّمون لحوم الضحايا على أنفسهم ولا يأكلون منها — كما قلناه فى الهدايا — فنسخ الله ذلك بقوله : « فكلوا مِنْها » ، و بقول النبي " صلى الله عليه وسلم • و من ضحى فلياً كل من أضحيّته وهديه ، وقال الزهرى " : من السنة أن تأكل من أضحيّته وهديه ، وقال الزهرى " : من السنة أن تأكل أولا من الكبد ،

<sup>(</sup>١) آية ٥٥ سورة المائدة . (٢) آية ١٩٦ سورة البقرة .

الرابعة عشرة - ذهب أكثر العلماء إلى أنه يستحب أن يتصدّق بالثلث و يطعم الناث و يأكل هو وأهله الثلث و وقال ابن القاسم عن مالك : ليس عندنا في الضحايا قسم معلوم موصوف و قال مالك في حديثه : و بلغني عن ابن مسعود ، وليس عليه العمل ، روى الصحيح وأبو داود قال : ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة ثم قال : وو يا تُو بان ، أصلح لحم هذه الشاة " قال : فعا زلت أطعمه منها حتى قدم المدينة ، وهدا نص في الفرض ، واختلف قول الشافعي " به فرتة قال : يأكل النصف ويتصدد بالنصف لقوله تعالى : « فكاوا منها وأطعموا البائس الفقير » فذكر شخصين ، وقال مرة : يأكل ثلثا ويهدى ثلثا و يطعم ثلثا ؛ لقوله تعالى : « فكاوا منها وأطعموا البائس الفقير » فذكر شخصين ، وقال مرة : يأكل ثلثا ويهدى ثلثا و يطعم ثلثا ؛ لقوله تعالى : « فكاوا منها وأطعموا البائس الفقير » فذكر شخصين ، وقال مرة : يأكل ثلثا ويهدى ثلثا

الخامسة عشرة – المسافر يخاطب بالأضحيّة كما يخاطب بها الحاضر؛ إذ الأصل عموم الخطاب بها، وهو قول كافة العلماء و وخالف فى ذلك أبو حنيفة والنّخَمى وروى عن على والحديث حجة عليهم واستثنى مالكُ من المسافرين الحاج بمنى، فلم يرعليه أضحية ؛ و به قال النخمي و ووى ذلك عن الخليفتين أبى بكر وعمر و جماعة من السلف رضى الله عنهم ؛ لأن الحاج إنما هو مخاطب فى الأصل بالهدّى ، فإذا أراد أن يضحى جعله هديا ، والناس غير الحاج إنما أمروا بالأضحية ليتشبهوا بأهل منى فيحصل لهم حظ من أجرهم .

السادسة عشرة — اختلف العلماء في الآدخار على أربعة أقوال ووى عن على وابن عمر رضى الله عنهما من وجه صحيح أنه لا يدّخر من الضحايا بعد ثلاث ، وروياه عن النبي صلى الله عليه وسلم وسيأتى ، وقالت جماعة : ما روى من النهى عن الادخار منسوخ ؛ فيدّخر إلى أي وقت أحب و به قال أبو سعيد الخُدري و بُريدة الأسلمي ، وقالت فرقة : يجوز الأكل منها مطلقا، وقالت طائفة : إن كانت بالناس حاجة إليها فلا يدّخر ؛ لأن النهى إنما كان لعلة وهي قوله عليه السلام : و إنما نهيتكم من أجل الدّافة التي دفّت ولما ارتفعت ارتفع المنع المنقدم لارتفاع موجبه ، لا لأنه منسوخ ، وتنشأ هنا مسألة أصولية وهي :

<sup>(</sup>١) الدافة: القوم يسير ونجماعة سيرا ليس بالشديد . والدافة: قوم من الأعراب ير يدون المصر؛ يريد أنهم قوم قدموا المدينة عندالأضحى ، فنها هم عن ادخار لحوم الأضاحى أيفرقوها و يتصدّقوا بها فينتفع أولئك القادمون بها . (ابن الأثير) .

السابعة عشرة – وهى الفرق بين رفع الحكم بالنسخ ورفعه لارتفاع علّته . اعلم أن المرفوع بالنسخ لا يُحكم به أبدا ، والمرفوع لارتفاع علّته يعود الحكم لعَوْد العلة ؛ فلو قدم على أهـل بلدة ناس محتاجون في زمان الأَضْحى ؛ ولم يكن عند أهل ذلك البلد سَعة يسدّون بها فاقتهم إلا الضحايا لتعين عليهم ألا يدّخروها فوق ثلاثٍ كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم .

الثامنة عشرة – الأحاديث الواردة في هذا الباب بالمنع والإباحة صحاح ثابتة . وقد جاء المنع والإباحة معا؛ كما هو منصوص في حديث عائشة وسَلَمة بن الأَكْوَع وأبي سعيد الخُدْري" رواها الصحيح . وروى الصحيح عن أبي عبيد مَوْلَى آبن أزهر أنه شهد العيـــد مع عمر بن الخطاب قال : ثم صليت العيد مع على بن أبي طالب رضي الله عنه ؛ قال ، فصلَّى لنا قبل الخطبة ثم خطب الناس فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهاكم أن تأكلوا لحوم نسككم فوق ثلاث ليالي فلا تأكلوها . وروى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى أن تؤكل لحوم الأضاحي فوق ثلاث . قال سالم : فكان ابن عمر لا يأكل لحوم الأضاحي فوق ثلاث . وروى أبو داود عن نُبيشة قال قال رســول الله صلى الله عليه وسلم : و إنا كنا نهيناكم عن لحومها فوق ثلاث لكي تُسَعكم جاء الله بالسَّعة فكلوا وادِّخروا وأَتْجَروا ألا إن هذه الأيام أيامُ أكل وشرب وذكر يله عن وجل " - قال أبو جعفر النحاس: وهذا القول أحسن ماقيل في هذا حتى نتفق الأحاديث ولا نتضادً ، و يكون قول أمير المؤمنين على بن أبي طالب وعثمانَ محصور ؛ لأن الناس كانوا في شدّة محتاجين، ففعل كما فعل رسول الله صلى. الله عليه وسلم حين قدمت الدافَّة . والدليل على هذا ما حدَّثنا إبراهيم بن شريك قال : حدَّثنا أحمد قال حدَّثنا ليث قال حدَّثني الحارث بن يعقوب عن يزيد بن أبي يزيد عن آمرأته أنها سألت عائشة رضى الله عنها عن لحوم الأضاحى فقالت : قدم علينا على بن أبي طالب من سفر فقدّمنا إليه منه، فأبي أن يأكل حتى يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم، فسأله فقال: ووكُلُ من ذي الحجة إلى ذي الحجة ". وقال الشافعي": من قال بالنهي عن الادّخار بعد ثلاث لم يسمع الرخصــة = ومن قال بالرخصة مطلقا لم يسمع النهى عن الادّخار. ومن قال بالنهى

والرخصة سمعهما جميعًا فعمِل بمقتضاهما . والله أعلم . وسيأتى في ســورة « الكوثر » الاختلافُ في وجوب الأضحيّة وندبيّتها وأنها ناسخة لكل ذبح تقدّم، إن شاء الله تعالى .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ﴾ « الفقير » من صفة البائس ، وهو الذى ناله البؤس وشدّة الفقر ؛ يقال : بئس يبأس بأسا إذا افتقر ؛ فهو بائس ، وقد يستعمل فيمن نزلت به نازلة دهير وإن لم يكن فقيرا ؛ ومنه قوله عليه السلام : " لكن البائس سعد بن خَوْلة " ، ويقال : رجل بَنيش أى شديد ، وقد بَؤُسَ يبؤس بأسا إذا اشتد ؛ ومنه قوله تعالى : « وأخَذْنَا الذينَ ظَلَمُوا بِمَذَابِ بِئِيسٍ » أى شديد ، وكلما كان التصدق بلحم الأضحيّة أكثركان الأجر أوفر ، وفي القدر الذي يجوز أكله خلافٌ قد ذكرناه ؛ فقيل النصف ؛ لقوله : « فكُلُوا ، وأطعموا = وقيل الثلثان ؛ لقوله ا و ألا فكُلُوا ، وأطعموا = وقيل الثلثان ؛ لقوله ا و ألا فكُلُوا ، وأخبان = وقيل مستحبان = وقيل بالفرق بين الأكل والإطعام ، واختلف في الأكل والإطعام ؛ فقيل واجبان = وقيل مستحبان = وقيل بالفرق بين الأكل والإطعام ، فالأكل مستحب والإطعام واجب ؛ وهو قول الشافي " .

الموفية عشرين — قوله تعالى: ﴿ مُمَّ لَيَهُ ضُوا تَهَمُّم ﴾ أى ثم ليقضوا بعد نحر الضحايا والهدايا ما بقي عليهم من أمر الج ؛ كا لحلق ورَحَى الجمار و إزالة شعث ونحوه = قال ابن عرفة: أى ليزيلوا عنهم أدرانهم = وقال الأزهري : التّفَث الأخذ من الشارب وقص الأظفار ونتف الإبط وحلق العانة ؛ وهذا عند الحروج من الإحرام = وقال النضر بن شُميل = التفث في كلام العرب إذهاب الشَّعَث ، وسمعت الأزهري يقول : التفث في كلام العرب لا يعرف في كلام العرب الشعث ، وسمعت الأزهري يقول : التفث في كلام العرب لا يعرف الا من قول ابن عباس وأهل التفسير = وقال الحسن : هو إزالة قشف الإحرام = وقيل : التفث مناسك الج كلها ؛ رواه ابن عمر وابن عباس = قال ابن العربي " و و صح عنهما لكان التفث مناسك الج كلها ؛ رواه ابن عمر وابن عباس = قال ابن العربية أهل العربية فيها شعرا ولا أحاطوا بها خبرا ؛ لكني نتبعت التفث لغة فرأيت أبا عبيدة مَعْمر بن ألمَثَي قال : شعرا ولا أحاطوا بها خبرا ؛ لكني نتبعت التفث لغة فرأيت أبا عبيدة مَعْمر بن ألمَثَي قال :

<sup>(</sup>١) رثى له النبيّ صلى الله عليـــه وسلم أن مات بمكة ، يعنى فى الأرض التى هاجر منها ، (راجع ترجمته فى كتاب الاستيعاب) ، (راجع ترجمته فى كتاب الاستيعاب) ، (٢) آية ١٦٥ سورة الأعراف ،

إنه قص الأظفار وأخذ الشارب وكل ما يَخْـرُم على المحرِم إلا النكاح ، قال : ولم يجئ فيــه شعر يُحتج به . وقال صاحب العين : التفث هو الرمى والحلق والتقصير والذبح وقص الأظفار والشارب والإبط ، وذكر الزجاج والفرّاء نحوه ، ولا أراه أخذوه إلا من قول العلماء ، وقال قُطْرُب : تفتَ الرجلُ إذا كثر وسخه ، قال أميّة بن أبى الصّلْت :

حَقُّوا رءوسهمُ لم يحلِقوا تَفَتَّا \* ولم يَسُـلُوا لهم قَمْلًا وصِلْبانا

وما أشار إليه قُطْرب هو الذى قاله ابن وهب عن مالك، وهو الصحيح فى التفث • وهـذه صورة إلقاء التفث لغة، وأما حقيقته الشرعية فإذا نحر الحـاج أو المُعْتَمِر هَدْيه وحلق رأسه وأزال وسخه وتطهر وتنقَّ ولبس فقد أزال تفثه و وفَّ نذره ؛ والنذر ما لزم الإنسان والتزمه •

قلت : ما حكاه عن قُطْرب وذكر من الشعر قد ذكره فى تفسيره المـــاوردى"، وذكر بيتا آخرفقال :

قَضَوْا تَفَتَّا وَنَحْبًا ثم ساروا ﴿ إِلَى نَجْسِدٍ وَمَا انْتَظُرُوا عَلِيًّا

وقال الثمابي : وأصل التفث في اللغة الوسخ؛ تقول العرب للرجل تستقذره : ما أتفثك؛ أي ما أوسخك وأقذرك . قال أمية بن أبي الصلت :

ساخين آباطهم لم يقذفوا تفثاً \* وينزعوا عنهـمُ قَــُلًا وصِمْبانا

الماوردى : قيل لبعض الصلحاء ما المعنى في شعث المحرِّم ؟ قال : ليشهد الله تعالى منك الإعراض عن العناية بنفسك فيعلم صدقك في بذلها لطاعته .

الحادية والعشرون - ( وَلَيْـوفُوا نُذُو رَهُمْ ) أمروا بوفاء النــذر مطلقا إلا ماكان معصية؛ لقوله عليه السلام: "لا وفاء لنذر في معصية الله "، وقوله: " من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه " . ( وَلْيَطَّوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ) الطواف المذكور في هذه الآية هو طواف الإفاضة الذي هو من واجبات الج . قال الطبرى " : لا خلاف بين المتأولين في ذلك .

<sup>(</sup>١) من معانى النحب : الحاجة والنذر . ﴿ (٢) ساخين : تاركين .

الثانيـة والعشرون ــ للحج ثلاثة أطواف : طواف القُــدوم ، وطواف الإفاضــة ، وطواف الوداع . قال إسماعيل بن إسحاق : طواف القــدوم سُنَّة ، وهو ساقط عن المراهق وعن المكيِّ وعن كل من يُحرم بالج مر. لله عنه الله الله الواجب الذي لا يسقط بوجه من الوجوه، وهو طواف الإفاضة الذي يكون بعد عَرَفة؛ قال الله تعالى : «ثم ليقضوا تفتهم وليوفوا نذورهم وليطوّفوا بِالبيت العتيق . قال: فهذا هو الطواف المفترض في كتاب الله عن وجل، وهو الذي يحــل به الحاج من إحرامه كله . قال الحــافط أبو عمر : ما ذكره إسماعيل في طواف الإفاضة هو قول مالك عند أهل المدينة، وهي رواية ابن وهب وابن نافع وأشهب عنــه . وهو قول جمهور أهل العــلم من فقهاء أهل الجــاز والعراق . وقد روى ابن القاسم وابن عبد الحكم عن مالك أن طواف القدوم واجب . وقال ابن القاسم في غير موضع من المدوّنة و رواه أيضا عن مالك : الطواف الواجب طواف القادم مكة . وقال: من نسى الطواف في حين دخوله مكة أو نسى شوطا منه ، أو نسى السُّعي أو شوطا منه حتى رجع إلى بلده ثم ذكره، فإن لم يكن أصاب النساء رجع إلى مكة حتى يطوف بالبيت ويركع و يسعى بين الصفا والمروة ، ثم يُهْــدى . و إن أصاب النساء رجع فطاف وسَعَى، ثم اعتمر وأهدى . وهذا كقوله فيمن نسى طواف الإفاضة سواء . فعلى هذه الرواية الطوافان جميعا واجبان، والسُّعُى أيضًا . وأما طواف الصَّدَر وهو المسمى بطواف الوداع فروى ابن القاسم وغيره عن مالك فيمن طاف طواف الإفاضـة على غير وضـوء: أنه يرجع من بلده فيفيض إلا أن يكون تطوع بعد ذلك . وهذا مما أجمع عليه مالك وأصحابه ، وأنه يجزيه تطوعه عن الواجب المفترض عليه من طوافه . وكذلك أجمعوا أن من فعل في حجه شيئا تطوّع به من عمل الج، وذلك الشيء واجب في الج قد جاز وقته ، فإن تطوُّعَه ذلك يصير للواجب لا للتطوع ؛ بخلاف الصلاة . فإذا كان التطوع ينسوب عن الفرض في الج كان الطواف لدخول مكة أُحْرَى أن ينوب عن طواف الإفاضة، إلا ماكان من الطواف بعد رَمْى جمرة العَقَبة يوم النحر أو بعده للوداع . ورواية ابن عبـــد الحكم عن مالك بخـــلاف ذلك ؛ لأن فيها أن طواف

الدخول مع السمى ينوب عرب طواف الإفاضة لمن رجع إلى بلده مع الهَـدى، كما ينوب طواف الإفاضة مع السمى لمن لم يَطُف ولم يَشَـع حين دخوله مكة مع الهـدى أيضا عن طواف القدوم ، ومن قال هذا قال : إنما قيل لطواف الدخول واجب ولطواف الإفاضة واجب لأن بعضهما ينوب عن بعض، ولأنه قد روى عن مالك أنه يرجع من نسى أحدهما من بلده على ما ذكرنا ، ولأن الله عن وجل لم يفترض على الحاج إلا طوافا واحدا بقوله : «وأذّن في الناس بالج » ، وقال في سياق الآية : «وليطوّفوا بالبيت العتيق » والواو عندهم في هـذه الآية وغيرها لا توجب رتبة إلا بتوقيف ، وأسند الطبرى عن عمرو بن أبي سلمة قال : سالت زهيرا عن قوله تعالى : «وليطوّفوا بالبيت العتيق» فقال : هو طواف الوداع، وهـذا يدل على أنه واجب ، وهو أحد قولى الشافعي ؛ لأنه عليه السـلام رخص للحائض أن تَنْفِر دون أن تطوفه، ولا يرخّص إلا في الواجب .

الثالثية والعشرون - اختلف المتأولون في وجه صفة البيت بالعتيق ؛ فقال مجاهد والحسن : العتيق القديم ، يقال : سيف عتيق ، وقد عَتَى أى قَدُم ؛ وهدا قول يَعْضُده النظر ، وفي الصحيح ووانه أول مسجد وضع في الأرض " . وقيل عتيقا لأن الله أعتقه من أن يتسلّط عليه جبار بالهوان إلى انقضاء الزمان ؛ قال معناه ابن الزبير ومجاهد ، وفي الترمذي عن عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو إنما سُتِي البيت العتيق لأنه لم يظهر عليه جبار " قال اله هذا حديث حسن صحيح ، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا ، فإن ذكر ذاكر الجاّج بن يوسف ونصبه المنتجنيق على الكعبة حتى كسرها قبل له : إنما أعتقها عن كفار الجبابرة ؛ لأنهم إذا أتوا بأنفسهم متمودين ولحرمة البيت غير معتقدين ، وقصد دوا الكعبة بالسوء فعصمت منهم ولم تناها أيديهم ، كان ذلك دلالة على أن الله عن وجَل صرفهم عنها قسرا ، فأما المسلمون الذين اعتقدوا حرمتها فإنهم إن كَفُوا عنها لم يكن في ذلك من الدلالة على منزلتها عند الله مثل ما يكون منها في كف الأعداء ؛ فقصر الله عالم هذه الطائفة عن الكف بالنهي والوعيد، ولم يتجاوزه إلى الصرف بالإلجاء والاضطرار ، فالم هذه الطائفة عن الكف بالنهي والوعيد، ولم يتجاوزه إلى الصرف بالإلجاء والاضطرار ، فالم هذه الطائفة عن الكف بالنهي والوعيد، ولم يتجاوزه إلى الصرف بالإلجاء والاضطرار ، فالم هذه الطائفة عن الكف بالنهي والوعيد، ولم يتجاوزه إلى الصرف بالإلجاء والاضطرار ، فالم هذه الطائفة عن الكف بالنهي والوعيد، ولم يتجاوزه إلى الصرف بالإلجاء والاضطرار ، فالم هذه الطائفة عن الكف بالنهي والوعيد ، ولم يتجاوزه إلى الصرف بالإله والاضطرار ، فالم يتحد الله من الدلالة على منزلتها عند الله مثل ما يكون منها في كف الأعداء ، فقص الأعداء ، فقصر الله علي الكفي بالنهي والوعيد ، ولم يتجاوزه إلى الصرف بالإلجاء والاضطراء ، فالم يتعاوره الم يتعاور ولم يتعاور ول

وجعل الساعة موعدهم، والساعة أدْهَى وأَمَرَ ، وقالت طائفة : سُمِّى عتيقا لأنه لم يُمْلَكُ موضعه قط وقالت فرقة : سمى عتيقا لأن الله عن وجل يعتق فيه رقاب المذنبين من العذاب وقيل : سمى عتيقا لأنه أعتيق من غرق الطوفان؛ قاله ابن جُبير ، وقيل : العتيق الكريم ، والعتق الكرم ، قال طَرفَة يصف أذن الفرس :

مُوَّلِلَتَانَ تَعْدِفِ العِنْدِقَ فيهِدما • كسامِعَتَى مذعورة وسط رَّبُربِ
وعِنْقُ الرقيقِ : الخروج من ذُلِّ الرق إلى كرم الحرية ، ويحتمل أن يكون العتيق صفة مدح
تقتضى جودة الشيء ؟ كما قال عمر : حملت على فرس عتيق ؟ الحديث • والقول الأول أصح
للنظر والحديث الصحيح • قال مجاهد : خلق الله البيت قبل الأرض بألفي عام ، وسمى عتيقا
للمذا ؟ والله أعلم •

قوله تعالى : ذَالِكَ وَمَن يُعَظِّمْ حُرُمَاتِ ٱللّهِ فَهُـو خَيْرٌ لَّهُ عِندَ رَبِّهِ عَلَيْكُمْ وَأَجْتَنبُوا ٱلرِّجْسَ مِنَ ٱلْأَوْتَانِ وَأَجْتَنبُوا ٱلرِّجْسَ مِنَ ٱلْأَوْتَانِ وَآجَتنبُوا قُولَ ٱلزُّورِ ﴿ مَا يُتَلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنبُوا ٱلرِّجْسَ مِنَ ٱلْأَوْتَانِ وَآجَتنبُوا قُولَ ٱلزُّورِ ﴿ مَا يُتَلَقَ لَلّهَ عَنْيَرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَن يُشْرِكُ بِاللّهَ وَآجَتنبُوا قُولَ ٱلزُّورِ ﴿ مَا يُتَخْطَفُهُ ٱلطَّيْرُ أَوْ تَهْوِى بِهِ ٱلرِّيحُ فِي مَكَانٍ شَحِيقٍ وَإِلَيْهِ فَكَانًا عَلَيْقِ فَيَ مَكَانٍ شَحِيقٍ وَإِلَيْهِ فَكَانًا عَلَيْهُ اللّهُ عَنْهُ مَا اللّهُ عَلَيْهُ مَا اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهِ مَنَا اللّهُ عَلَيْهِ مَنَا اللّهُ عَلَيْهِ مَنْ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ مَالِلْ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ

الأولى — قوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ ﴾ يحتمل أن يكون في موضع رفع بتقدير: فرضكم ذلك، أو الواجب ذلك ، ويحتمل أن يكون في موضع نصب بتقدير: امتثلوا ذلك، ونحو هذه الإشارة البليغة قول زهبر:

هــذا وليس كمن يَعْياً بخُطَّتــه . وسُطَ النَّدَى" إذا ما قائل نطقا

<sup>(</sup>۱) المؤلل : المحدّد ، والربرب : القطيع من بقر الوحش ؛ وقبل الظباء ، وهذه الرواية في البيت مخالفة لم

مؤللتان تعرف العنق فيهــما \* كسامعتى شاة بحَوْمَلَ مُفْرَد و ير يد بالشاة هنا الثور الوحشي -

والحرمات المقصودة هنا هي أفعال الج المشار إليها في قوله : « ثم لْيَقْضُوا تَفَهَّهـم ولْيُوفُوا نَذو رهم » ، ويدخل في ذلك تعظيم المواضع؛ قاله ابن زيد وغيره ، ويجمع ذلك أن تقول : الحرمات امتثال الأمر من فرائضه وسننه ، وقوله : ﴿ فَهُو َ خَيْرًلَهُ عِنْـدَ رَبِّهِ ﴾ أي التعظيم خير له عنـد ربه من التهاون بشيء منها ، وقيـل : ذلك التعظيم خير من خيراته يُنتفع به ، وليست للتفضيل و إنما هي عدة بخير ،

الثانيــة ــ قوله تعالى : ﴿ وَأَحِلَّتُ لَـكُمُ الْأَنْعَامُ ﴾ أن تأكلوها ؛ وهي الإبل والبقر والغنم . ﴿ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمُ ﴾ أى فى الكتاب من المحرمات؛ وهى المَيْتة والمَوْقُودة وأخواتها . وطذا اتصال بأمر الجج؛ فإن فى الج الذبح، فبيّن ما يحلّ ذبحه وأكل لحمه . وقيل: « إلا ما يتلى عليكم » غيرَ مُحِلِّ الصيد وأنتم حرم .

الثالثية – قوله تعالى: ﴿ فَا جَتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾ الرجس: الشيء القذر والوَثِن: النمث من خشب أو حديد أو ذهب أو فضة وبحوها ، وكانت العرب تنصبها وتعبدها و والنصارى تنصب الصليب وتعبده وتعظمه فهو كالتمثال أيضا وقال عدى ابن حاتم ا أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وفي عنق صليب من ذهب فقال: ﴿ أَلِي هـذا الوثن عنك ﴾ أى الصليب ؛ وأصله من وَثَن الشيء أى أقام في مقامه وسمى الصنم وَثَنّ الدي عنه وابن جُريح عنه ويركز في مكان فلا يبرح عنه ويريد اجتنبوا عبادة الأوثان؛ روى عن ابن عباس وابن جُريج وسماها رجسا لأنها سبب الرجز وهو العذاب وقيل وصفها بالرجس، والرجس النجس فهي نجسة حكما وليست النجاسة وصفا ذاتيا للاعيان وإنما هي وصف شرعي من أحكام الإيمان، فلا تُزال إلا بالإيمان كما لا تجوز الطهارة إلا بالماء و

الرابعـــة — ( مِن ) في قوله : • مِنَ الأوثانِ » قيــل : إنها لبيان الجنس، فيقع نهيه عن رجس الأوثان فقط، ويبق سائر الأرجاس نهيها في غير هذا الموضع ، و يحتمل أن تكون لا بتداء الغاية ؛ فكأنه نهاهم عن الرجس عاما ثم عين لهم مبدأه الذي منه يلحقهم ؛ إذ عبادة الوثن جامعة لكل فساد و رجس ، ومن قال إن «مِن» للتبعيض، قلب معنى الآية وأفسده .

الخامسة - قوله تعالى: ﴿ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزَّورِ ﴾ والزور: الباطل والكذب وسمى زورا لأنه أميل عن الحق؛ ومنه «تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ» ، ومدينة زوراء؛ أى مائلة ، وكل ماعدا الحق فهو كذب و باطل وزُور ، وفي الحبر أنه عليه السلام قام خطيبا فقال ، وعدلت شهادة الزور الشّرك بالله " قالها مرتين أو ثلاثا ، يعنى أنها قد جُمعت مع عبادة الوثن في النهى عنها .

السادســـة ــ هذه الآية تضمّنت الوعيد على الشهادة بالزور، وينبغى للحاكم إذا عَثَر على الشاهد بالزور أن يعزّره وينادى عليـه ليُعرف لئلا يغتَر بشهادته أحد • ويختلف الحمكم في شهادته إذا تاب؛ فإن كان من أهل العدالة المشهور بها المبرّز فيها لم تقبل؛ لأنه لا سبيل الى علم حاله في التوبة؛ إذ لا يستطيع أن يفعل من القربات أكثر مما هو عليه • و إن كان دون ذلك فشمّر في العبادة و زادت حاله في التَّقَ قبل شهادته • وفي الصحيح عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : "إن من أكبر السجائر الإشراك بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور وقول الزور" • وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكا بخلس فما زال يكررها حتى قلنا لَيْتَه سكت •

السابعــة \_ ﴿ حُنَفَاءَ لِلهِ ﴾ معناه مستقيمين أو مســلمين ماثلين إلى الحق . ولفظة «حنفاء » من الأضداد تقع على الاستقامة وتقع على الميل . و «حنفاء » نصب على الحال . وقيل : «حنفاء » حجاجًا ؛ وهذا تخصيص لا حجة معه .

الثامنة \_ قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُشْرِكُ إِللّٰهِ فَكَا أَمَّا خَرِّ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أى هو يوم القيامة من لا يملك لنفسه نفعا ولا يدفع عن نفسه ضرا ولا عذابا ؛ فهو بمنزلة من خرّ من السماء ، فهو لا يقدر أن يدفع عن نفسه = ومعنى ﴿ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ ﴾ أى تقطعه بمخالبها = وقيل : هذا عند خروج روحه وصعود الملائكة بها إلى سماء الدنيا ، فلا يُفتح لها فيرمى بها إلى الأرض؛ كما في حديث البراء ، وقد ذكرناه في التدكرة ، والسحيق : البعيد ؛ ومنه قوله تعالى : «فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ» ، وقوله عليه الصلاة والسلام : وفسُحُقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ» ، وقوله عليه الصلاة والسلام : وفسُحُقًا فسحقاً ،

<sup>(</sup>١) آية ١١ سورة الملك .

الأولى ــ قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ ﴾ فيه ثلاثة أوجه • قيـل : يكون فى موضـع رفع بالابتداء ، أى ذلك أمر الله • ويجـوز أن يكون فى موضع رفع على خبر ابتـداء محذوف • ويجوز أن يكون فى موضع نصب، أى آتبعوا ذلك •

الثانيــة - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللهِ ﴾ الشعائر جمع شَعيرة ، وهو كل شيء لله تعالى فيه أمر أشعَر به وأعلم ؛ ومنه شعار القوم في الحرب ؛ أي علامتهم التي يتعارفون بها . ومنه إشعار البَدَنة وهو الطعن في جانبها الأيمن حتى يسيل الدم فيكون علامة ، فهي تسمى شعيرة بمعنى المشعورة ، فشعائر الله أعلام دينه لا سيما ما يتعلق بالمناسك ، وقال قوم المراد هنا تسمين البُدْن المشعورة ، فشعائر الله أعلام بها ، قاله آبن عباس ومجاهد و جماعة وفيه إشارة لطيفة ، وذلك أن أصل شراء البُدْن ربما يحمل على فعل ما لابد منه ، فلا يدل على الإخلاص ، فإذا عظمها مع حصول الإجزاء بما دونه فلا يظهر له عمل إلا تعظيم الشرع ، وهو من تقوى القلوب والله أعلم الإجزاء بما دونه فلا يظهر له عمل إلا تعظيم الشرع ، وهو من تقوى القلوب والله أعلم الإجزاء بما دونه فلا يظهر له عمل إلا تعظيم الشرع ، وهو من تقوى القلوب والله أعلم الم

الثالثــة – الضمير في «إنها » عائد على الفعلة التي يتضمنها الكلام، ولو قال فإنه لحاز. وقيل إنها راجعة إلى الشعائر؛ أي فإن تعظيم الشعائر، فحذف المضاف لدلالة الكلام عليه، فرجعت الكتاية إلى الشعائر.

الرابعـــة ــ قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا مِنْ تَقُوَى الْقُلُوبِ ﴾ قرئ « القلوبُ » بالرفع على أنها فاعلة بالمصدر الذي هو «تَقُوَى» وأضاف التقوى إلى القلوب لأن حقيقة التقوى في القلب؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام في صحيح الحديث : وو التقوى هاهنا " وأشار إلى صدره .

الحامســـة – قوله تعالى : ﴿ لَكُمْ فِيهَا مَنافِعُ ﴾ يعنى البُدْن من الركوب والدَّرّ والنَّسل والصوف وغير ذلك، إذا لم يبعثها ربُّها هَدْيًا، فإذا بعثها فهو الأجل المسمَّى؛ قاله آبن عباس.

<sup>(</sup>١) في الأصول: « وأضاف إلى القلب » .

فإذا صارت بُدْنًا هَدْيًا فالمنافع فيها أيضا ركوبها عند الحاجة، وشربُ لبنها بعد رى فصيلها . وفي الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدّنة فقال و وقي الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدّنة فقال و و آركبها و قال : إنها بدنة و قال : و آركبها و يلك و النانية أو الثالثة و وروى عن جابر بن عبد الله وسئل عن ركوب الهدّى فقال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : و آركبها بالمعروف إذا أَـِ فئت إليها حتى تجد ظَهْرًا " والأجل المسمّى على هذا القول نحرها ؛ قاله عطاء بن أبي رَ باح ،

السادســـة ــ ذهب بعض العلماء إلى وجوب ركوب البدنة لقوله عليه الصلاة والسلام: " آركبها " و ممن أخذ بظاهره أحمد و إسحاق وأهل الظاهر ، وروى آبن نافع عن مالك ؛ لا بأس بركوب البَــدنة ركوبا غير فادح ، والمشهور أنه لا يركبها إلا إن أضطر إليها لحديث جابر فإنه مقيــد والمقيد يقضى على المطلق ، و بنحو ذلك قال الشافعي" وأبو حنيفة ، ثم إذا ركبها عند الحاجة نزل ؛ قاله إسماعيل القاضى ، وهو الذي يدل عليه مذهب مالك ، وهو خلاف ما ذكره آبن القاسم أنه لا يلزمه النزول ، وحجته إباحة النبي صلى الله عليه وسلم له الركوب فاز له استصحابه ، وقوله : وو إذا ألجئت إليها حتى تجد ظهرا " يدل على صحة ماقاله الإمام الشافعي" وأبو حنيفة رضى الله عنهما ؛ وما حكاه إسماعيل عن مذهب مالك ، وقد جاء صريحا أن النبي" صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدنة وقد جُهــد، فقال : وو آركبها " ، وقال أبو حنيفة والشافعي" : إن نَقَصها الركوب المباح فعليه قيمة ذلك و يتصدّق به .

السابعـــة – قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ مَعِلْهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَبِيقِ ﴾ يريد أنها تنتهى إلى البيت ، وهو الطواف • فقوله : « تَعِلّها » مأخوذ من إحلال المحرِم • والمعنى أن شعائر الجحكلها من الوقوف بعرفة وَرَمَى الجمار والسّعى ينتهى إلى طواف الإفاضة بالبيت العتيق • فالبيت على هـذا التأويل مراد بنفسـه ؛ قاله مالك في الموطأ • وقال عطاء : ينتهى إلى مكة • وقال الشافعي : إلى الحرم • وهـذا بناء على أن الشعائرهي البُدْن ، ولا وجه لتخصيص الشعائر مع عمومها و إلغاء خصوصية ذكر البيت • والله أعلم •

قُولِهِ تَعَالَى : وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِّيَذْ كُرُوا ٱشْمَ ٱللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَّقَهُم مِّنْ بَهِيمَةَ ٱلْأَنْعَلَمَ فَإِلَاهُكُمْ إِلَاهٌ وَحِدٌ فَلَهُ وَأَسْلِمُوا وَبَشِرِ ٱلْمُخْبِتِينَ ﴿ إِلَّ قوله تَمَالَى : ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَمَلْنَا مَنْسَكًا ﴾ لما ذكر تعالى الذبائح بيّن أنه لم يُخل منها أمـة ، والأمة القــوم المجتمعون على مذهب واحد؛ أي ولكل جماعة مؤمنة جعلنا منسكا . والمنسك الذبح و إراقة الدم ؛ قاله مجاهد . يقــال : نَسَك إذا ذبح يَنْسُك نَسْكا . والذبيحة نسيكة ، وجمعها نُسُك ، ومنه قوله تعالى: «أوْ صَدَقة أوْ نُسُكْ » . والنسك أيضا الطاعة . وقال الأزهريُّ في قوله تعالى « ولِكُلُّ أُمَّة جعلنا مَنْسَكًا » : إنه يدل على موضع النحر في هــذا الموضع ، أراد مكَّان نَسْك . و يقال : مَنْسَك ومَنْسك، لغتان ، وقرئ بهما . قرأ الكوفيون إلا عاصما بكسر السمين ، الباقون بفتحها . وقال الفراء : المَنْسَمَكُ في كلام العرب الموضع المعتاد في خير أو شر . وقيل مناســك الج لترداد الناس إليهــا من الوقوف بعرفة ورمى الجمار والسمى . وقال آبن عرفة فى قسوله « ولِكُل أمة جعلنا مَنْسَكًّا » : أى مذهبا من طاعة الله تعالى ؛ يقال : نَسَك نَسْك قومه إذا سلك مذهبهم . وقيسل ، منسكا عيدا ؛ قاله الفرّاء . وقيــل حَجًّا ؛ قاله قتادة . والقول الأول أظهر؛ لقوله تعــالى : ﴿ لِيَذْكُرُوا ٱسْمَ الله عَلَى مَارَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمةِ الْأَنْمَامِ ﴾ أى على ذبح مارزقهم . فامر تعالى عند الذبح بذكره وأن يكون الذبح له به لأنه وازق ذلك . ثم رجع اللفظ من الخبر عن الأمم إلى إخبار الحاضرين بما معناه : فالإله واحد لجميعكم ، فكذلك الأمر في الذبيحة إنما ينبغي أن تخلص له .

قوله تمالى : ﴿ فَلَهُ أُسْلِمُوا ﴾ معناه لحقّه ولوجهه و إنعامه آمنوا وأسلِموا . و يحتمل أن يريد الاستسلام؛ أى له أطيعوا وآنقادوا .

قوله تعالى : ﴿ وَ بَشِّرِ الْمُخْيِّتِينَ ﴾ المخبِت : المتواضع الحاشع من المؤمنين . والحَبِّت ما انخفض من الأرض ؛ أى بشرهم بالثواب الجزيل . قال عمرو بن أوس : المخبِّتون الذين لا يظلمون ، وإذا ظُلموا لم يَنْتَصِرُوا ، وقال مجاهد فيما روى عنه سفيان عن آبن أبى نجيح : المخبِّتون المطمئنون بأمر الله عن وجل .

<sup>(</sup>١) آية ٩٦٦ سورة البقرة . (٢) مثلثة النون؛ و بضمتين . (٣) الانتصار : الانتقام .

قوله تعالى : ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَٱلصَّدِيرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ وَٱلْمُقِيمِي ٱلصَّلَوْةِ وَمِتَ رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (﴿ مَا اللَّهُ مَا اللَّهِ مَا لَتَانِ :

الأولى - قوله تعالى: ﴿ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ أى خافت وَحذِرت مخالفته ، فوصفهم بالخوف والوَجَل عندذكره ، وذلك لقوة يقينهم ومراعاتهم لربهم ، وكأنهم بين يديه ، ووصفهم بالصبر وإقامة الصلاة وإدامتها - وروى أن هذه الآية قولة : « و بَشِر الحنيتين » نزلت في أبي بكر وعمر وعلى رضوان الله عليهم ، وقرأ الجمهور «الصلاة» بالحفض على الإضافة ، وقرأ أبو عمرو « الصلاة » بالنصب على توهم النون ، وأن حذفها للتخفيف لطول الاسم = وأنشد سيبويه :

الحافظُو عَوْرة العَشِيرة ... \*

الثانيــة ـ هذه الآية نظير قوله تعالى : « إنما المؤمنون الذين إذا ذُكَرَ اللهُ وجاتُ قلوبُهم وإذا تُليت عليهم آياته زادتَهم إيماناً وعلى ربيهم يتوكّلون » ، وقوله تعالى : «اللهُ نَزَلَ أحسنَ الحديث كتاباً مُتشابهاً مَثَانِي تَقَشَّعِرُ مِنْـهُ جُلُودُ الذين يَخْشَوْنَ رَبّهم ثم تَلينُ جُلُودهُم وقلوبُهم إلى ذِكر الله » = هـذه حالة العارفين بالله ، الحائفين من سطوته وعقو بته ؛ لاكما يفعله جهال العوام والمبتدعة الطّغام من الزعيق والزئير ، ومن النّهاق الذي يشبه نُهاق الحمير ؛ فيقال لمن تعاطى ذلك وزعم أن ذلك وَجْد وخشوع : إنك لم تبلغ أن تساوى حال رسول الله فيقال لمن تعاطى ذلك وزعم أن ذلك وَجْد وخشوع : إنك لم تبلغ أن تساوى حال رسول الله ومع ذلك فكانت حالهم عند المواعظ الفهم عن الله والبكاء خوفا من الله = وكذلك وصف الله تعالى أحوال أهل المعرفة عند سماع ذكره وتلاوة كتابه ، ومن لم يكن كذلك فليس على هَدْيهم ولا على طريقتهم ، قال الله تعالى : « وإذا سَمُعُوا ما أنزل إلى الرسـول تَرَى أعُينَهُمْ

البيت بمامه : الحافظو عورة العشيرة لا \* يأتيهم من وراثنا نَطَفُ

 <sup>(</sup>٢) آية ٢ سورة الأنفال .
 (٣) آية ٣٢ سورة الزمر .

تفيضُ مِن الدَّمْعِ مما عَرَفُوا مِن الحِّق يقولون رَبَّنَا آمنًا فا كتبنا مع الشاهدين» و فهذا وصف حالهم وحكاية مقالهم ؛ فهن كان مُستنًا فَلْيَسْتَن ، ومن تعاطى أحوال المجانين والجنون فهو من أخسهم حالا ؛ والجنون فنون ، روى الصحيح عن أنس بن مالك أن الناس سألوا النبي صلى الله عليه وسلم حتى أحفوه في المسألة ، فخرج ذات يوم فصعد المنبر فقال : وسلوني لا تسألوني عن شيء إلا بينته لكم ها دمت في مقامي هذا " فلما سمع ذلك القوم آرمُوا ورهبوا أن يكون عن إين [يدى] أمر قد حضر وقال أنس وقد مضى القول في همذه المسألة بأشبع من همذا وقد مضى القول في همذه المسألة بأشبع من همذا في سورة والأنفال » والحمد لله و

فيها عشر مسائل:

الأولى – قوله تعالى : ﴿ وَالْبُدْنَ ﴾ وقرأ آبن أبى إسحاق « والبُدُن » لغتان ، واحدتها بَدَنة ، كا يقال : ثمرة وثُمُر وثُمْر ، وخشبة وخُشُب وخُشْب ، وفي التنزيل « وكان له تُمُر » وقرئ « ثُمْر » لغتان ، وسميت بَدَنة لأنها تَبْدُن ، والبدانة السّمن ، وقيل : إن هذا الاسم خاص بالإبل ، وقيل : البُدُن جمع « بَدَن » بفتح الباء والدال ، ويقال : بَدُن الرجل (بضم الدال) إذا سَمِن ، وبدن ( بتشديدها ) إذا كبر وأسن ، وفي الحديث و إنى قد بدنت » أى كبرت وأسنت ، وروى وربَدُنْت وليس له معنى ؛ لأنه خلاف صفته صلى الله عليه وسلم ، ومعناه كثرة اللحم ، يقال : بَدُن الرجل يبدُن بُدُنا و بَدانة فهو بادن ؛ أي ضخم ،

<sup>(</sup>١) آية ٨٣ سورة المائدة .

<sup>(</sup>٢) أى أكثر وا عليه · وأحنى فى السؤال وألحف بمعنى ألخ · (٤) الزيادة عن صحيح مسلم · (٥) واجع حـ ٧ص٣٦٣

<sup>(</sup>٣) ارمالرجل = سكت ، فهو لهرام. طبعة أولى أو ثانية .

الثانيسة — اختلف العلماء في البُدُن هل تطلق على غير الإبل من البقر أم لا ؛ فقال ابن مسعود وعطاء والشافعي : لا ، وقال مالك وأبو حنيفة : نعم ، وفائدة الخلاف فيمن نذر بَدَنة فلم يجسد البدنة أو لم يقدر عليها وقدر على البقرة ؛ فهل تجزيه أم لا ؛ فعلى مذهب الشافعي وعطاء ؛ الشافعي وعطاء لا تجزيه ، وعلى مذهب مالك تجزيه ، والصحيح ما ذهب إليه الشافعي وعطاء ؛ لقوله عليه السلام في الحديث الصحيح في يوم الجمعة : " من راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة " الحديث ، فتفريقه عليه السلام بين البقرة والبَسدَنة يدل على أن البقرة لا يقال عليها بدنة ؛ والله أعلم ، وأيضا قوله تعالى ؛ ولا أو بَجبَتُ جُنُو بُها » يدل على ذلك ؛ فإن الوصف خاص بالإبل ، والبقر يضجع و يذبح كالغنم ؛ على ما يأتي ، ودليلنا أن البدنة مأخوذة من البدانة وهو الضخامة ، والضخامة توجد كالغنم ؛ على ما يأتي ، ودليلنا أن البدنة مأخوذة من البدانة وهو الضخامة ، والضخامة على البقرة في الضحايا عن سبعة كالإبل ، وهذا حجة لأبي حنيفة حيث وافقه الشافعي على ذلك ، وليس ذلك في مذهبنا ، وحكى ابن شجرة أنه يقال في الغنم بدنة ، وهو قول شاذ ، والبُدن وليس ذلك في مذهبنا ، وحكى ابن شجرة أنه يقال في الغنم بدنة ، وهو قول شاذ ، والبُدن على الإبل والبقر والغنم .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ مِنْ شَعَائِرِ اللهِ ﴾ نصَّ في أنها بعض الشعائر ، وقوله : ﴿ لَكُمْ فَيهَا خَيْرٌ ﴾ يريد به المنافع التي تقدم ذكرها ، والصواب عمومه في خير الدنيا والآخرة ، الرابعة - قوله تعالى : ﴿ فَاذْ كُرُ وا آشَمَ اللهِ عَلَيْهَا صَوَافَ ﴾ أى أنحروها على آسم الله ، و « صواف » أى قد صفّت قوائمها ، والإبل شُحر قياما معقولة ، وأصل هذا الوصف في الخيل ، يقال : صَفَن الفرس فهو صافن إذا قام على ثلاث قوائم وثنى سُنْبُك الرابعة ، والسّنبك طرف الحافر ، والبعير إذا أرادوا نحره تُعقل إحدى يديه فيقوم على ثلاث قوائم ، وقرأ الحسن والأعرج ومجاهد و زيد بن أسلم وأبو موسى الأشعرى «صوافي» أى خوالص وقرأ الحسن والأعرج ومجاهد و زيد بن أسلم وأبو موسى الأشعرى «صوافي» أى خوالص الفاء و تنوينها مخففة ، وهي بمعني التي قبلها ، لحكن حذفت الياء تخفيفا على غير قياس الفاء و تنوينها مخففة ، وهي بمعني التي قبلها ، لحكن حذفت الياء تخفيفا على غير قياس

و «صوافّ » قراءة الجمهور بفتح الفاء وشدها؛ من صفّ يَصُفّ ، و واحد صوافّ صافة ، و واحد صوافّ صافة ، و واحد صوافي صافية ، و ابن مسعود و ابن عباس و ابن عمر و أبو جعفر محمد بن على «صوافن الله بلانون جمع صافنة ، و لا يكون و احدها صافنا ؛ لأن فاعلاً لا يجمع على فواعل إلا في حروف مختصة لا يقاس عليها ؛ وهي فارس وفوارس ، وهالك وهوالك ، وخالف وخوالف ، والصافنة هي التي قد رفعت إحدى يديها بالعقل لشلا تضطرب ، ومنه قوله تعمل : « الصّافناتُ الجيادُ » ، وقال عمرو بن كُلْمُوم :

تركنا الخيلَ عاكفةً عليه \* مقلدَّةً أعنَّتُهَا صُفُوناً

و بروى :

تظل جيادُه نَوْحًا عليه \* مقلَّدةً أعنَّتُها صفونا

وقال آخــر:

ألِّف الصُّفون فما يزال كأنه ﴿ مما يقوم على الثلاث كسيرا

وقال أبو عمــرو الجَرْمِي : الصافن عرق في مقــدم الرجل ، فإذا ضرب على الفــرس رفع رجله ، وقال الأعشى :

وكُلُّ كُمِّيْت كِحَدْع السَّحو ، ق يَرْنُو القِناء إذا ما صَفَنْ

الخامسة — قال ابن وهب: أخبرنى ابن أبى ذئب أنه سأل ابن شهاب عن الصواف فقال وتقيدها ثم تصفها وقال لى مالك بن أنس مثله وكافة العلماء على استحباب ذلك وقال أبا حنيفة والشورى فإنهما أجازا أن تنحر باركة وقياما وسند عطاء فخالف واستحب نحرها باركة و والصحيح ما عليه الجمهور والقوله تعالى : « فإذا وَجَبَتْ جُنُوبُها » معناه سقطت بعد نحرها ومنه وَجبت الشمس وفي صحيح مسلم عن زياد بن جُبير أن ابن عمر أتى على رجل وهو ينحر بَدَنته باركة فقال : آبعثها قائمة مقيدة سنة نبيهم صلى الله عليه وسلم وروى أبو داود عن أبى الزبير عن جابر ، وأخبرنى عبد الرحمن بن سابط أن النبى صلى الله عليه وسلم واصحابة كانوا ينحرون البَدنة معقولة اليسرى قائمة على ما بقى من قوائمها ،

<sup>(</sup>١) «فاعل» الذي لا يجمع على «فواعل» أذا كان وصفا لمذكر عاقل؛ أما «صافن» فليس وصفا لعاقل •

 <sup>(</sup>٢) في شرح الأشهوني على ألفية ابن مالك أنها فارس وناكس وهالك وغائب وشاهد.
 (٣) آية ٢١ سورة ص٠

السادسية \_ قال مالك : فإن ضَعُف إنسان أو تخوف أن تنفلت بَدَنته فلا أرى بأسا أن يخرها معقولة ، والآختيار أن تُنحر الإبل قاعة غير معقولة ؛ إلا أن يتعذر ذلك فتعقل ولا تُعَرقب إلا أن يخاف أن يضعف عنها ولا يقوى عليها و ونحرها باركة أفضل من أن تعرقب ، وكان ابن عمر يأخذ الحربة بيده في عنفوان أيده فينحرها في صدرها ويخرجها على سنامها، فلما أسن كان ينحرها باركة لضعفه، ويمسك معه الحربة رجل آخر، وآخر بخطامها، وتضجع البقر والغنم ،

السابعـــة ــ ولا يجوز النحر قبل الفجر من يوم النحر بإجماع - وكذلك الأضحيّة لا تجوز قبل الفجر . فإذا طلع الفجر حل النحر يمنى ، وليس عليهــم انتظار نحر إمامهم؛ بخلاف الأضحيّة في سائر البــلاد ، والمنحر منى لكل حاج ، ومكة لكل معتمر ، ولو نحر الحاج بمكة والمعتمر بمنى لم يَحْرَج واحد منهما ، إن شاء الله تعالى .

الثامنية \_ قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُو بُهَا ﴾ يقال : وجبت الشمس إذا سقطت ، ووجب الحائط إذا سقط. قال قيس بن الخَطِيم :

أطاعت بنــو عوف أميرا نهاهم \* عن السَّلْم حتى كان أوّل واجبِ وقال أوْس بن حَجَر :

ألم تكسف الشمسُ والبدرُ وال \* كواكبُ للجبـــل الواجب فقوله تعالى : «فإذا وجَبَتْ جُنُوبُها» يريد إذا سقطت على جنوبها ميتة . كنّى عن الموت بالسـقوط على الجنب كماكنّى عن النحر والذبح بقوله تعالى : « فاذكر وا اسم الله عليها » . والكنايات في أكثر المواضع أبلغ من التصريح . قال الشاعر :

والكنايات في أكثر المواضع أبلغ من التصريح ، قال الشاعر :

<sup>(</sup>۱) هذه رواية البيت كما في ديوانه ، وروايته في الأصول:
ألم تكسف الشمس ضوء النهار \*\* والبــــدر للجبــــل الواجب
و يريد بالجبل: فضالة بن كلدة ، وهو من قصيدة يرثيه بها ، وفيها:
طلك فضالة لا تستوى الـ \* فقود ولا خَــلّة الذاهب
(۲) البيت من معلقة عنترة ، والجزر: جمع جزرة ، وهي الشاة والناقة تذبح وتنحر ،

وقال عنترة : \* وضربت قَرْنَى كبشها فَتَجَدَّلا \*

أى سقط مقتولا إلى الحَدالة، وهى الأرض؛ ومثله كثير = والوُجوب للجَنْب بعد النحر علامة نزف الدّم وخروج الروح منها، وهو وقت الأكل، أى وقت قرب الأكل؛ لأنها إنما تبتدأ بالسلخ وقطع شيء من الذبيحة ثم يطبخ = ولا تسلخ حتى تَبْرُد لأن ذلك من باب التعذيب؛ ولهذا قال عمر رضى الله عنه: لا تعجلوا الأنفس أن تزهق .

التاسعة - قوله تعالى: ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا ﴾ أمر معناه الندب ، وكل العلماء يستحبّ أن يأكل الإنسان من هَدْيه ، وفيه أجر وامتثال ؛ إذكان أهل الجاهلية لا يأكلون من هَدْيهم كا تقدّم ، وقال أبو العباس بن شُريح : الأكل والإطعام مستحبان ، وله الاقتصار على أيهما شاء ، وقال الشافعي : الأكل مستحب والإطعام واجب ، فإن أطعم جميعها أجزاه و إن أكل جميعها لم يجزه ، وهذا فياكان تطوّعا ؛ فأما واجبات الدماء فلا يجوز أن يأكل منها شيئا حسبا تقدّم بيانه ،

العاشرة – قوله تعالى : ﴿ وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ ﴾ قال مجاهد و إبراهيم والطبرى : قسوله « وأطعِموا » أمر إباحة . و « القانِع » السائل ، يقال ؛ قَسَع الرجل يَقْنَع قنوعا إذا سأل ، يفتح النون في الماضي وكسرها في المستقبل ، يقنَع قناعة فهو قَنِع ، إذا تعفف واستغنى ببلغته ولم يسأل ، مثل حيد يحمَد ، قناعة وقَنَعا وقَنَعانا ؛ قاله الخليل ، ومن الأول قول الشّماخ :

لَــَالُ المرء يُصلِحْه فَيُغْنِي \* مَفاقِرَه أَعَفُّ من القُنُوع

وقال ابن السَّكيت : من العرب من ذكر القُنوع بمعنى القناعة ، وهي الرضا والتعقّف وترك المسألة ﴿ وروى عن أبي رجاء أنه قرأ ﴿ وأطعِموا القَنِـع ﴾ ومعنى هــذا مخالف للأول .

 <sup>\*</sup> وحملت مهرى وسطها فمضاها \*

<sup>(</sup>٢) هذه اللفسة لم نجدها في المعاجم ، على أن في العبارة هاهنا اضطرابا ، والذي في كتب اللغة أنه يقال : قنع الرجل يقنع (بفتح النون في المساخي في المستقبل ) قناعة وقنعا الرجل يقنع (بفتح النون في المساخي في المستقبل ) قناعة وقنعا وقنعانا — كما ذكر المؤلف — اذا رضى ، واجع معاجم اللغة ،

يقال: قَيْمِ الرجل فهو قَرْمِ إذا رضى ، وأما المعترّ فهو الذي يُطيف بك يطلب ما عندك، سائلا كان أو ساكنا ، وقال مجمد بن كعب القُسرَظِيّ ومجاهد و إبراهيم والكلبيّ والحسن بن أبي الحسن : المعترّ المعترض من غير سؤال ، قال زهير :

على مُكْثِرِيهِم رزقُ من يعتريهُم \* وعند المُقلِّين السماحةُ والبَّــذُلُ وقالُ مَالك : أحسن ما سمعت أن القانع الفقــير، والمعتر الزائر، وروى عن الحسن أنه قرأ « والمعترى » ومعناه كمعنى المعتر، يقال : اعتره واعتراه وعره وعراه إذا تعرّض لما عنده أو طلبه ؛ ذكره النحاس .

قوله تعالى : لَن يَنَالَ ٱللَّهَ لَحُومُهَا وَلَا دِمَا وُهَا وَلَاكِن يَنَالُهُ ٱلتَّقُوكَ مِنكُدُّ كَذَالِكَ سَخَـدَرَهَا لَكُمْ لِيتُكَبِّرُوا ٱللَّهَ عَلَى مَا هَــدَكُمُ وَبَشِّــرِ مَنكُدُ كَذَالِكَ سَخَـدَرَهَا لَكُمْ لِيتُكَبِّرُوا ٱللَّهَ عَلَى مَا هَــدَكُمُ وَبَشِّــرِ مَنكُمُ اللهِ عَلَى مَا هَــدَكُمُ وَبَشِّــرِ مَنكُمُ اللهِ عَلَى مَا هَــدَكُمُ وَبَشِّــرِ مَا لَهُ عَلَى مَا هَــدَكُمُ وَبَشِــرِ مَا فَهُ مَا هَــدَكُمُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى مَا هَــدَكُمُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى مَا هَــدَكُمُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى مَا هَــدَكُمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى مَا هَــدَكُمُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى مَا هَــدَكُمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى مَا هَــدَكُمُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّ

فيه خمس مسائل:

الأولى - قوله تعالى : ﴿ لَنْ يَنَالَ اللّهَ لُحُومُهَا ﴾ قال ابن عباس : كان أهل الجاهلية يضرّجون البيت بدماء البُدُن ، فأراد المسلمون أن يفعلوا ذلك فنزلت الآية ، والنّيل لا يتعلق بالبارئ تعالى ، ولكنه عبر عنمه تعبيرا مجازيا عن القبول ، المعنى ، لن يصل إليه ، وقال ابن عباس : لن يصعد إليه ، ابن عيسى ، لن يقبل لحومها ولا دماءها ، ولكن يصل إليه التقوى منكم ، أى ما أريد به وجهه ، فذلك الذي يقبله ويُرفع إليه و يسمعه ويُثيب عليمه ، ومنه الحديث و إنما الأعمال بالنيات ، والقراءة ، لن ينال الله » و « يناله » بالياء فيهما ، وعن يعقوب بالتاء فيهما ، نظرا إلى الخوم ،

الثانية - قوله تعالى: ﴿ كَذَٰلِكَ سَخَّرَهَا لَـكُمْ ﴾ مَن سبحانه علينا بتذليلها وتمكيننا من تصريفها وهي أعظم مِنا أبدانا وأقوى منا أعضاء، ذلك ليعلم العبد أن الأمور ليست على ما تظهر إلى العبد من التدبير، وإنما هي بحسب ما يريدها العزيز القدير، فيغلب الصغير الكبير ليعلم الخلق أن الغالب هو الله الواحد القهار فوق عباده .

الثالثــة \_ قوله تعالى : ﴿ لِتُكَبِّرُوا اللهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ ﴾ ذكر سبحانه ذكر آسمه عليها ف الآية قبلها فقال عزّ من قائل : « فأذ كروا أسم الله عليها » ، وذكر هنا التكبير . وكان ابن عمر رضي الله عنهما يجع بينهما إذا نَحَر هَدْيَه فيقول : بآسم الله والله أكبر ؛ وهذا من فقهه رضي الله عنه . وفي الصحيح عن أنس قال : ضَّى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكَبْشين أُمْلَحَيْنَ أَقْرَنَيْن . قال : ورأيته يذبحهما بيده ، ورأيته واضعا قدمه على صفاحهما ، وسَمى وكَبّر . وقد آختلف العلماء في هذا ؛ فقال أبو ثور: التسمية متعيّنة كالتكبير في الصلاة ؛ وكافّة العلماء على آستحباب ذلك . فلو قال ذكرا آخر فيه آسم من آسماء الله تعالى وأراد به التسمية جاز . وكذلك لو قال : الله أكبر فقط ، أو لا إله إلا الله ؛ قاله ابن حبيب . فلو لم يرد التسمية لم يَجْز عن التسمية ولا تؤكل؛ قاله الشافعي ومحمد بن الحسن . وكره كافة العلماء من أصحابنا وغيرهم الصلاةَ على النبيّ صلى الله عليه وسلم عند التسمية في الذبح أو ذكره، وقالوا : لا يذكر هنا إلا الله وحده . وأجاز الشافعيُّ الصلاة على النبيُّ صلى الله عليه وسلم عند الذبح . الرابعــة \_ ذهب الجمهور إلى أن قول المضحِّي: اللَّهُمّ تقبل مني؛ جائز. وكره ذلك أبو حنيفة؛ والحجة عليه مارواه الصحيح عن عائشة رضي الله عنها، وفيه : ثم قال ''باسم الله اللَّهُمُّ تقبّل من مجد وآل مجد ومن أتمة مجد " ثم ضحّى به . واستحب بعضهم أن يقول ذلك بنص الآية « رَبُّنَا تَقَبُّلُ مِنَّا إِنْكَ أَنْتَ السَّمِيعِ العَلْيمِ » . وكره مالك قولهم : اللهم منك و إليك، وقال : هذه بدعة . وأجاز ذلك ابن حبيب من أصحابنا والحسن؛ والحجسة لها ما رواه أبو داود عن - ، ﴿ (عُ) عَبَــد الله قال : ذبح النبي صــلى الله عليه وســلم يوم الذبح كبشين أقرنين موجّوءين أملحين، فلما وجَّههما قال: و﴿ إِنِّي وَجَّهتُ وَجْهيَ لِلذِي فَطَر السمواتِ والأرضَ حَنيفًا — وقرأ إلى قوله : وأنا أقلُ المسلمين — اللَّهُمّ منك ولك عن مجد وأمته بآسم الله والله أكبر٬٬

تم ذبح . فلملّ مالكا لم يبلغه هذا الخبر ، أولم يصح عنده ، أو رأى العمل يخالفه . وعلى هذا

يدل قوله : إنه بدعة . والله أعلم .

<sup>(</sup>۱) الأملح: الذي بياضه أكثر من سواده • وقيل: النقى البياض • (۲) الصفاح (بكسر الصاد): الجوائب؛ المراد الجائب الواحد من وجه الأضحية ، و إنما ثنى إشارة الى أنه فعل ذلك فى كل منهما • (٣) آية ١٢٧ سورة البقرة • (٤) أي خصيّين •

الخامســـة ـــ قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الْحُسْنِينِ ﴾ رُوى أنها نزلت فى الخلفاء الأربعة ؛ حسبا تقدّم فى الآية التى قبلها . فأما ظاهر اللفظ فيقتضى العموم فى كل محسن .

قوله تعالى : إِنَّ ٱللَّهَ يُدَافِعُ عَن ٱلَّذِينَ ءَامَنُوَا ۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلُّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴿ اللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴿ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهَ عَلَى اللهَ عَلَى اللهَ عَلَى اللهَ عَلَى اللهَ عَلَى اللهَ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَّا عَلَى اللهُ عَلَّا عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّ عَلَّا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّ عَلَّا عَلّهُ عَلَّا عَلَا عَلّهُ عَلَّا

رُوى أنها نزلت بسبب المؤمنين لما كثروا بمكة وآذاهم الكفار وهاجر من هاجر إلى أرض الحبشة ؛ أراد بعض مؤمني مكة أن يقتل من أمكنه من الكفار و يغتال و يغيّر و يحتال ؛ فنزلت هذه الآية إلى قوله : «كفور» = فوعد فيها سبحانه بالمدافعة ونهى أفصح نهى عن الخيانة والغدر ، وقد مضى في «الأنفال» التشديد في الغدر ؛ وأنه ووينصب للغادر لواء عند آسته بقدر غذّرته يقال هذه غذّرة فلان " ، وقيل المغن يدفع عن المؤمنين بأن يديم توفيقهم حتى يتمكن الإيمان من قلوبهم ، فلا تقدر الكفار على إمالتهم عن دينهم ؛ و إن جرى إكراه فيعصمهم حتى لا يرتدوا بقلوبهم ، وقيل المدفع عن المؤمنين بإعلائهم بالحجة ، ثم قتل كافير فيعصمهم حتى لا يرتدوا بقلوبهم ، وقيل المؤمن بأن قبضه إلى رحمته ، وقرأ نافع «يُدافِع» مؤمنا نادر ، و إن فيدفع الله عن ذلك المؤمن بأن قبضه إلى رحمته ، وقرأ نافع «يُدافِع» والكسائى « يدافع » ، وقرأ أبو عمرو وابن كثير « يدفع » « ولولا دفع » ، وقرأ عاصم وحموزة والكسائى « يدافع » ، وقرأ ابو عمرو وابن كثير « يدفع » مثل عاقبت اللص ، وعافاه والكسائى « يدافع » « ولولا دفع الله » ، ويدافع بمعنى يدفع ؛ كسب حسابا ،

قوله تعمالى ا أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَدْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِيُوا ۗ وَإِنَّ ٱللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدَدُرُ ﴿ لَا لَهُ عَلَى نَصْرِهِمْ لَعَلَا لَكُ عَلَى اللَّهَ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهَ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّالَّةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّال

فيه مسألتان ا

الأولى - قوله تعالى ، ﴿ أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَا تَلُونَ ﴾ قيل : هذا بيان قوله ﴿ إِنَ الله يُدافِعِ عَنِ الذِينِ آمنوا ﴾ أى يدفع عنهم غوائل الكفار بأن يبيح لهم القتال و ينصرهم ؛ وفيه إضمار ، أى

<sup>(</sup>۱) واجع جـ ۸ ص ٣٣ طبعة أولى أو ثانية .

أذن للذين يَصْلُحُون للقتال في القتال؛ فحذف لدلالة الكلام على المحذوف ، وقال الضحاك :
استاذن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في قتال الكفار إذ آذوهم بمكة ؛ فأنزل الله «إن الله لا يُحيبُ كُلَّ خَوَانِ كَفُورٍ • فلها هاجر نزلت «أذِن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا» ، وهذا ناسخ لكل مافي القرآن من إعراض وترك صفح ، وهي أقل آية نزلت في القتال ، قال ابن عباس وابن جبير : نزلت عند هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، وروى النسائي والترمذي عن ابن عباس قال : لما أخرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر : أخرجوا نبيهم ليملكن ؛ فأنزل الله تعالى «أذِن للذين يقاتلون بأنهم ظُلموا وإن الله على نصرهم لقدير » فقال أبو بكر : لقد علمت أنه سيكون قتال ، فقال : هذا حديث حسن ، وقد روى غير واحد عن سفيان عن الأعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جُبير مرسلا ، ليس فيه : عن ابن عباس ،

الثانيــة ـ في هذه الآية دليل على أن الإباحة من الشرع، خلافا للمتزلة؛ لأن قوله: « أذِن » معناه أبيح ؛ وهو لفظ موضوع في اللغة لإباحة كل ممنوع ، وقد تقدّم هذا المعنى في «البقرة» وغير موضع ، وقرئ «أذن» بفتح الهمزة ؛ أى أذن الله ، «يقاتِلون» بكسر التاء أى يقاتلون عدقهم ، وقرئ « يقاتَلون » بفتح التاء ؛ أى يقاتلهم المشركون وهم المؤمنون ، ولهذا قال : « بأنهم ظلموا » أى أخرجوا من ديارهم ،

قوله تعالى : ٱلذِّينَ أُخْرِجُوا مِن دِيَنْرِهِم بِغَيْرِ حَقِّ إِلَّا أَن يَقُولُواْ رَبَّنَا ٱللَّهُ وَلَوْلا دَفْعُ ٱللَّهِ ٱلنَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضِ لَمُدَّمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَبَيَعٌ وَبَيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكُرُ فِيهَا ٱللهُ ٱللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ ٱللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكُرُ فِيهَا ٱللهُ ٱللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ ٱللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكُرُ فِيهَا ٱللهُ ٱللهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ ٱللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَاللّهُ لَقُوى عَنِيزُ فَيْهِا اللهُ اللّهَ لَقُوى عَنِيزُ فَيْهِا اللهُ اللّهَ لَقُوى عَنِيزُ فَيْهِا اللّهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَكُونَ عَنْ يَاللّهُ لَكُونُ اللّهَ لَقُوى عَنْ عَنِيزً فَيْهِا اللّهُ لَكُونُ اللّهَ لَكُونَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَكُونَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَكُونَا عَنْ اللّهُ لَكُونَا لَهُ لَا لَهُ لَا لِللّهُ لَلْهُ لَا لَهُ لَكُونِهِ اللّهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَكُونَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَاللّهُ لَلْهُ لَا لَلّهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَاللّهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَكُونَا لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَهُ لَا لَنّهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَلّهُ لَكُونَ لَهُ لَا لِي لَا لَهُ لَا لَهُ لَكُونَا لَوْلَا لَهُ لَكُونُ لَكُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَلّهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَكُونِ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَلْهُ لَاللّهُ لَلْهُ لَا لَهُ لَلّهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَلْهُ لَلْهُ لَا لَهُ لَكُونِ لَهُ لِلللّهُ لَلْهُ لَلْهُ لَلْهُ لَلْهُ لَا لَلّهُ لَا لَهُ لَا لِللّهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَكُونَا لَهُ لِللّهُ لَا لَهُ لَا لِهُ لَا لَهُ لِللّهُ لَا لِللّهُ لَا لِللّهُ لَا لِللّهُ لَا لِلللّهُ لَلْهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَا

<sup>(</sup>۱) يلاحظ أن الذي تقدّم في الجزء الثاني ص ٤٧ ٣ طبعة ثانية عند قوله تعالى : « وقاتلوا في سبيل الله ... » خلاف ما هنــا .

فيه سبع مسائل:

الأولى – قوله تعالى: ﴿ النَّذِينَ أَخْرِجُوا مِنْ دِياَرِهِم ﴾ هـذا أحد ما ظليوا به ؛ وإنما أخرجوا لقولهم : ربنا الله وحده ، فقوله : « إلا أن يقولوا ربنا الله » استثناء منقطع ؛ أى لكن لقولهم ربنا الله ؛ قاله سيبو يه ، وقال الفراء يجوز أن تكون فى موضع خفض ، يقدرها مردودة على الباء ؛ وهو قول أبى إسحاق الزجاج ، والمعنى عنده : الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا بأن يقولوا ربنا الله ؛ أى أخرجوا بتوحيدهم ، أخرجهم أهل الأوثان ، و «الذين أخرجوا » فى موضع خفض بدلا من قوله : « للذين يقاتلون » .

الثانيــة - قال آبن العربية: قال علماؤنا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بَيْعة المَقَبة لم يؤذن له في الحرب ولم تحلّ له الدماء؛ إنما يؤمر بالدعاء إلى الله والصبر على الأذى والصفح عن الحاهل مدّة عشرة أعوام؛ لإقامة حجـة الله تعالى عليهم ، ووفاء بوعده الذى امتن به بفضله في قوله : « وما كنا مُعَذّينَ حتى نَبْعَثَ رَسُولاً » ، فاستمر الناس في الطغيان وما استدلوا بواضح البرهان ، وكانت قريش قد اضطهدت من آتبعه من قومه من المهاجرين حتى فتنوهم عن دينهم ونفّوهم عن بلادهم ؛ فنهم من فرّ إلى أرض الحبشة ، ومنهم من خرج إلى المدينة، ومنهم من صَبَر على الأذى ، فلما عتبت قريش على الله تعالى وردّوا أمره وكذبوا نبيه عليه السلام، وعذبوا من آمن به ووحده وعبده، وصدّق نبيه عليه السلام واعتصم بدينه، أذن الله لرسوله في القتال والامتناع والانتصار بمن ظلمهم، وأنزل «أذن للذين يقاتلون بأنهم أخلهوا — إلى قوله — الأمور » .

الثالثة - في هذه الآية دليل على أن نسبة الفعل الموجود من الملجأ المكره إلى الذي ألجأه وأكرهه ؛ لأن الله تمالى نسب الإخراج إلى الكفار ، لأن الكلام في معنى تقدير الذنب و إلزامه ، وهذه الآية مثل قوله تعالى : « إِذْ أَنْعَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا » والكلام فيهما واحد ؛ وقد تقدّم في « براءة » والجمد لله .

<sup>(</sup>١) يلاحظ أن المؤلف رحمه الله ذكر ثماني مسائل . (٢) آية ١٥ سورة الاسراء .

<sup>(</sup>٣) راجع جـ ٨ ص ١٤٣ أطبعة أولى أو ثانية ،

الرابعـــة – ﴿ وَلَوْلَا دَفْتُم اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بَبَعْضِ ﴾ أى لولا ما شرعه الله تعالى للا نبياء والمؤمنين من قتال الأعداء 6 لآستولي أهل الشرك وعطَّلُوا ما بيِّنته أرباب الديانات من مواضع العبادات ، ولكنه دفع بأن أوجب القتال ليتفرّغ أهل الدين للعبادة . فالحهاد أمر متقدّم في الأمم ، و به صَلَحت الشرائع وآجتمعت المتعبّدات ؛ فكأنه قال : أذن في القتال، فليقاتل المؤمنون . ثم قوى هذا الأمر في القتال بقوله : « ولولا دَفْعُ الله النــاسَ » الآية ؛ أى لولا القتال والحهاد لُتُغُلِّب على الحق في كل أمة . فن استبشع من النصاري والصابئين الجهاد فهو مناقض لمذهب ، إذ لولا القتال لما بق الدِّين الذي يذبُّ عنه ، وأيضا هذه المواضع التي ٱتَّخِذت قبل تحريفهم وتبديلهم وقبل نسخ تلك الملل بالإسلام إنما ذكرت لهذا المعنى ؛ أى لولا هذا الدفع لهدم في زمن موسى الكتابس، وفي زمن عيسي الصوامع والبيع، وفي زمن عبد عليه السلام المساجد . ﴿ لَمَـُدُّمَتْ ﴾ من هدمت البناء أي نقضته فآنهدم . قال ابن عطية : هذا أصوب ما قيل في تأويل الآية . وروى عن على بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : ولولا دفع الله بأصحاب عهد صلى الله عليه وسلم الكفارَ عن التابعين فمن بعدهم • وهذا و إن كان فيه دفع قوم بقوم إلا أن معنى القتال أليق؛ كما تقدّم • وقال مجاهد: لولا دفع الله ظلم قوم بشهادة العدول ـ وقالت فرقة : ولولا دفع الله ظلم الظَّلمة بعدل الولاة. وقال أبو الدُّرداء : لولا أن الله عن وجل يدفع بمن في المساجد عمن ليس في المساجد، و بمن والأخيار إلى غير ذلك من التفصيل المفسّر لمعنى الآية ؛ وذلك أن الآية ولا بد تقتضى مدفوعاً من الناس ومدفوعاً عنه، فتأمله 🖫

الخامسة \_ قال ابن خُو يُزمَنْداد : تضمّنت هذه الآية المنع من هدم كنائس أهل الذمة وبيعهم و بيوت نيرانهم ، ولا يُتركون أن يحدثوا ما لم يكن • ولا يزيدون في البنيان لا سَمة ولا ارتفاعا ، ولا ينبغي المسلمين أن يدخلوها ولا يصلوا فيها ، ومتى أحدثوا زيادة وجب نقضها ، ويُنقض ما وجد في بلاد الحرب من البيم والكنائس • وإنما لم ينقض

ما فى بلاد الإسلام لأهل الذمة ؟ لأنها جرت مجرى بيوتهم وأموالهم التى عاهدوا عليها فى الصيانة ولا يجوز أن يمكّنوا من الزيادة لأن فى ذلك إظهار أسباب الكفر و وجائز أن ينقض المسجد ليعاد بنيانه ؟ وقد فعل ذلك عثمان رضى الله عنه بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم السادسة - قرئ «لهدمت» بتخفيف الدال وتشديدها و (صواء على) جمع صومعة و زنها قوعلة ، وهى بناء من تفع حديد الأعلى ؛ يقال : صمّع الثريدة أى رفع رأسها وحده و رجل أصمع القلب أى حاد الفطنة و الأصمع من الرجال الحديد القول و وقيل : هو الصغير الأذن من الناس وغيرهم و كانت قبل الإسلام مختصة برهبان النصارى و بعباد الصابئين الله قتادة - ثم استعمل فى مئذنة المسلمين و البيتع جمع بيعة ، وهى كنيسة النصارى و وقال الطبرى و قبل النهود ؛ ثم أدخل عن مجاهد ما لا يقتضى ذلك و ﴿ وصَلَواتُ ﴾ قال الزجاج والحسن : هى كناس اليهود ؛ وهى بالعبرانية صَلُونا ، وقال ابو عبيدة : الصلوات الوت تنبى للنصارى فى البرارى يصلون فيها فى أسفارهم ، تسمّى صلونا فعربت فقيل صلوات ، ميوت تبنى للنصارى فى البرارى يصلون فيها فى أسفارهم ، تسمّى صلونا فعربت فقيل صلوات ، وفي «صلوات ، صُلُونا بالباء بواحدة جمع صليب ، صُلُوث بالثاء المثلثة على وزن فَمول ، صُلُول على وفي «الصاد واللام وألف بعد الواو ، صُلُونا بضم الصاد واللام وقصر الألف بعد الواو ، صُلُونا بضم الصاد واللام وقصر الألف بعد الواو ، صُلُونا بضم الصاد واللام وقصر الألف بعد الواو ، صُلُونا بضم الصاد واللام وقصر الألف بعد الواو ، صُلُونا بضم الصاد واللام وقصر الألف بعد الواو ، صُلُونا بضم الصاد واللام وقصر الألف بعد الواو ، صُلُونا بضم الصاد واللام وقصر الألف بعد الواو ، صُلُونا بضم الصاد واللام وقصر الألف بعد الواو ، صُلُونا بضم الصاد واللام وقصر الألف بعد الواو ، صُلُونا بضم الصاد واللام وقصر الألف بعد الواو ، صُلُونا بضم الصاد واللام وقصر الألف بعد الواو ، صُلُونا بضم الصاد واللام وقصر الألف بعد الواو ، صُلُونا بضم الصاد واللام وقصر الألف بعد الواو ، صُلُونا بضم المورد واللام وقصر الألف بعد الواو ، صُلُونا بضم المورد والمورد واللام وقصر الألف بعد الواو ، صُلُونا بضم المورد واللام وقصر الألف بعد الواو ، صُلُونا بضم المورد والمورد والمؤرد والمؤر

قلت ، فعلى هـذا تجىء هنا عشر قراءات ، وقال ان عباس : الصلوات الكائس ، أبو العالية : الصلوات مساجد الصابئين ، ابن زيد ، هي صلوات المسلمين تنقطع إذا دخل عليهم العـدة وتهدم المساجد ؛ فعلى هـذا استعير الهدم للصـلوات من حيث تُعطل، أو أراد موضع صلوات فذف المضاف ، وعلى قول ابن عباس والزجاج وغيرهم يكون الهدم

[صأويثًا بكسر الصاد وإسكان اللام وواو مكسورة بعدها ياء بعدها ثاء منقوطة بثلاث بعدها

أَلْفُ ] . وذكر النحاس : وروى عن عاصم الجحَــُـذَرِيُّ أَنَّهُ قَرَّأً « وصُلوب » . و زوى عن

الضحاك «وَصَلُوت» بالثاء معجمة بثلاث؛ ولا أدرى أفتح الصاد أم ضمها .

<sup>(</sup>١) ما بين المربعات عبارة أبي حيان . والذي في الأصل : صلوثيا بكسر الصاد والتاء المثلثة -

حقيقة ، وقال الحسن : هدم الصلوات تركها ، قُطْرُب : هي الصوامع الصغار ولم يسمع لها واحد ، وذهب خَصِيف إلى أن القصد بهذه الأسماء تقسيم متعبدات الأم ، فالصوامع للرهبان، والبيّع للنصاري، والصلوات لليهود، والمساجد للسلمين ، قال آبن عطية : والأظهر أنها قصد بها المبالغة في ذكر المتعبّدات ، وهذه الأسماء تشترك الأم في مسمياتها، إلا البيعة فإنها مختصة بالنصاري في لغة العرب = ومعاني هذه الأسماء هي في الأمم التي لها كتاب على قديم الدهر = ولم يذكر في هذه الآية المجوس ولا أهدل الإشراك ؛ لأن هؤلاء ليس لهم قديم الدهر = ولم يذكر في هذه الآية المجوس ولا أهدل الإشراك ؛ لأن هؤلاء ليس لهم ما يجب حمايته ، ولا يوجد ذكر الله إلا عند أهدل الشرائع ، وقال النحاس : « يُذْكّرُ فيها ألله الله ساجد لا على غيرها ؛ لأن الضمير يليها ، و يجوز أن يعود على «صوامع » وما بعدها ؛ ويكون المعنى وقت شرائعهم و إقامتهم الحق ،

السابعــة \_ فإن قيل: لم قدّمت مساجد أهل الذّمة ومصلّياتهم على مساجد المسلمين؟ قيل: لأنها أقدم بناء . وقيـل لقربها من الهدم وقرب المساجد من الذكر ؟ كما أخر السابق في قوله: « فنهم ظا لم لنفسه ومنهم مُقْتَصد ومنهم سابق بالخيرات » .

الثامنـــة – قوله تعالى : ﴿ وَلَيَنْصُرَنَّ اللهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ﴾ أى من ينصر دينَــه ونبيّه . ﴿ إِنَّ اللهَ لَقَوِى اللهُ عَنَى القادر، ومن قَوِى على شيء ﴿ إِنَّ اللهَ لَقَوِى اللهُ الزَّمَا اللهُ عَنَى القادر، ومن قَوِى على شيء فقد قدر عليه . ﴿ عَنِيزُ ﴾ أى جليــل شريف ؛ قاله الزجاج . وقيــل الممتنع الذي لا يرام ؛ وقد بيناهما في الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى .

قُولُه تعالى : ٱلَّذِينَ إِن مَّكَنَّلَهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ أَقَامُوا ٱلصَّلَوٰةَ وَ اَتُوا ٱلزَّكُوٰةَ وَأَمَّرُوا بِٱلْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ ٱلْمُنكِرِ وَلِلّهِ عَلَقِبَةُ ٱلْأُمُورِ ﴿ وَلَيَّا لَكُ قال الزجاج : ﴿ الَّذِينَ ﴾ في موضع نصب رَدًّا على « مَن » ، يعني في قوله : « وَلَيَنْصُرَنَّ اللهُ مَنْ يَنْصُرُه » ، وقال غيره : « الذين » في موضع خفض ردّا على قـوله : « أذِن لِلذين (١) آية ٣٢ سورة فاطر . يقاتلون » ، و يكون « الذين إن مكناهم في الأرض = أربعةً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن في الأرض غيرهم = وقال آبن عباس : المراد المهاجرون والأنصار والتابعون بإحسان ، وقال قتادة : هم أصحاب عبد صلى الله عليه وسلم ، وقال عكرمة : هم أهل الصلوات الجمس = وقال الحسن وأبو العالية : هم هذه الأمة إذا فتح الله عليهم أقاموا الصلاة ، وقال ابن أبي نجيح : يمنى الولاة ، وقال الضحاك : هو شرط شرطه الله عن وجل على من آتاه الملك ؛ وهذا حسن ، قال سمهل بن عبد الله : الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر واجب على السلطان وعلى العلماء الذين يأتونه ، وليس على الناس أن يأمروا السلطان ؛ لأن ذلك لازم له واجب عليه ، ولا يأمروا العلماء فإن المجة قد وجبت عليهم =

قوله تعالى : وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوجِ وَعَادُ وَكُذِّبَ مُوسَىٰ وَكُذِّبَ مُوسَىٰ وَكُذِّبَ مُوسَىٰ فَأَمْلَيْتُ لِلْكَلْفِرِينَ مُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ فَيَى

هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وتعزية ؟ أى كان قبلك أنبياء كُذّبوا فصبروا إلى أن أهلك الله المكذّبين ، فآقتد بهم وآصبر ، ﴿ وكُذّبَ مُوسَى ﴾ أى كذبه فرعون وقومُه ، فأما بنو إسرائيل فما كذبوه ، فلهذا لم يعطفه على ما قبله فيكون وقومُ موسى . ﴿ فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ﴾ أى أنترت عنهم العقوبة ، ﴿ ثُمُّ أَخَذْتُهُم ﴾ فعاقبتهم ، ﴿ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٍ ﴾ استفهام بمعنى النغيير ؛ أى فانظر كيف كان تغييرى ما كانوا فيه من النعم بالعذاب والهلاك ، فكذلك أفعل بالمكذبين من قريش ، قال الجوهرى : النكير والإنكار تغيير المنكر ، والمنكر واحد المنكر ، والمنكر .

قوله تعالى : فَكَأَيِّن مِّن قَـرْيَةٍ أَهْلَكْنَـٰهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةً عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَبِثْرِ مُّعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَّشِيدٍ ﴿ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَبِثْرٍ مُّعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَّشِيدٍ ﴿ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَبِثْرٍ مُّعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَّشِيدٍ ﴿ عَلَىٰ اللّٰهِ عَالَمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهُ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ

قوله تعالى : ﴿ وَكَأَيْنُ مِنْ قَرْيَةٌ أَهْلَكُمّاها ﴾ أى أهلكنا أهلها ، وقد مضى في «آل عمران » الكلام في كأين ، ﴿ وَهِي ظَالْمَةٌ ﴾ أى بالكفر ، ﴿ وَهِي خَاوِيةٌ عَلَى عُمُوشِها ﴾ تقدّم في الكهف ، ﴿ وَبِئْرِ مُعطّلة وَقَصْرِ مَشِيدٍ ﴾ قال الزجاج : « وبئر معطلة » معطوف على « مِن قرية » أى ومن أهل قرية ومن أهل بئر ، والفرّاء يذهب إلى أن « وبئر » معطوف على « عروشها » ، وقال الأصمعي : سألت نافع بن أبي نعيم أيهمز البئر والذئب ؟ فقال : إن كانت العرب تهمزهما فأهمزهما ، وأكثر الرواة عن نافع بهمزهما ؛ إلا ورشًا فإن روايته عنه بغير همز فيهما ، والأصل الهمز ، ومعنى « معطلة » متروكة ؛ قاله الضحاك ، وقيل : خالية من أهلها لهلاكهم ، وقيل : غائرة الماء ، وقيل : معطلة من دلائها وأرشيتها ؛ والمعنى متقارب ، ﴿ وَقَصْرِ مَشِيدٍ ﴾ قال قتادة والضحاك ومقاتل : رفيع طويل ، وأرشيتها ؛ والمعنى متقارب ، ﴿ وَقَصْرِ مَشِيدٍ ﴾ قال قتادة والضحاك ومقاتل : رفيع طويل ، قال عدى " ن زيد ؛

شاده مَرْمَرًا وَجَلَّله كِذْ ... سًا فللطير فى ذُراه وُكور أى رفعه . وقال سعيد بن جبير وعطاء وعكرمة ومجاهد : مجصّص؛ من الشِّيد وهو الجصّ .

قال الراجـــز:

لا تَعْسَبَنَيِّ و إِن كنت آمراً غَمِيرًا \* كَيْسَة الماء بين الطين والشَّسيد وقال امرؤ القيس:

\* وَلَا أُطَّا إِلا مَشيدًا بَجُنْدُل \*

وقال ابن عباس: «مشيد» أى حصين ؛ وقاله الكلبي . وهو مَقْيل بمعنى مفعول كمبيع بمعنى مبيوع = وقال الجوهري : والمشيد المعمول بالشيد . والشيد (بالكسر) : كل شيء طلبت به الحائط من جص أو بلاط ، و بالفتح المصدر . تقول : شاده يَشيده شَيْدا جَصّصه . والمشيد (بالتشديد) المطوّل = وقال الكسائي : «المشيد » للواحد ، من قوله تعالى : «وقصر مَشيد» والمشيّد للجمع ، من قوله تعالى : «في بُروج مُشَيَّدة » . وفي الكلام مضمر «وقصر مَشيد» والمشيّد للجمع ، من قوله تعالى : «في بُروج مُشَيَّدة » . وفي الكلام مضمر كان راجع جود من المناخ ، والمنت النهاخ ، كاني اللهان ، والنمر (بفتح النين وكسر الميم) النه في النمر (بضم النين وسكون الميم) وهو الفتر الذي لم يجرب الأمور .

(٤) هذا عجز البيت.وصدره ١ ﴿ وتبياء لم يترك بها جذع نخلة ﴿

محذوف تقديره : وقصر مشيد مثلها معطل . ويقال 1 إن هـذه البئر والقصر بحضرموت معروفان ، فالقصر مشرف على قُلَّة جبل لا يرتقَ إليه بحال ، والبئر في سفحه لا تُقرُّ الربح شيئًا سقط فيــه إلا أخرجته . وأصحاب القصور ملوك الحضر ، وأصحاب الآبار ملوك البوادى ؛ أى فأهلكنا هؤلاء وهؤلاء . وذكر الضحاك وغيره فيما ذكر الثعلبيّ وأبو بكر محمـــد بن الحسن المقرئ وغيرهما أن البئر الرَّس ، وكانت بعــدن باليمن بحضرَمَوْت ، في بلد يقالَ له حَضُور ، نزل بها أربعة آلاف ممن آمن بصالح، ونجوًّا من العذاب ومعهم صالح، فمــات صالح فسُمِّيَ المكان حضر موت؛ لأن صالحا لما حضره مات فبنُّوا حضور وقعدوا على هذه البئر، وأمَّروا عليهم رجلا يقال له العلس بن جلاس بن سويد، فيما ذكر الغزنوي". الثعلبي : جلهس بنجلاس. وكان حسن السيرة فيهم عاملا عليهم، وجعلوا و زيره سنحاريب بن سوادة ، فأقاموا دهرا وتناسلوا حتى كثروا، وكانت البئر تسقى المدينة كلها و باديتها و جميعً ما فيها من الدواب والغنم والبقر وغير ذلك؛ لأنهاكانت لها بكرات كثيرة منصو بة عليها ، و رجال كثيرون موكلون بها ، وأبازن (بالنون) منرخام وهي شبه الحياض كثيرة تملأ للناس، وأخر للدواب، وأخر للبقر، وأخر للغنم . والقُوّام يسقون عليها بالليــل والنهار يتداولون " ولم يكن لهم ماء غيرها . وطال عمر المسلك الذي أمّروه ، فلما جاءه الموت طُلمَي بدهن لتبقي صورته لا نتغير ، وكذلك كانوا يفعلون إذا مات منهــم الميت وكان ممن يكرم عليهم . فلما مات شق ذلك عليهــم و رأوا أن أمرهم قد نسد، وضجوا جميعا بالبكاء، واغتنمها الشيطان منهم فدخل فيجثة الملك بعد موته بأيام كشيرة، فكلمهم وقال : إنى لم أمت ولكن تغيبت عنكم حتى أرى صنيعكم ؛ ففرحوا المــوت في صورته ، فنصبوا صنمــا من وراء الحجــاب لا يأكل ولا يشرب ، وأخبرهم أنه لا يموت أبدا وأنه إلهُهم ؛ فذلك كله يتكلم به الشيطان على لسانه ، فصدّق كثير منهم وارتاب فَأَصِفَقُواْ عَلَى عَبَادَتُه ، فَبَعَثُ الله إليهم نبيًّا كان الوحى ينزل عليه في النوم دون اليقظة، كان أسمه

<sup>(</sup>١) أصفقوا على الأمر : أجتمعوا عليه =

حنظلة بن صفوان ، فأعلمهم أن الصورة صنم لا روح له ، وأن الشيطان قد أضلهم ، وأن الله لا يتمثل بالخلق ، وأن الملك لا يجوز أن يكون شريكا لله، ووعظهم ونصحهم وحذرهم سطوة ربهم ونقمته؛ فآذَوه وعادوه وهو يتعهدهم بالموعظة ولا يُغِبُّهم بالنصيحة، حتى قتلوه في السوق وطرحوه في بئر؛ فعند ذلك أصابتهم النقمة، فباتوا شباعا رُواء من الماء وأصبحوا والبئرقد غار ماؤها وتعطل رِشاؤها ، فصاحوا بأجمعهم وضِّج النساء والولدان ، وضِّجت البهائم عطشا ؛ حتى عمَّهم الموت وشَمِلهم الهلاك، وخَلَفتهم فى أرضهم السباع، وفي منازلهم الثعالب والضباع، وتبدلت جناتهم وأموالهم بالسُّـدر وشَوْك العِضْاْه والقُّتَاد ، فسلا يسمع فيهــا إلا عزيف الجن وزئير الأسد، نعوذ بالله من سَطَواته، ومن الإصرار على ما يوجب نَقياته . قال السَّمِيلي . وأما القصر المشيد فقصر بناه شدّاد بن عاد بن إرم، لم يبن في الأرض مثله -فيها ذكروا وزعموا ــ وحاله أيضا كحال هذه البئر المذكورة في إيحاشه بعد الأنيس، و إقفاره بعد العمران ، و إنَّ أحدا لا يستطيع أن يدنو منه على أميال ؛ لما يسمع فيــه من عزيف الجن والأصوات المنكرة بعد النعيم والعيش الرَّغَد وبهاء الْملك وانتظام الأهسل كالسلك فبادوا وما عادوا ؛ فذكُّرهم الله تعالى فى هذه الآية موعظة وعبرة وتذكرة ، وذكرا وتحذيرا من مَغَبَّة المعصية وسوء عاقبة المخالفة ؛ نعوذ بالله من ذلك ونستجير به من سوء المآل . وقيل : إن الذي أهاكمهم بختنصّر على ما تقدم في سورة « الأنبياء » في قوله : « وكم قصمنا مِن قريةً » • فتعطَّلت بئرهم وخرِبت قصورهم .

قوله تعالى : أَفَكُمْ يَسِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ عَاذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا لَا تَعْمَى ٱلْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى ٱلْقُلُوبُ اللَّهِ عَاذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا لَا تَعْمَى ٱلْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى ٱلْقُلُوبُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلَّةُ اللَّهُ اللَّلْمُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

<sup>(</sup>۱) السدر من الشجر، وهو سدران: أحدهما برى لا ينتفع بثمره ولا يصلح و رقه للغسول وثمره عفص لا يسوغ في الحلق و والعرب تسميه الضال. والسدرالثاني: ينبت على الماً، وثمره النبق وو رقه غسول. (۲) العضاه: كل شجر يعظم وله شوك ؟ واحدها عضاهة وعضة وعضة . (۳) القتاد: شجر صلب له شــوك كالإبر . (٤) واجع جـ ١١ ص ٢٧٤

قوله تمالى ؛ ﴿ أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الأَرْضِ ﴾ يعنى كفار مكة فيشاهدوا هذه القرى فيتعظوا، ويحذروا عقاب الله أن ينزل بهم كما نزل بمن قبلهم ، ﴿ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَمْقُلُونَ بِهِا ﴾ أضاف العقل إلى القلب لأنه محله كما أن السمع محله الأذن ، وقد قيل ؛ إن العقل محله الدماغ ؛ وروى عن أبى حنيفة، وما أراها عنده صحيحة ، ﴿ فَإِنَّهَا لاَ تَعْمَى الاَّ بْصَارُ ﴾ قال الفراء : الهاء عماد، ويجوز أن يقال فإنه ، وهى قراءة عبد الله بن مسعود، والمعنى واحد، التذكير على الحسر ، والتأنيث على الأبصار أو القصة ؛ أى فإن الأبصار لا تعمى ، أو فإن القصة • ﴿ لَا تَعْمَى الْقُلُوبُ النِّي الشَّكُورِ ﴾ أى عن درك الحق والاعتبار ، وقال قتادة : البصر الناظر جعل بُلفة ومنفعة، في الصَّدُورِ ﴾ أى عن درك الحق والاعتبار ، وقال قتادة : البصر الناظر جعل بُلفة ومنفعة، والبصر النافع في القلب ، وعنان في قلبه لآخرته ؛ فإن عميت عينا قلبه فلم ينفعه نظره شيئا ، وقال عينان في رأسه وعميت عينا قلبه فلم ينفعه نظره شيئا ، وقال : فلم يضرّه عماه شيئا ، و إن أبصرت عينا رأسه وعميت عينا قلبه فلم ينفعه نظره شيئا ، وقال قتادة وابن جُبير : نزلت هذه الآية في آبن أُمْ مَكْتُوم الأعمى ، قال ابن عباس ومقاتل : قتادة وابن جُبير : نزلت هذه أعمى » فنزلت « في آبن أُمْ مَكْتُوم الأعمى ، قال ابن عباس ومقاتل : على الله نول في الأخرة أعمى » فنزلت « في آبن أمّ مَكْتُوم الأعمى ، قال ابن عباس ومقاتل : على الصّدور » ، أى من كان في هذه أعمى بقلبه عن الإسلام فهو في الآخرة في النار ،

قوله تعالى ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِٱلْعَذَا بِ وَلَن يُخْلِفَ ٱللَّهُ وَعْدَهُ وَ إِنَّ يَوْماً عِندَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّتَ تَعُدُّونَ ﴿ وَإِنَّ يَوْماً عِندَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّتَ تَعُدُّونَ ﴿ وَإِنَّ يَوْماً

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ ﴾ نزلت في النضر بن الحارث ، وهو قوله : « فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ » ، وقيل : نزلت في أبي جهل بن هشام ، وهو قوله : « الله حمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَـقَ مِنْ عِنْدِك » ، ﴿ وَلَنْ يُخْلِفَ اللهُ وَعْدَهُ ﴾ أي وهو قوله : « الله حمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُو الْحَـقَ مِنْ عِنْدِك » ، ﴿ وَلَنْ يُخْلِفَ اللهُ وَعْدَهُ ﴾ أي في إنزال العذاب • قال الزجاج : استعجلوا العذاب فأعلمهم الله أنه لا يفوته شيء ؛ وقد نزل بهم في الدنيا يوم بدر .

<sup>(</sup>١) آية ٧٢ سورة الإسراء .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَ لَفِ سَنَةٍ مِنَّ تَعَدُّوْنَ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد:
يعنى من الأيام التى خلق الله فيها السموات والأرض ، عكرمة : يعنى من أيام الآخرة ؛ أعلمهم
الله إذ استعجلوه بالعـذاب فى أيام قصيرة أنه يأتيهم به فى أيام طويلة ، قال الفرّاء : هـذا
وعيدلهم بامتداد عذابهم فى الآخرة ؛ أى يوم من أيام عذابهم فى الآخرة ألف سنة ، وقيل المعنى و إن يوما فى الخوف والشدة فى الآخرة كألف سنة من سنى الدنيا فيها خوف وشدة ،
وكذلك يوم النعيم قياسا ، وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى « مما يعدّون » بالياء المثناة على الخطاب ،
وأختاره أبو عبيد لقوله : « ويستعجلونك » ، والباقون بالتاء على الخطاب ،

قوله تمالى : وَكَأْيِّن مِن قَـرْيَة أَمْلَيْتُ لَمَـَا وَهِى ظَالِمَةٌ ثُمُّ أَخَذْتُهَا وَهِي ظَالِمَةٌ ثُمُّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمُصِيرُ ﴿ وَكَأْيِّنِ مِن قَـرْيَة أَمْلَيْتُ لَمَا وَهِي ظَالِمَةٌ ثُمُّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمُصِيرُ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَمَا ﴾ أى أمهلتها مع عتوها . ﴿ ثُمَّ أَخَذْتُهَا ﴾ أى بالعذاب . ﴿ وَ إِلَى المَصِيرُ ﴾ .

قوله تعالى : قُلْ يَنَأَيُّكَ ٱلنَّاسُ إِنَّمَكَ أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مَبْيِنٌ (اللَّيْ فَالَّذِينَ عَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّلْحِدَتِ لَهَمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (إِنِي وَٱلذَّينَ سَعُوا فِي عَايَلْتِنَا مُعَاجِزِينَ أُوْلَتَيِكَ أَصْحَابُ ٱلْجَحِيمِ (اللهِ

قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ ﴾ يعنى أهل مكة . ﴿ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرُ ﴾ أى منذر فخوّف ، وقد تقدّم في البقرة الإنذار في أقلها ، ﴿ مُبِينُ ﴾ أى أبين لكم ما تحتاجون إليه من أمر دينكم ، ﴿ فَاللَّذِينَ آمَنُوا وَعَمُلُوا الصَّالِحاتِ لَمُمُم مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ يعنى الجنة ، ﴿ وَالنَّذِينَ سَعَوْا فِي آياتنا ﴾ أى في إبطال آياتنا ، ﴿ مُعَاجِزِينَ ﴾ أى مغالبين مشاقين ؛ قاله ابن عباس ، الفَرّاء : معاندين ، وقال عبد الله بن الزبير ، مثبطين عن الإسلام ، وقال

الأخفش: معاندين مسابقين ، الزجاج: أى ظانين أنهم يعجزوننا لأنهم ظنوا أن لا بعث ، وظنوا أن الله بعث ، وظنوا أن الله لا يقدر عليهم ، وقاله قتادة ، وكذلك معنى قراءة ابن كثير وأبى عمرو ممع مُعجّزين » بلا ألف مشددا ، ويجوز أن يكون معناه أنهم يعجزون المؤمنين في الإيمان بالنبي عليه السلام و بالايات ، قاله السُّدِّى ، وقيل : أى يَنْسُبون من اتبع مجدا صلى الله عليه وسلم إلى العجز ، كقولهم : جهلته وفسقته ، ﴿ أولئك أصحاب الجيحيم ﴾ ،

قوله تعالى : وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولِ وَلَا نَبِيِّ إِلَّآ إِذَا تَمَنَيَّ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ مُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ مُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ عَالَمَتُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ مُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ عَالَمَتُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ مُمَّ يَحْكِمُ اللَّهُ عَاللَهُ عَلَيمٌ حَكِيمٌ ﴿ اللَّهُ عَلَيمٌ عَلَيمٌ عَلَيمٌ عَلَيمٌ عَلَيمٌ عَلَيمٌ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيمٌ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيمُ اللَّهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيمُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيمُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْمٌ اللَّهُ عَلَيْهُ عِلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى : (تَمَنَّى) أى قرأ وتلا ، و (أَأْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ) أي قراءته وتلاوته ، وقد تقـدم في البقرة ، قال ابن عطية : وجاء عن ابن عباس أنه كان يقرأ «وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نَبِيَّ ولا مُحدَّث » ذكره مَسْلمة بن القاسم بن عبد الله ، ورواه سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس ، قال مسلمة : فوجدنا المُحدَّثين معتصمين بالنبقة - على قراءة ابن عباس - لأنهم تكلموا بأمور عالية من أنباء الغيب خَطرات ، ونطقوا بالمنور عالية من أنباء الغيب خَطرات ، ونطقوا بالمناه في قصة سارية ، وما تكلم به من البراهين العالية .

<sup>(</sup>۱) راجع ج ۲ ص ٥ طبعة ثانية . (۲) المحدثون (بفتح الدال وتشديدها) قال ابن الأثير: انهم الملهَمون الوالمهم هو الذي يلق في نفسه الشيء فيخبر به حَدْسا وفراسة ، وهو نوع يختص به الله عن وجل من يشاء من عباده الذين اصطفى مثل عمر ؛ كأنهم حدّثوا بشيء فقالوه . (۳) هو سارية بن زنيم بن عبد الله ، وكان من قصته أن عمر رضى الله عنه أمّره على جيش وسيره الى فارس سنة ثلاث وعشرين ، فوقع فى خاطر سيدنا عمر وهو يخطب يوم الجمعة أن الجيش المذكور لاقى العدة وهم فى بطن واد وقد هموا بالهزيمة ، و بالقرب منهم جبل ا فقال فى أثناء خطبته : يا سارية ، الجبل الجبل أ بلبل أ ووقع صوته ، فألقاه الله فى سمع سارية فانحاز بالناس الى الجبل وقاتلوا العدة من جانب واحد ، فقت الله عليهم = (راجع ترجمته فى كتب الصحابة ) .

قلنت : وقد ذكر هذا الخبر أبو بكر الأنبارى" فى كتاب الردّ له ، وقد حدّ ثنى أبى رحمه الله حدّ ثنا على بن حرب حدّ ثنا سفيان بن عُيينة عن عمرو عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قرأ «وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نَبِي ولا مُحَدَّث» قال أبو بكر: فهذا حديث لا يؤخذ به على أن ذلك قرآن . والمحدّث هو الذي يوحى إليه فى نومه ؛ لأن رؤيا الأنبياء وَحْيُ .

الثانيــة - قال العلماء: إن هـذه الاية مشكلة من جهتين: إحداهما - أن قوما يرون أن الأنبياء صلوات الله عليهم فيهم مرسلون وفيهم غير مرسلين ، وغيرهم يذهب إلى أنه لا يجوز أن يقال نبى حتى يكون مرسلا = والدليل على صحة هذا قوله تعالى = « وما أرسلنا من قبلك من رسولي ولا نبي " » فأوجب للنبي صلى الله عليه وسلم الرسالة ، وأن معنى «نبى " » أنبأ عن الله عن وجل الإرسال بعينه ، وقال الفراء: الرسول الذى عن الله عن وجل أبيا عن الله عن وجل الإرسال بعينه ، وقال الفراء: الرسول الذى أرسل إلى الخلق بإرسال جبريل عليه السلام إليه عيانا ، والنبي الذى تكون نبوته إلهاما أو مناما ؛ فكل رسول نبي وليس كل نبي رسولا . قال المهدوي = وهذا هو الصحيح ، أن كل رسول نبي وليس كل نبي رسولا ؛ واحتج بحديث والصحيح والذى عليه الجم الغفير أن كل رسول نبي وليس كل نبي رسولا ؛ واحتج بحديث والصحيح والذى عليه الجم الغفير أن كل رسول نبي وليس كل نبي رسولا ؛ واحتج بحديث والمحيح والذى عليه الجم الله عليه وهم اله غيه الإشكال وهى :

الثالثــة ـ الأحاديث المروية في نزول هذه الآية، وليس منها شيء يصح وكان مما تموّه به الكفار على عواتمهم قولهم وحق الأنبياء ألا يعجزوا عرب شيء، فلم لا يأتينا مجد بالعذاب وقد بالغنا في عداوته ؟ وكانوا يقولون أيضا : ينبغي ألا يجرى عليهم سَهُو وغلط ؛ فيين الزب سبحانه أنهم يَشَر، والآني بالعذاب هو الله تعالى على ما يريد، ويجوز على البشر السمو والنسيان والغلط إلى أن يُحكم الله آياته و ينسخ حيل الشيطان وروى الليث عن يونس عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَالنَّجْمِ إِذا هَوَى » فلم الغ « أَفَرأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَى ، وَمَنَاة الثَّالِيَةَ الْأُخْرَى » عليه وسلم « وَالنَّجْمِ إِذا هَوَى » فلم الغ « أَفَرأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَى ، وَمَنَاة الثَّالِيَةَ الْأُخْرَى »

سما فقال : ود إن شيفاعتهم تُرْتَجَى ؟ فلقيه المشركون والذين في قلوبهم مرض فسلموا عليه وفرحوا ؛ فقال : ود إن ذلك من الشيطان " فأنزل الله تعمالي « وما أرسبانا منْ قَبْلك من رسول ولا نَيُّ » الآية - قال النحاس : وهذا حديث منقطع وفيه هذا الأمر العظم . وكذا حديث قتادة وزاد فيه و و إنهن لهنّ الغَرّانيق العُلّا " . وأقطعُ من هذا ما ذكره الواقدى عن كثير بن زيد عن المطلب بن عبد الله قال : سجد المشركون كلهم إلا الوليد بن المغيرة فإنه أخذ ترابا من الأرض فرفعه إلى جبهته وسجد عليه ، وكان شيخاكبيرا . ويقال إنه أبو أُحَيْحةً سعيد بن العاص، حتى نزل جبريل عليه السلام فقرأ عليه النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : وقما جئتك به "! وأنزل الله «لَقَدْ كَدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهُمْ شَيْئًا قليلًا» . قال النحاس وهذا حدث منكر منقطع ولا سيما من حديث الواقدى" . وفي البخاري" أن الذي أخذ قبضـة من تراب ورفعها إلى جبهته هو أمية بن خلف. وسيأتي تمام كلام النحاس على الحديث \_ إن شاء الله \_ آخر الباب . قال ابن عطية : وهذا الحديث الذي فيه هي الغرائيق العلا وقع في كتب التفسير ونحوها، ولم يدخله البخاري ولا مسلم، ولا ذكره في علمي مصنّف مشهور، بل يقتضي مذهب أهل الحديث أن الشيطان ألقَ ، ولا يعيّنون هـذا السبب ولا غيره . ولا خلاف أن إلقاء الشيطان إنما هو لألفاظ مسموعة؛ بها وقعت الفتنة . ثم اختلف الناس في صورة هذا الإلقاء، فالذي في التفاســير وهو مشهور القول أن النبيّ صــلى الله عليه وسلم تكلم بتلك الألفاظ على لسانه . وحدَّثني أبي رضي الله عنه أنه لَقِيَ بالشرق من شيوخ العلماء والمتكلمين من قال : هذا لا يجوز على النبيّ صلى الله عليه وسلم وهو المعصوم في التبليغ، و إنما الأمر أن الشيطان نطق بلفظ أسمعه الكفارَ عند قول النبيّ صلى الله عليه وسلم: «أفرأيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى. وَمَنَاةَ الثَّالِثَة الْأُنْحَرَى»، وقرّب صوته من صوت النبي صلى الله عليه وسلم حتى النبس الأمر على المشركين، وقالوا : عبد قرأها . وقد روى نحو هذا التأويل عن الإمام أبي المعالى . وقيل : الذي ألتي شيطانُ الإنس؛ كقوله عن وجل : « وَٱلغَوْا فِيهِ » . قتادة: هو ما تلاه ناعسا .

<sup>(</sup>١) آية ٤٧ سورة الإسراء • ﴿ (٢) آية ٢٦ سورة فصلت •

وقال القاضي عياض في كتاب الشفا بعد أن ذكر الدليل على صدق النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن الأمة أجمعت فيما طريقــه البلاغ أنه معصوم فيه من الإخبار عن شيء بخلاف ما هو عليه، لا قصدا ولا عمدا ولا سهوا وغلطا ، أعلم أكرمك الله أن لنا في الكلام على مشكل هذا الحديث مأخذين : أحدهما \_ في توهين أصله ، والثاني على تسليمه . أما المأخذ الأقل فيكفيك أن هذا حديث لم يخرّجه أحد من أهل الصحة ، ولا رواه بسند سلم متصل ثقةً ﴾ و إنما أواِح به و بمثله المفسِّرون والمؤرخون المولعون بكل غريب ، المتلقَّفون من الصحف كل صحيح وسقيم . قال أبو بكر البزار : وهــذا الحديث لا نعلمه يُروى عن النيّ صلى الله عليه وسلم بإسناد متصل يجوز ذكره ؛ إلا ما رواه شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير عن آبن عباس فيما أحسب، الشك في الحديث أن النبيّ صلى الله عليه وسلم كان بمكة ... وذكر القصة . ولم يسنده عن شعبة إلا أمية بن خالد، وغيره يرسله عن سعيد بن جبير . و إنما يعرف عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس ؛ فقـــد بيّن لك أبو بكر رحمه الله أنه لا يعرف من طريق يجوز ذكره سوى هذا، وفيه من الضعف ما نبَّه عليه مع وقوع الشك فيه الَّذَى ذَكَرْنَاهُ ۚ الذِّي لا يُوثِقُ بِهِ وَلا حَقَيْقَةً مَعْهُ ۚ وَأَمَا حَدَيْثُ الْكَلِّيُّ فَمَا لا تجوز الرواية عنه ولا ذكره لقوة ضعفه وكذبه؛ كما أشار إليه البزار رحمه الله . والذي منه في الصحيح : أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ «والنجم» بمكة فسجد وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس؛ هذا توهينه من طريق النقل .

وأما المأخذ الثانى فهو مبنى على تسليم الحديث لوص = وقد أعاذنا الله من صحته، ولكن على كل حال فقد أجاب أئمة المسلمين عنه بأجو بة ؛ منها الغَثّ والسَّمين ، والذى يظهر ويترجح فى تأويله على تسليمه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان كما أمره ربّه يربّل القرآن ترتيلا، ويفصّل الآى تفصيلا فى قراءته؛ كما رواه الثقات عنه، فيمكن ترصد الشيطان لتلك السكتات ودسّه فيها ما اختلقه من تلك الكلمات، محاكياً نغمة النبي صلى الله عليه وسلم بحيث يسمعه من دنا إليه من الكفار، فظنّوها من قول النبي صلى الله عليه وسلم وأشاعوها =

ولم يقدح ذلك عند المسلمين لحفظ السورة قبل ذلك على ما أنزلها الله ، وتحققهم من حال النبيّ صلى الله عليه وسلم فى ذم الأوثان وعَيْبها ما عُرف منه ؛ فيكون ما روى من حزن النبيّ صلى الله عليه وسلم لهذه الإشاعة والشبهة وسبب هذه الفتنة ، وقد قال الله تعالى : «وما أرسلنا مِن قبلك من رسولٍ ولا نبيّ » الآية .

قلت : وهذا التأويل أحسن ما قيل في هذا ، وقد قال سليان بن حرب : إن « في » بمعنى عند؛ أى ألمق الشيطان في قلوب الكفار عند تلاوة النبيّ صلى الله عليه وسلم؛ كقوله عن وجل : « وَلَيْمْتَ فِيناً » أى عندنا ، وهذا هو معنى ما حكاه ابن عطية عن أبيه عن علماء الشرق ، و إليه أشار القاضى أبو بكر بن العربى، وقال قبله : إن هذه الآية نص فى غرضنا ، دليل على صحة مذهبنا ، أصل فى براءة النبيّ صلى الله عليه وسلم مما ينسب إليه أنه قاله ، وذلك أن الله تعالى قال : « وما أرسلنا مِن قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تممنى أنه قاله ، وذلك أن الله تعالى قال : « وما أرسلنا مِن قبل من سنته في رسيله وسيريه في أنبيائه إلى الله تعالى قولا زاد الشيطان فيه من قبل نفسه كما يفعل سائر المعاصى ، تقول : إذا قالوا عن الله تعالى قولا زاد الشيطان فيه من قبل نفسه كما يفعل سائر المعاصى ، تقول : النبيّ صلى الله عليه وسلم تكلم به ، ثم ذكر معنى كلام عياض ألتيت صلى الله عليه وسلم تكلم به ، ثم ذكر معنى كلام عياض النبيّ صلى الله عليه وسلم تكلم به ، ثم ذكر معنى كلام عياض الحلى أن قال ، وما هُدى لهذا إلا الطبرى الحلالة قدره وصفاء فكره وسَعة باعه في العلم ، وشِدّة الحلى أن قال ، وما هُدى لهذا إلا الطبرى الحلالة قدره وصفاء فكره وسَعة باعه في العلم ، وشِدّة في النظر ؛ وكأنه أشار إلى هذا الغرض ، وصقب على هذا المرمى، وقرطس بعدما ذكر في ذلك روايات كثيرة كلها باطل لا أصل لها ، ولو شاء ربك لما رواها أحد ولا سطرها ، في ذلك روايات كثيرة كلها باطل لا أصل لها ، ولو شاء ربك لما رواها أحد ولا سطرها ،

وأما غيره من التأو يلات في حكاه قوم أن الشيطان أكرهه حتى قال كذا فهو محال ؟ إذ ليس للشيطان قدرة على سلب الإنسان الاختيار ، قال الله تعالى مخبرا عنه : « وماكان لي عليهم مِن سُلطانِ إلا أن دَعَوْتُكُم فَاسْتَجَبْتُم لِي » ؛ ولو كان للشيطان هذه القدرة لما بقلاً حد

<sup>(</sup>١) راجع كتاب الشفا للقاضي عياض جـ ٢ ص ١١٦، ١٢١ طبع الآستانة .

<sup>(</sup>٢) آية ١٨ سورة الشعراء . (٣) آية ٢٢ سورة إيراهيم .

من بني آدم قوّة في طاعة ، ومن توَهّم أن للشيطان هذه القوّة فهو قول الشُّنَويَّة والمجوس في أن الخير من الله والشر من الشيطان . ومن قال جرى ذلك على لسانه سهوا قال : لا يبعد أنه كان سمع الكلمتين من المشركين وكانتا على حفظه فحرى عند قراءة السورة ماكان في حفظه سهوا ؛ وعلى هذا يجـوز السهو عليهم ولا يُقَرُّون عليه ، وأنزل الله عن وجل هذه الآية تمهيدًا لعذره وتسلية له ؛ لئلا يقال : إنه رجع عن بعض قراءته ، وبَيَّن أن مثل هذا جرى على الأنبياء سهوا ، والسهو إنما ينتفي عن الله تعالى، وقد قال ابن عباس ؛ إن شيطانا يقال له الأبيض كان قد أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صورة جبريل عليه السلام وألتي فى قراءة النبيّ صلى الله عليه وسلم: تلك الغرانيق العلا ، وأن شفاعتهن لُتُرْتَجَى . وهذا التأويل و إن كان أشبه مما قبله فالتأويل الأول عليه المعوّل. ، فلا يُعدل عنه إلى غيره لاختيار العلماء المحققين إياه ، وضعفُ الحديث مُغْن عن كل تأويل ، والحمد لله . ومما يدل على ضعفه أيضا وتوهينه من الكتاب قولُه تعالى : « و إن كادُوا لَيَفْتَنُونُكُ » الآيتين ؛ فإنهما تردّان الخبر الذي روَوْه ؛ لأن الله تعمالي ذكر أنهم كادوا يفتنونه حتى يفترى ، وأنه لولا أن ثبته لكان يركن إليهم = فمضمون هــذا ومفهومه أن الله تعــالى عَصَّمه مِن أن يفترى وثبته حتى لم يركن إليهم قليلا فكيف كثيراً ، وهم يروُون في أخبارهم الواهية أنه زاد على الركون والافتراء بمدح آلهتهم ، وأنه وهي تضعّف الحديث لو صح ؛ فكيف ولا صحة له . وهذا مثل قوله تعالى : « ولولا فضلَ الله عليك ورحمتُه لَمَمَّتْ طائفة منهم أن يُضلوك وما يُضلون إلا أنفُسَهم وما يَضُرُّونك من شيء » • قال القُشَيْرِي" : ولقد طالبته قريش وثقيف إذ مر" بآلهتهم أن يُقبل بوجهه إليها ، ووعدوه بالإيمان به إن فعسل ذلك، فما فعل! ولا كان ليفعل ا قال آبن الأنبارى: ما قارب الرسول ولا رَكَن . وقال الزجاج : أي كادوا ، ودخلت إن واللام للتأكيد . وقــد قيل : إن معني « تمنّی » حدّث الا « تلا ». روی عن على بن أبى طلحة عن بن آعباس فى قوله عن وجل « إلا إذا تمني » قال : إلا إذا حدّث « ألقي الشيطان في أمنيته » قال : في حديثه « فينسَّخُ

<sup>(</sup>١) آية ٧٣ سورة الاسراء. ﴿ (٢) آية ١١٣ سورة النساء.

الله ما يُلقي الشيطان » قال : فيبطل الله ما يلتي الشيطان ، قال النحاس : وهذا من أحسن ما قيل في الآية وأعلاه وأجله ، وقد قال أحمد بن مجد بن حنبل بمصر صحيفة في التفسير ، رواها على بن أبي طلحة لو رحل رجل فيها إلى مصر قاصدا ما كان كثيرا ، والمعنى عليه : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا حدّث نفسه ألتي الشيطان في حديثه على جهة الحيطة فيقول : لو سألت الله عن وجل أن يعنه ك ليتسع المسلمون ؛ و يعلم الله عن وجل أن الصلاح في غير ذلك ، فيبطل ما يلقي الشيطان كما قال ابن عباس رضى الله عنهما ، وحكى الكسائي والفراء جميعا « تمنى » إذا حدّث نفسه ؛ وهذا هو المعروف في اللغة ، وحكياً أيضا « تمنى » إذا تلا ، وروى عن آبن عباس أيضا وقاله مجاهد والضحاك وغيرهما ، وقال أبو الحسن بن المهدى : ليس هذا التمنى من القرآن والوحى في شيء ، و إنما كان النبي صلى الله عليه وسلم علمه على الله عليه وسلم الشيطان ، وذكر المهدوى عن آبن عباس أن المعنى : إذا حدّث ألتي الشيطان في حديثه ؛ وهو اختيار الطبرى .

قلت: قوله تمالى: ﴿ لِيَجْعَلَ مَا يُنْقِى الشَّيْطَانُ فِتْنَةً ﴾ الآية ، يردّ حديث النفس، وقد قال آبن عطية: لاخلاف أن إلقاء الشيطان إنما هو لالفاظ مسموعة ، بها وقعت الفتنة ؛ فالله أعلم ، قال النحاس: ولو صح الحديث وآنصل إسناده لكان المعنى فيه صحيحا، و يكون معنى سها أسقط، و يكون تقديره: أفوأيتم اللات والعُزَّى ؛ وتم الكلام، ثم أسقط ﴿ والغرانيق العلا ﴾ يعنى الملائكة ﴿ وإما من روى ؛ فإنهن العرانيق العلا ﴾ يعنى الملائكة ﴿ وإن شفاعتهم ﴾ يعود الضمير على الملائكة ، وأما من روى ؛ فإنهن الغرانيق العلا ، ففي روايته أجوبة ؛ منها أن يكون القول محذوفا كما تستعمل العرب في أشياء كثيرة ، و يجوز أن يكون بغير حذف ، و يكون تو بيخا ؛ لأن قبله ﴿ أفرأيتم ﴾ و يكون هذا احتجاجا عليهم ؛ فإن كان في الصلاة فقد كان الكلام مباحا في الصلاة ، وقد روى في هذه القصة أنه كان مما يقرأ : أفرأيتم اللات والعُزّى ، ومناة الثالثة الأخرى ، والغرانقة العلا ، وأن شفاعتهن لترتجى ، ووى معناه عن مجاهد ، وقال الحسن : أراد بالغرانيق العلا الملائكة ، وذلك أن الكفار كانوا يعتقدون [أن] الأوثان والملائكة بنات الكلي العرائقة أنها الملائكة ، وذلك أن الكفار كانوا يعتقدون [أن] الأوثان والملائكة بنات

الله كما حكى الله تعالى عنهم ، وردّ عليهم فى هذه السورة بقوله « أَلَكُمُ الذّكُرُ وَلَهُ الأُنثَى » فأنكر الله كل هذا من قولهم ، ورجاء الشفاعة من الملائكة صحيح ؛ فلما تأوّله المشركون على أن المراد بهذا الذكر آلهتهم ولبّس عليهم الشيطان بذلك ، نسخ الله ما ألتي الشيطان ، وأحكم الله آياته ، ورفع تلاوة تلك اللفظتين اللّتين وجد الشيطان بهما سبيلا للتلبيس ، كما نُسخ كثير من القرآن ؛ ورفعت تلاوته ، قال القُشيرى : وهدذا غير سديد ؛ لقوله « فينسخ الله ما يلتي الشيطان » ورفعت تلاوته ، قال القُشيرى : وهدذا غير سديد ؛ لقوله « فينسخ الله ما يلتي الشيطان » معلم و وشفاعة الملائكة غير باطلة ، ﴿ والله عَليمُ حَكِيمُ ﴾ «عليم " » بما أوحى إلى نبيسه صلى الله عليه وسلم ، «حكيم » في خلقه ،

قوله تعالى : لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي ٱلشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَٱلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ ٱلظَّالِدِينَ لَنِي شِقَاقِ بَعِيدٍ ﴿

قوله تعالى : ﴿ لِيَجْعَلَ مَا يُلِقِ الشَّيْطَانُ فِيْنَةً ﴾ أى ضلالة . ﴿ لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضُ ﴾ أى شرك ونفاق - ﴿ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ ﴾ فلا تلين لأم الله تعالى . قال الثعلي : وفي الآية دليل على أن الأنبياء يجوز عليهم السهو والنسيان والغلط بوسواس الشيطان أو عند شَـغْل القلب حتى يغلَظ ، ثم يُنبَّهُ ويرجع إلى الصحيح ؛ وهو معنى قوله : ﴿ فَيَنْسَخُ اللهُ مَا يُلُقِ الشَّيطَانُ مُ عَنْدَهُمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى حسب ما يغلَظ أحدنا ، فأما ما يضاف إليه من قولم : تلك الغرانيق العلا ، فكذب على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأن فيه تعظيم الأصنام ، ولا يجوز ذلك على الأنبياء ، كما لا يجوز أن يقرأ بعض القرآن ثم ينشد شعرا و يقول : غلطت وظننته قرآنا • ﴿ و إِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴾ أى الكافرين لفي خلاف وعصيان ومشاقة وظننته قرآنا • ﴿ و إِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴾ أى الكافرين لفي خلاف وعصيان ومشاقة لله عن وجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم ، وقد تقدّم في « البقرة » والحمد لله وحده .

قوله تعالى : وَلِيَعْلَمُ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْعِلْمُ أَنَّهُ ٱلْحَتَّى مِن رَّبِكَ فَيُـثُومْنُواْ بِهِ عَلَى فَتُخْبِتَ لَهُ وَقُلُوبُهُمْ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَهَادِ ٱلَّذِينَ عَامَنُواْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمِ (إِنَّ (١) راجع جـ ٢ ص ١٤٣ طبعة ثانية قوله تعالى : ﴿ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ﴾ أى من المؤمنين ، وقيسل : أهل الكتاب ، ﴿ أَنَّهُ ﴾ أى أن الذى أحكم من آيات القرآن هو ﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ فَلُوبُهُمْ ﴾ أى تخشع وتسكر . وقيل : تخلص ، ﴿ وَإِنَّ اللهَ لَهَادِى اللَّذِينَ آمنوا ﴾ قرأ أبو حَيْوة « وإن الله لهادِ الذِين آمنوا » بالتنوين ، ﴿ إِلَى صِراطٍ مستقيم ﴾ أى يثبتهم على الهدداية ،

قوله تعمالى : وَلَا يَزَالُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فِي مِنْيَةٍ مِنْمَهُ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ

قوله تمانى : ﴿ وَلا يَرَالُ الّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَة مِنْهُ ﴾ يمنى فى شسك من القرآن ؛ قاله ابن جُريج ، وغيره : من الدّين ؛ وهو الصراط المستقيم ، وقيل : جما ألتي الشيطان على لسان عد صلى الله عليه وسلم ، ويقولون : ما باله ذكر الأصنام بخسير ثم ارتد عنها ، وقرأ أبو عبد الرحمن السَّلمي « فى مُرْية » بضم الميم ، والكسر أعرف ؛ ذكره النحاس ، ﴿ حَقَّ تَأْتَيهُمُ السَّاعَةُ ﴾ أى القيامة ، ﴿ أَوْ يَأْتِيهُمُ مَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ ﴾ قال تأتيهُمُ السَّاعَةُ ﴾ أى القيامة ، ﴿ أَوْ يَأْتِيهُمُ مَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ ﴾ قال الضحاك : عذاب يوم لا ليسلة له وهو يوم القيامة ، النحاس : سمى يوم القيامة عقيا لأنه ليس يَقْفُ بعده يوما مثله ؛ وهو معنى قول الضحاك = والعقيم فى اللغة عبارة عمن لا يكون له ولد ؛ ولم كان الولد يكون بين الأبوين وكانت الأيام نتوالى قبل و بعد ، جعل الاتباع فيها بالبعدية كهيئة الولادة ، ولما لم يكن بعد ذلك اليوم يوم وصف بالعقيم = وقال ابن عباس ومجاهسد وقتادة : المراد عذاب يوم بدر ، ومعنى عقيم لا مشل له فى عظمه ؛ لأن الملائكة قاتلت فيسه • ابن جُريح : لأنهم لم يُنظروا فيه إلى الليسل ، بل قتلوا قبل المساء فصار يوما لا ليسلة له ، وكذلك يكون معنى قول الضحاك أنه يوم القيامة ؛ لأنه لا ليلة له • وقيسل : لا ليسلة له ، وكذلك يكون معنى قول الضحاك أنه يوم القيامة ؛ لأنه لا ليلة له • وقيسل ؛ لأنه لم يكن فيه رأفة ولا رحمة = وكان عقيا من كل خير ؛ ومنه قوله تعالى : «إذ أرسلنا عليهمُ الربيّح المرابي عراب المي لا خير فيها ولا تأتى بمطر ولا رحمة =

<sup>(</sup>١) آية ٤١ سورة الذاريات .

قوله تعالى : ٱلْمُلْكُ يَوْمَهِـنِهِ لِلَّهِ يَحْكُدُ بَيْنَهُمْ فَٱلَّذِينَ عَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَاتِ فِي جَنَّنْتِ ٱلنَّعِيمِ فَيْ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَكَنَّبُوا بِعَايَاتِينَا فَأُولَتِهِكَ لَمُ مُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿ فَيْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَنَّبُوا بِعَايَاتِينَا فَأُولَتِهِكَ لَمُ مُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿ فَيْ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهِ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿ فَيْ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿ فَيْ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿ فَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ عَلَمُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ الل

قوله تعالى : ﴿ الْمُلُكُ يَوْمَئِدُ لِلهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ﴾ يعنى يوم القيامة هو لله وحده لا منازع له فيه ولا مدافع . والملك هو اتساع المقدور لمن له تدبير الأمور . ثم بين حكمه فقال : ﴿ فَالَذِينَ آمِنُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَمُمُ مُ اللَّذِينَ آمِنُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَمُمُ مُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ .

قلت : وقد يحتمل أن تكون الإشارة بـ « يـومئِذِ » ليوم بَدْر ، وقد حكم فيه بإهلاك الكافر وسعادة المؤمر. ، وقد قال عليه السلام لعمر : وو وما يدريك لعــل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرتُ لكم " .

قوله تعالى : وَ ٱلَّذِينَ هَاجُرُوا فِي سَدِيلِ ٱللَّهِ ثُمَّ قُتُلُوا أَوْ مَا تُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ ٱللَّهُ مَهُو خَيْرُ ٱلرَّازِقِينَ ﴿ لَيُدْخِلَنَّهُم مُّذْخَلًا يَرْضُوْنَهُو وَإِنَّ ٱللَّهُ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿ فَيْ

أفرد ذكر المهاجرين الذين ماتوا وقُتلوا تفضيلا لهم وتشريفا على سائر الموتى .

وسبب نزول هذه الآية أنه لما مات بالمدينة عثمان بن مَظْعُون وأبو سلمة بن عبد الأسد قال بعض الناس: من قُسل في سبيل الله أفضلُ ممن مات حَتْف أنفه ؛ فنزلت هذه الآية مُسَوِّية بينهم ، وأن الله يرزق جميعهم رزقا حسنا ، وظاهر الشريعة يدل على أن المقتول أفضل ، وقد قال بعض أهل العلم : إن المقتول في سبيل الله والميت في سبيل الله شهيد ؛ ولكن للقتول مَنِيّة ما أصابه في ذات الله ، وقال بعضهم : هما سواء ؛ واحتج بالآية ، وبقوله تعالى : « وَمَنْ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ مُهاجِرًا إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ المُوّتُ فَقَدْ وقَعَ وبقوله تعالى : « وَمَنْ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ مُهاجِرًا إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ المُوّتُ فَقَدْ وقَعَ

أَجْرُهُ عَلَى الله » ، و بحديث أمّ حَرام؛ فانها صُرعت عن دابتها فماتت ولم تُقتل فقال لها النبيّ صلى الله عليه وسلم : ووأنت من الأولين؟ ، وبقول ألنبيّ صلى الله عليه وسلم في حديث عبد الله ابن عَتيك : " من خرج من بيتــه مهاجرا في سبيل الله فخر عن دابته فمات أو لدغته حية فمات أو مات حَتْفَ أنفه فقد وقع أجره على الله ومن مات قَمْصًا فقد استوجب المآب " . وذكر ابن المبارك عن فضالة بن عبيــ في حديث ذكر فيــه رجلين أحدهما أصيب في غَنراة يمَنْجَنيق فمات والآخر مات هناك؟ فحلس فضالة عند الميت فقيل له : تركت الشهيد ولم تجلس عنــده؟ فقال : ما أبالى من أيّ حفرتيهما بُعثت ؛ ثم تلا قوله تعــالى : « والذين هاجروا في سبيل الله ثم قُتِلُوا أو ما توا» الآية كلها . وقال سلمان بن عامر : كان فضالة برُودس أميرا على الأرباع فحرُج بجنازتي رجلين أحدهما قتيل والآخر متوَقّى؛ فرأى ميسل الناس مع جنازة القتيل إلى حفرته ؛ فقال : أراكم أيها الناس تميلون مع القتيل ا فوالذي نفسي بيده ما أبالي من أيّ حفرتيهما بُعثت ، اقرءوا قوله تعـالى : «والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتــالوا أو ما توا» . كذا ذكره الثعلي في تفسيره ، وهو معنى ما ذكره ابن المبارك . واحتج من قال : إن للقتول زيادةَ فضل بما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل : أي الجهاد أفضل؟ قال : ومن أهريق دمُه وعُقر جواده ، و إذا كان من أهريق دمه وعُقر جواده أفضلَ الشهداء عُلم أنه من لم يكن بتلك الصفة مفضول . قرأ ابن عامر وأهل الشام « قُتَّلُوا • بالتشــديد على التكثير . الباقون بالتخفيف . ﴿ لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَــونَهُ ﴾ أي الحنان -قراءة أهــل المدينة « مَدخلا » بفتح المــي ؛ أي دخولا . وضها الباقوب ، وقد مضى ف « سبحان » . ﴿ وَ إِنَّ اللهُ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴾ قال ابن عباس : عليم بنياتهم ، حليم عن عقابهم .

<sup>(</sup>٢) القعص ، أن يضرب الإنسان فيموت مكانه ، وأراد بوجوب

<sup>(</sup>٣) راجع به ١٠ ص ١١٣

<sup>(</sup>١) آية ١٠٠ سورة النساء ٠ المآب حسن المرجع بعد الموت =

قوله تمالى : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ ﴾ « ذلك » في موضع رفع ؛ أي ذلك الأمر الذي قصصنا عليك . قال مقاتل : نزلت في قوم من مشركى مكة لقوا قوما من المسلمين لليلتين بقيتا من المحـــرم فقالوا : إن أصحاب عهد يكرهون القتال في الشهر الحرام فآ حمــلوا عليهم ، فناشــدهم المسلمون ألا يقاتلوهم في الشهر الحرام ؛ فأبي المشركون إلا القتال ، فعلوا عليهم فغبت المسلمون ونصرهم الله على المشركين ؛ وحصــل في أنفس المسلمين من القتال في الشهر الحرام شيء ؛ فنزلت هــذه الآية ، وقيــل : نزلت في قوم من المشركين ، مشلوا بقوم من المسلمين قتلوهم يوم أحد فعاقبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله ، فعني « من عاقب بمثل ما عوقب به » أي من جازي الظالم بمثل ما ظلمه ؛ فسحّى جزاء العقو بة عقو بة لاســتواء ما عوقب به » أي من جازي الظالم بمثل ما ظلمه ؛ فسحّى جزاء العقو بة عقو بة لاســتواء الفعلين في الصورة ؛ فهو مثل " وَجَزَاءُ سَيّئة سَيّئة مَثْلُها » . ومثل « فَمِن آعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَآعْتَدُوا عَلَيْهُ مَثْلُها » . ومثل « فَمِن آعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَآعْتَدُوا وذلك أن المشركين كذبوا نبيّهم وآذوا من آمن به وأخرجوه وأخرجوهم من مكة ، وظاهروا على إخراجهم ، ﴿ لَيَنْصُرَنّهُ الله كُلُو الله عليه وسلم واصحابه ؛ فإن الكفار إخراجهم ، ﴿ إِنَّ اللهَ لَعَفُورٌ ﴾ أي لينصرن الله عيد وسلم وقتالهم في الشهر الحرام وستر » بنوا عليهم ، ﴿ إِنَّ اللهَ لَعَفُورٌ عَلَى عَا عن المؤمنين ذنو بهم وقتالهم في الشهر الحرام وستر » بنوا عليهم ، ﴿ إِنَّ اللهَ لَعَفُورٌ ﴾ أي عفا عن المؤمنين ذنو بهم وقتالهم في الشهر الحرام وستر »

قوله تعالى : ذَالِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ يُولِجُ ٱلَّيْلَ فِي ٱلنَّهَارِ وَيُولِجُ ٱلنَّهَارِ فِي ٱلَّيْلِ وَأَنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ ال

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ يُولِجُ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ ﴾ أى ذلك الذي قصصت عليك من نصر المظلوم هو بأنى أنا الذي أو لج الليل في النهار فلا يقدر أحد على ما أقدر عليه ؛ أي من قدر على هذا قدر على أن ينصر عبده ، وقد مضى في « آل عمران » معنى يو لج الليل في النهار ، قدر على هذا قدر على أن ينصر عبده ، وقد مضى في « آل عمران » معنى يو لج الليل في النهار ، ﴿ وَأَنَّ اللهَ سَمِيعً بَصِيرٌ ﴾ يسمع الأقوال و يبصر الأفعال ، فلا يَعْزُب عنه مثقالُ ذرة ولا ديب غله الإيمامها و يبصرها .

<sup>(</sup>۱) آية ٤٠ سورة الشورى ٠ (٢) آية ١٩٤ سورة البقرة ٠ (٣) راجع ج ٤ ص ٥٦

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَـقُ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ عَ هُوَ الْحَـقُ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ عَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿ وَإِنْ مَا يَدْعُونَ مِن اللّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿ وَإِنْ

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللّهَ هُوَ الْحَقَّ ﴾ أى ذو الحق ، فدينه الحق وعبادته حق ، والمؤمنون يستحقون منه النصر بحكم وعده الحق ، ﴿ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ ﴾ أى الأصام التي لا استحقاق لها في العبادات ، وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو بكر « وأن ما تدعون » بالتاء على الخطاب ، واختاره أبو حاتم ، الباقون بالياء على الخبر هنا وفي لقمان ، وآختاره أبو عبيد ، ﴿ وَأَنَّ الله هُوَ الْعَلِيُّ ﴾ أى المالي على كل شيء بقدرته ، والعالى عن الأشباه والأنداد ، المقدس عما يقول الظالمون من الصفات التي لا تليق بجلاله ، ﴿ الْكَبِيرُ ﴾ أى الموصوف بالمظمة والجلال وكبر الشأن ، وقيل ، الكبير ذو الكبرياء ، والكبرياء عبارة عن كال الذات ؛ أى له الوجود المطلق أبدا وأزلا ، فهو الأول القديم ، والآخر الباقي بعد فناء خلقه .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ أَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَتُصْبِحُ ٱلْأَرْضُ مُغْضَرَّةً إِنَّ ٱللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿ اللَّهُ عَالَمَ اللهُ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿ اللهُ عَالَمُ اللهُ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

قوله تعالى ا ﴿ أَلَمْ تَرَأَنَّ اللّهَ أَ نُزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِيحُ الْأَرْضُ مُحْضَرَّةً ﴾ دليل على كال قدرته ؛ أى من قَدَر على هـذا قَدَر على إعادة الحياة بعـد الموت ؛ كما قال الله عن وجل : « فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمُاءَ آهُتَرَّتُ وَرَبَّت » ومثله كثير ، « فتُصبِحُ » ليس بجواب فيكون منصو با ، و إنما هو خبر عند الحليل وسيبو يه ، قال الخليل : المعنى انتَبِه ! أنزل الله من السماء ماء فكان كذا وكذا ؛ كما قال :

أَلَمْ تَسَالُ الرَّبْعِ القَــوَاءَ فَيَنْطِقُ \* وَهُلَ تُخْبِرَنْكَ اليُّومَ بَيْدَاءُ سَمَّلَقُ

<sup>(</sup>١) آية ٣٠ (٢) البيت لجميل بن عبد الله صاحب بثينة ، والقوا، (بفتح القاف) : القفر ، والبيدا، ١ القفرأ يضا ، الذي يبيد من سلك فيسه ، والسملق ( بفتح السين وسكون الميم وفتح اللام ) : الأرض التي لا تنبت ، وهي السملة المستوية ، ( شواهد العيني ) .

معناه قد سألته فنطق وقيل آستفهام تحقيق؛ أى قد رأيت، فتأمل كيف تصبح! أو عطف لأن المعنى ألم تر أن الله ينزل وقال الفراء: « ألم تر» خبر؛ كما تقول في الكلام: إعلم أن الله عز وجل ينزل من السماء ماء . ﴿ فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُحْضَرَةً ﴾ أى ذات خضرة ؛ كما تقول : مُبقلة ومَسْبَعة ؛ أى ذات بقل وسباع وهو عبارة عن استعجالها إثر نزول الماء بالنبات واستمرارها كذلك عادة ، قال ابن عطية : و روى عن عكمة أنه قال : هذا لايكون الما بكة وتهامة ، ومعنى هذا : أنه أخذ قوله « فتصبِح » مقصودا به صباح ليلة المطر ، وذهب إلى أن ذلك الآخضرار يتأخر في سائر البلاد ، وقد شاهدت هذا [في] السوس وذهب إلى أن ذلك الآخضرار يتأخر في سائر البلاد ، وقد شاهدت هذا [في] السوس بنبات ضعيف رقيق و ﴿ إِنَّ الله لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾ قال ابن عباس : « خبير » بما ينطوى عليه العبد من القنوط عند تأخير المطر و « لطيف » بأرزاق عباده و وقيل : لطيف باستخراج النبات من الأرض ، خبير بحاجتهم وفاقتهم و

قوله تعالى : لَهُ مَا فِي ٱلسَّمَـٰوَاتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَمُـُوَ اللَّهُ لَمُـُوَ اللَّهَ لَمُـُوَ اللَّهَ لَمُـُوَ اللَّهَ لَمُـُونَ اللَّهَ لَمُـُونَ اللّهَ لَمُـُونَ اللّهَ لَمْـُونَ اللّهُ لَمْـُونَ اللّهُ لَمْـُونَ اللّهُ لَمْـُونَ اللّهُ لَمْـُونَ اللّهَ لَمْـُونَ اللّهُ لَلّهُ لَلّهُ لَمْـُونَ اللّهُ لَلّهُ لَلْمُونَ اللّهُ لَلّهُ لَلّهُ لَلْهُ لَلْمُونَ اللّهُ لَلْمُونَ اللّهُ لَلّهُ لَلْمُونَ اللّهُ لَلّهُ لَلْمُونَ اللّهُ لَلْمُ لَلّهُ لَهُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلّهُ لَلْمُ لَلّهُ لَلْمُ لَلْمُ لَلّهُ لَلْمُ لَلّهُ لَلّهُ لَلّهُ لَلْمُ لَلْمُ لَلّهُ لَلْمُ لَلّهُ لَلْمُ لَلْمُ لَلّهُ لَلْمُ لَلّهُ لَهُ لَلْمُ لَلّهُ لَلّهُ لَهُ لَلّهُ لَلْمُ لَلّهُ لَلّهُ لَلّهُ لَلّهُ لَهُ لَلْمُ لَلْمُ لِلللّهُ لَلْمُ لِلللّهُ لَلْمُ لَلْمُ لِلللّهُ لَلْمُ لَلْمُ لَا لِللّهُ لَلْمُ لَلْمُ لِلللّهُ لَلْمُ لِلللّهُ لِلللّهُ لَلْمُ لَلْمُ لِلللّهُ لَلْمُ لِلللّهُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لِلللّهُ لَلْمُ لِلللّهُ لَلْمُ لَلْمُ لِلللّهُ لَلْمُ لِللللّهُ لِللللّهُ لَلْمُ لَلْمُ لِللللّهُ لَلْمُ لِلللللّهُ لِلللللّهُ لِللللّهُ لَلْمُ لَلْمُ لِللللّهُ لَلْمُ لِللللّهُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لّهُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلّهُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لِللّهُ لَلْمُ لَلْمُ لَلّهُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لِلللّهُ لَلْمُ لَا لِللّهُ لَلْمُ لَلْمُ لِلللّهُ لِلللللّهُ لَلْمُ لَلّهُ لَلْمُلّمُ لِلللّهُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلّهُ لَلّهُ لَلْمُ لَلْمُ لّهُ لِللللّهُ لَلّهُ لَلّهُ لَلْمُ لَلْمُ لَلّهُ لَلْمُ لَلّهُ للللّهُ لَلْمُ لَلّهُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلّهُ لَلْمُ لّهُ لِللللّهُ لَلْمُ لَلّهُ لَلْمُ لَلّهُ لَلْمُ لَلّهُ لِللللّهُ لَلْمُ لَلْمُ لَلّهُ لَلّهُ لَلْمُلْمُ لِلللللّهُ لَلّهُ لَلّهُ لَلّهُ لَلْمُ لَلّهُ لَلْمُ لَلّهُ لَلّهُ لَلّهُ لَلّهُ لَلّهُ

قوله تعالى : ﴿ لَهُ مَا فِي السَّــمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ خلقا وملكا؛ وكلُّ محتاج إلى تدبيره و إتقانه . ﴿ وَ إِنَّ اللَّهَ لَمُ وَ الْغَيِيدُ ﴾ فلا يحتاج إلى شيء، وهو المحمود في كل حال.

قوله تعالى ؛ ﴿ أَلَمْ تَرَأَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ ﴾ ذكر نعــمة أخرى ، فأخبر أنه سخر لعباده ما يحتاجون إليه من الدواب والشجر والأنهار . ﴿ وَالْفُلْكَ ﴾ أى وسخّر لكم الفلك في حال جريها . وقرأ أبو عبد الرحمن الأعرج « والفُلكُ » رفعا على الابتداء وما بعده خبره .

الباقون بالنصب نسقا على قوله « ما فى الأرض » . ﴿ وَ يُمسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ ﴾ أى كراهية أن تقع . وقال الكوفيون ، لئلا تقع . وإمساكه لها خلق السكون فيها حالا بعد حال . ﴿ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ أى إلا بإذن الله لها بالوقوع ، فتقع بإذنه ، أى بإرادته و بحيلته . ﴿ إِنَّ اللهَ بِالنَّاسِ لَرَّءُوفُ رَحِيمُ ﴾ أى في هذه الأشياء التي سخرها لهم .

قوله تعالى : وَهُوَ ٱلَّذِى أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمُ ۚ إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لَكَ فُورٌ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّ اللَّلَّالِمُ

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِى أَحْيَاكُمْ ﴾ أى بعد أن كنتم نُطَفًا . ﴿ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ﴾ عند انقضاء آجالكم . ﴿ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ أى للحساب والثواب والعقاب . ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورُ ﴾ أى للحسود للحود لما ظهر من الآيات الدالة على قدرته ووحدانيته . قال ابن عباس : يريد الأسود ابن عبد الأسدود ابن عبد الأسد وأبا جهل بن هشام والعاص بن هشام وجماعةً من المشركين . وقيل : إنما قال ذلك لأن الغالب على الإنسان كفر النعم ؛ كما قال تعالى : «وقليلً مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ».

قوله تعالى : لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلاَ يُنَذِرِعُنَّكَ فِي الْأَمْنِ وَآدْعُ إِلَى رَبِّكُ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ ﴿ وَآدْعُ إِلَى رَبِّكُ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ ﴿

قوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا ﴾ أى شرعا . ﴿ هُمْ نَاسِكُوهُ ﴾ أى عاملون به . ﴿ فَلَا يُسْرَعُ لِأُمْتِكَ ﴾ فقد كانت الشرائع في الأَمْرِ ﴾ أى لا ينازعنك أحد منهم فيا يُشرع لأمتك ﴾ فقد كانت الشرائع في كل عصر . وروت فرقة أن هذه الآية نزلت بسبب جدال الكفار في أمر الذبائح ، وقولهم للؤمنين : تأكلون ماذبحتم ولا تأكلون ما ذبح الله من الميتة ، فكان ما قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم أنتم بسكاكينكم ﴾ فنزلت الآية بسبب هذه المنازعة ، وقد مضى هذا في « الأنعام » والحمد لله ، وقد تقدم في هذه السورة اللعلماء في قوله تعالى « مَنْسَكًا » ، وقوله : « هم ناسكوه » يعطى أن المَنْسُك المصدر ، ولو كان الموضع لقال هم ناسكون فيه ،

<sup>(</sup>١) آية ١٣ سورة سبأ . (٢) راجع جـ ٧ ص ٧٢ (٣) ص ٥٨ من هذا الجزر.

وقال الزجاج: « فلا يُنازِعُنّك في الأمر » أي فلا يجادلنّك ؛ ودلّ على هـذا « و إن جَادَلُوك » . ويقال ا قد نازعوه فكيف قال فلا ينازعنك ؛ فالجواب أن المعنى فلا تنازعهم أنت ، نزلت الآية قبل الأمر بالفتال ، تقول : لا يضار بنك فلان فلا تضار به أنت ؛ فيجرى هـذا في باب المفاعلة ، ولا يقال : لا يضر بنك زيد وأنت تريد لا تضرب زيدا ، وقراء أبو عُلز « فلا يَنْزعنّك في الأمر » أي لا يستخلفنك ولا يغلبنك عن دينك ، وقراء الجماعة من المنازعة ، ولفظ النهي في القراء تين للكفار ، والمراد النبيّ صلى الله عليه وسلم ، ( وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ ) أي إلى توحيده ودينه والإيمان به ، ( إلَّكَ لَعَلَى هُدًى ) أي دين ، ( مُسْتَقِيم ) أي قوجاج فيه ،

قوله تعالى : وَإِن جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿ اللَّهُ اعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿ اللَّهُ يَعْكُدُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَنَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَنَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَنَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ جَادَلُوكَ ﴾ أى خاصموك يا عهد ؛ يريد مشركى مكة - ﴿ فَقُلِ اللهُ أَعْلَمُ بِمِا تَعْمَلُونَ ﴾ يريد مِن تكذيبهم عهدا صلى الله عليه وسلم ؛ عن ابن عباس ، وقال مُقاتل : هذه الآية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء وهو فى السماء السابعة لما رأى من آيات ربّه الكبرى ؛ فأوحى الله إليه « و إنْ جادلوك » بالباطل فدافعهم بقولك « الله أعلم بما تعملون » من الكفر والتكذيب ؛ فأمره الله تعالى بالإعراض عن بماراتهم صيانة له عن الاشتغال بتعنتهم ؛ ولا جواب لصاحب العناد - ﴿ الله يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ يريد بين النبي صلى الله عليه وسلم وقومه - ﴿ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ يريد في خلافكم آياتي، فتعرفون حينئذ الحق من الباطل .

مسألة \_ في هذه الآية أدب حَسَنُ علّمـه الله عبادَه في الرّد على من جادل تعنّبًا ومِراء الا يجاب ولا يناظر و يُدفع بهذا القول الذي علمه الله لنبية صلى الله عليه وسلم = وقد قيل : إن هـذه الآية منسوخة بالسيف ؛ يعني السكوت عن مخالفه والاكتفاء بقوله : « الله يحكم بينكم » .

قوله تعالى : أَلَمْ تَعْلَمْ أَتَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَآءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَالِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَالِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿ إِنَّ ذَالِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿ إِنَّ

قوله تمالى : ﴿ أَلَمْ تَمْ لَمْ أَنَّ اللهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّماءِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى و إذ قد علمت يا عبد هذا وأيقنت فأعلم أنه يعلم أيضا ما أنتم مختلفون فيه فهو يحكم بينكم . وقد قيل : إنه استفهام تقرير للغير - ﴿ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ ﴾ أى كلّ ما يجرى في العالمَ فهو مكتوب عند الله في أم الكتاب . ﴿ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِير - وقيل : الكتاب . ﴿ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِير - وقيل : المعنى إن كتاب القلم الذي أمره أن يكتب ما هو كائِن إلى يوم القيامة على الله يسير -

قوله تعالى : وَيَغْبُدُونَ مِن دُون اللهِ مَا لَمْ يُنَزِّلُ بِهِ مَا سُلطنناً وَمَا لَيْسَ هَمُ مِهِ عِلْمُ وَمَا لِلظَّلِمِينَ مِن نَصِيرِ ٢

قوله تعالى : ﴿ وَ يَعْبُدُونَ ﴾ يريدكفار قريش . ﴿ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا ﴾ أى حجة و برهانا . وقد تقدم في « آل عمران » . ﴿ وَمَا لَيْسَ كُمُ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِـــيرٍ ﴾ .

قُولُهُ تَعَالَى : وَإِذَا نُشَلَى عَلَيْهِ مُ ءَايَلَتُنَا بَيِّنَدْتِ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ اللَّذِينَ يَشْلُونَ بِاللَّذِينَ يَشْلُونَ عَلَيْهِمْ ءَايَلَتِنَا اللَّهِينَ يَشْلُونَ عَلَيْهِمْ ءَايَلَتِنَا اللَّهِينَ يَشْلُونَ عَلَيْهِمْ ءَايَلَتِنَا اللَّهُ اللَّهِ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُو

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا نُتُلَى عَلَيْهِمْ آياتُنَا بَيِّنَاتٍ ﴾ يعنى القرآن . ﴿ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ اللَّهِنَ كَفُرُوا الْمُنْكَرَ ﴾ أى الغضب والعُبُوس . ﴿ يَكَادُونَ يَسْطُونَ ﴾ أى يبطشون . والسطوة شدّة البطش ؛ يقال : سلطا به يسطو إذا بطش به ؛ كان ذلك بضرب أو بشتم ، وسلطا

<sup>(1)</sup> واجع ندع ض ٢٣٢

عليه " ( بِاللّذِينَ يَتُلُونَ عَلَيْهِمْ آياتِنا ) " وقال ابن عباس " يسطون يبسطون إليهم أيديهم محمد بن كعب : أى يقعون بهم " الضحاك : أى يأخذونهم أخذًا باليد ، والمعنى واحد ، وأصل السّطو القهر ، والله ذو سطوات ؛ أى أخذات شديدة " ( قُل أَفا نَبشَكُمْ بِشَرِّ مِن ذَلِكُمُّ النَّارُ ) أى أكره من هذا القرآن الذي تسمعون هو النار ؛ فكأنهم قالوا : ما الذي هو شر ؛ فقيل هو النار ، وقيل : أى هل أنبئكم بشر مما يلحق تالى القرآن منكم هو النار ؛ فيكون هذا وعيدا لهم على سطواتهم بالذين يتلون القرآن ، ويجوز في « النار » الرفع والنصب فيكون هذا وعيدا لهم على سطواتهم بالذين يتلون القرآن ، ويجوز في « النار » الرفع والنصب والخفض ؛ فالرفع على هو النار ، أو هي النار " والنصب بمعنى أعنى ، أو على إضمار فعل مثل الثاني ، أو يكون مجولا على المعنى ؛ أى أعرفكم بشر من ذاكم النار " والخفض على البدل " وقود النار ، وأو يئسَ المُصِيرُ ) أى الموضع الذي يصيرون إليه وهو النار .

قوله تعالى : يَنَأَيُّكَ ٱلنَّاسُ ضُرِبَ مَثَـلُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ ۚ إِنَّ ٱللَّهِ مِنَ ٱللَّهِ مَثَـلُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ ۚ إِنَّ ٱللَّهِ مَ اللَّهُ مُ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللهِ لَن يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوِ ٱجْتَمَعُوا لَهُ ۚ وَإِن يَسْلُبُهُمُ ٱلدُّبَابُ شَيْعًا لَا يَسْتَنْقِدُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ ٱلطَّالِبُ وَٱلْمَطْلُوبُ رَبِي

قوله تعالى : ﴿ يَأْيَّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ ﴾ هذا متصل بقوله : « و يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لَمْ يُنَرِّلُ بِهِ سُلطًاناً » • و إنما قال « ضُرِبَ مَثَلُ » لأن حجيج الله تعالى عليهم بضرب الأمثال أقرب إلى أفهامهم • فإن قيل • فأين المثل المضروب ، ففيه وجهان : الأول و قال الأخفش • ليس تَم مثل ، و إنما المعنى ضربوا لى مثلا فاستمعوا قولهم ، يعنى أن الكفار جعلوا لله مثلا بعبادتهم غيره ، فكأنه قال جعلوا لى شبيها في عبادتى فاستمعوا خبر هذا الشبه • الثانى و قول القُتَى ت وأن المعنى يأيها الناس ، مثلُ من عبد آلهة لم تستطع أن تخلق ذبابا و إن سلبها الذباب شيئا لم تستطع أن تستنقذه منه • وقال النحاس : المعنى ضرب الله عن وجل ما يُعبد من دونه مثلا ، قال : وهذا من أحسن ما قيل فيه ، أي بين الله لكم شبها عن وجل ما يُعبد من دونه مثلا ، قال : وهذا من أحسن ما قيل فيه ، أي بين الله لكم شبها

ولمعبودكم . ﴿ إِنَّ الذِّينَ تَدْعُونَ مَنْ دُونِ الله ﴾ قراءة العامة « تدعون » بالتاء . وقرأ السُّلَمَى" وأبو العالية و يعقوب « يدعون » بالياء على الخبر . والمراد الأوثان الذين عبدوهم من دون الله ، وكانت حول الكعبة ، وهي ثلثمائة وسـتون صنما . وقيل ؛ السادة الذين صرفوهم عن طاعة الله عن وجل . وقيل : الشياطين الذين حملوهم على معصية الله تعالى؛ والأوّل أصُّوب . ﴿ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا ﴾ الذباب اسم واحد للذكر والأنثى ، والجمـــع القليل أذبة والكثير ذِبَّان ؛ على مثل غُراب وأغْربة وغْربان؛ وشَمِّيَ به لكثرة حركته . الجوهري : والذباب معروف الواحدة ذُباية \* ولا تقل ذبَّانة - والمذَّبَّة ما يُذَبُّ به الذباب . وذُبَّاب أسنان الإبل حَدُّها . وذُباب السيف طَرَفه الذي يضرب به ، وذُباب العين إنسانها ، والذُّباَية البقية من الدَّين ، وذَبِّب النهار إذا لم يبق منــه إلا بقية . والتذبذب التحرك . والذَّبْذَبَه نَوْس الشيء المعلَّق في الهواء . والذُّبْذَب الذكر لتردُّده . وفي الحديث "مَر. ﴿ وُقَى شَرَّذَبْذَبِهِ ٣٠٠ وهذا مما لم يذكره ، أعنى قوله : وفي الحديث ] . ﴿ وَ إِنْ يَسَلِّبُهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقَذُوهُ منهُ ﴾ الاستنقاذ والإنقاذ التخليص . قال ابن عباس : كانوا يَطْلُون أصنامهم بالزّعفران فتجفّ فيأتى فيختلسه . وقال السُّـدِّي : كانوا يجعلون للأصـنام طعاما فيقع عليه الذباب فيأكله . ﴿ ضَمُفَ الطَّالَبُ وَالْمُطَّلُوبُ ﴾ قيــل : الطالب الآلهةُ والمطلوب الذباب . وقيل بالعكس . وقيل : الطالب عابدُ الصنم والمطلوبُ الصنم ؛ فالطالب يطلب إلى هذا الصنم بالتقرب إليه، والصنم المطلوب إليه ، وقد قيل : «و إنْ يَسْلُبُهُم الذّبابُ شيئًا» راجع إلى ألمه في قرص أبدانهم حتى يسلبهم الصبر لها والوقار معها . وخصّ الذباب لأربعــة أمور تخصه : لمهانته وضعفه ولاستقذاره وكثرته؛ فإذا كان هذا الذي هو أضعف الحيوان وأحقره لا يقدر من عبدوه من دون الله عن وجل على خلق مثله ودفع أذيَّته فكيف يجــوز أن يكونوا آلهة معبودين وأربابا مطاعين . وهذا من أقوى حجة وأوضح برهان .

قُولُهُ مَمَا لَيْ مَا قَدَرُوا ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿ اللَّهُ لَقَوِي اللَّهُ عَزِيزٌ ﴿ اللَّهُ عَالِينًا لَكُولُ اللَّهُ لَقُولُ اللَّهُ لَلَّهُ لَقُولُ اللَّهُ لَقُولُ اللَّهُ لَقُولُ اللَّهُ لَلَّهُ لَلْ لَلَّهُ لللَّهُ لَلَّهُ لَلَّهُ لَلْ لَهُ لَلَّهُ لَلَّهُ لَلْ لَلَّهُ لَا لَهُ لِنَّا لَلَّهُ لَلَّهُ لَلَّهُ لَلْمُ لَلَّهُ لَلْ لَلَّهُ لَلْهُ لَلَّهُ لَلْهُ لَلَّهُ لَلْلَّهُ لَلْمُ لَلَّهُ لِلللَّهُ لَلَّهُ لِلللَّهُ لَلَّهُ لَلْلَّهُ لَلْمُ لَلَّهُ لِلَّهُ لِلللَّهُ لِلللَّهُ لِلللَّهُ لِلللَّهُ لَلْهُ لَلْمُ لَلّهُ لِللللَّهُ لَلْمُ لَلَّهُ لَلْمُ لَلَّهُ لِلللَّهُ لَلْمُ لَلَّهُ لِلللَّهُ لَلَّهُ لَلَّهُ لِلللَّهُ لَلَّهُ لَا لَا لَلّٰ لَّهُ لَا لَا لَلّٰ لَلْمُ لَا لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَا لَهُ لَا لَا لَلّٰ لَلْمُ لَلَّهُ لَلَّهُ لَا لَا لَهُ لَلَّهُ لَلَّهُ لَا لَهُ لَلَّهُ لَلَّهُ لَا لَا لَهُ لَا لَا لَلّٰ لَلَّهُ لللَّهُ لَا لَا لَلّٰ لَلّٰ لَلَّهُ لَلَّهُ لَا لَا لَهُ لَلَّهُ لَا لَا لَلّٰ لَلَّهُ لَلَّهُ لَا لَا لَلّٰ لَلّٰ لَلْلَّهُ لَلْلِهُ لَلَّهُ لَلَّهُ لَلّٰ لَلَّهُ لَلَّهُ لَلَّهُ لَلَّهُ لَلَّا لَا لَلّٰ لَلّٰ لِلللّٰ لَلَّهُ لَا لَا لَلْلَّهُ لَلَّهُ لَلّا لَا لِلللّٰ لِلللّٰ لِلللَّهُ لَا لَا لَلْلَّا لَا لَلّٰ لِلللّٰ لِلللّٰ لِلّٰ لِللّٰ لِللّٰ لِللّٰ لِللَّالِمُ لَلّٰ لِللللّٰ

<sup>(</sup>١) ما بين المربعين غير واضح المعنى • وما نقله المؤلف رحمه الله عن الجوهرى مذكوركله فى الصحاح الى قوله : · « ... شرذبذبه » •

قوله تمالى : ﴿ مَا قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ أى الله عظموه حق عظمته ؛ حيث جعلوا هذه الأصنام شركاء له . وقد مضى في « الأنعام» . ﴿ إِن اللهُ لَقَوِيُّ عَنِ يَزُّ ﴾ تقدّم .

قوله تمالى : اللهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمُلَدَيِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللهَ سَمِيعُ بَصِيرُ رَقِي يَعْلَمُ مَا بَبْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللهِ تُرْجَعُ اللهِ اللهِ تُرْجَعُ اللهِ اللهُ اللهِ ال

قوله تعالى : ﴿ اللهُ يَصْطَفَى مِنَ الْمُلَائِكَةِ رُسُلاً وَمِنَ النَّاسِ ﴾ ختم السورة بأن الله اصطفى عدا صلى الله عليه وسلم لتبليغ الرسالة ؛ أى ليس بعثه عدا أمرا يدعيًا ، وقيل : إن الوليد بن المغيرة قال : أو أنزل عليه الذكر من بيننا ؛ فنزلت الآية = وأخبر أن الإختيار إليه سبحانه وتعالى • ﴿ إِنَّ اللهَ سَمِيعً ﴾ لأقوال عباده ﴿ يَصِيرُ ﴾ بمن يختاره من خلقه لرسالته • ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِم ﴾ يريد ما قدموا ، ﴿ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ يريد ما خلفوا؛ مثل قوله في يس الله الله عنى أَيْديهم « وآثارهم » يريد ما خلفوا • ﴿ وَالْيُ اللهِ ترجع الأمور ﴾ •

قوله تعالى : يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱرْكَعُواْ وَٱشْجُدُواْ وَٱعْبُدُواْ رَبَّكُمْ وَٱفْجُدُواْ رَبَّكُمْ وَٱفْجُدُواْ رَبَّكُمْ وَٱفْجُدُواْ رَبَّكُمْ وَٱفْجُدُواْ رَبَّكُمْ

قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّمَا الَّذِينَ آمَنُوا ٱرْكُعُوا وَٱسْجُدُوا ﴾ تقدّم فى أقل السورة أنها فضلت بسجدتين \* وهذه السبجدة الثانية لم يرها مالك وأبو حنيفة من العرائم ؛ لأنه قرن الركوع بالسبجود، وأن المراد بهما الصلاة المفروضة ؛ وخصّ الركوع والسبجود تشريفا للصلاة . وقد مضى القول فى الركوع والسبجود مبينًا فى «البقرة» والحمد لله وحده .

قوله تعالى : ﴿ وَٱعْبُدُوا رَبَّكُمْ ﴾ أى امتثلوا أمره . ﴿ وَٱنْعَلُوا الْحَــيْرَ ﴾ نَدْب فيما عدا الواجبات التي صح وجوبها من غير هذا الموضع .

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ۷ ص ۳ ۳ (۲) آية ۱۲ سورة يس · (۳) راجع جـ ۱ ص ٤ ٣ طبعة ثانية أو ثالثة =

قوله تعالى ، وَجَهِدُواْ فِي اللّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ، هُوَ اجْتَبَلَكُوْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُوْ فِي اللّهِ عَقَ جَهَادِهِ ، هُوَ اجْتَبَلَكُوْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُوْ فِي الدّينِ مِن حَرْجِ مِلّهَ أَبِيكُوْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّلَكُو المُسْلِمِينَ مِن قَبْلُ وَفِي هَلَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُو وَتَكُونُواْ شُهَلَدَا تَعَلَيْكُو وَتَكُونُواْ شُهَلَدَا تَعَلَيْكُو وَتَكُونُواْ شُهَلَدَا عَلَيْكُو وَتَكُونُواْ شُهَلِيدًا عَلَيْكُو وَتَكُونُواْ شُهَلَدَا تَعَلَيْكُو وَتَكُونُواْ شُهَلَدَا عَلَيْكُو وَتَكُونُواْ اللّهَ هُو مَوْلَلكُو عَلَيْكُو وَاعْتَصِمُواْ بِاللّهِ هُو مَوْلَلكُونَ عَلَيْ اللّهَ هُو مَوْلَلكُونَ وَعَمَ النّاسِ فَأَقِيمُواْ السَّلُوةَ وَءَاتُواْ الزَّكُوةَ وَاعْتَصِمُواْ بِاللّهِ هُو مَوْلَلكُونَ فَيْعُمَ الْمُولَى وَنِعْمَ النّاصِيرُ شَيْ

قوله تعالى : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللهِ حَقَّ جِهادِهِ ﴾ قيل : عنى به جهاد الكفار ، وقيل : هو إشارة إلى امتفال جميع ما أصر الله به ، والانتهاء عن كل ما نهى الله عنه ؛ أى جاهدوا أنفسكم في طاعة الله وردّوها عن الهوى ، وجاهدوا الشيطان في ردّ وسوسته ، والظّهة في رد ظلمهم ، والكافرين في ردّ كفرهم ، قال ابن عطية : وقال مقاتل وهذه الآية منسوخة بقوله تعالى : (١) والكافرين في ردّ كفرهم ، قال ابن عطية : وقال مقاتل وهذه الآية منسوخة بقوله والآية الأخرى : «فا تقوا الله ما آستطعتم » وكذا قال هبة الله : إن قوله «حق جهاده» وقوله في الآية الأخرى : «حق تُقاتِيه » منسوخ بالتخفيف إلى الاستطاعة في هده الأوامر ، ولا حاجة إلى تقدير وي سعيد بن المسيّب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو خيرُ دينكم أيسرُه » . وقال أبو جعفر النحاس : وهذا مما لا يجوز أن يقع فيه نسخ ؛ لأنه واجب على الإنسان ، وقال أبو جعفر النحاس : وهذا مما لا يجوز أن يقع فيه نسخ ؛ لأنه واجب على الإنسان ، كا روى حَيْوةُ بن شُريح يوفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال : و المجاهد من جاهد نفسه لله عن وجل » . وكا روى أبو غالب عن أبى أمامة أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم . أي المهاد أفضل ؟ عند الجمرة الأولى فلم يجبه ، ثم سأله عند الجمرة الثانيسة فلم يجبه ، ثم سأله عند الجمرة العقبة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ووائين السائل ؟ وقال : أنا ذا ، فقال عليه السلام : ودكله أن عند سلطان جارى .

<sup>(</sup>١) آية ١٦ سورة التغابن .

قوله تعالى : ﴿ هُوَ ٱجْتَبَاكُم ﴾ أى اختاركم للذبّ عن دينه والتزام أمره؛ وهــذا تأكيد للأمر بالمجاهدة، أى وجب عليكم أن تجاهدوا لأن الله اختاركم له .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى \_ قوله تعالى : ( مِنْ حَرَجٍ ) أى من ضِيق • وقد تقدّم فى « الأنعام • • وهذه الآية تدخل فى كثير من الأحكام ؛ وهى مما خص الله بها هذه الأمة ، روى معمر عن قتادة قال : أعطيت هده الأمة ثلاثا لم يُعْطَها إلا نبي " : كان يقال للنبي "آذهب فلا حرج على ، وقيل لهذه الأمة : « وما جعل عليكم فى الدّين من حرج » • والنبي "شهيد على أمته ، وقيل لهذه الأمة : « لتكونوا شُهَداء على الناس » • ويقال للنبي " • سَلُ تُعْطَه ، وقيل لهذه الأمة : « لتكونوا شُهَداء على الناس » • ويقال للنبي " • سَلُ تُعْطَه ، وقيل لهذه الأمة : « المتحونوا شُهَداء على الناس » • ويقال للنبي " • سَلُ تُعْطَه ، وقيل هذه الأمة ، « المتحون أستجب لكم » •

الثانيــة ــ واختلف العلماء في هذا الحَرَج الذي رفعه الله تعالى ؟ فقال عكرمة : هو ما أحلّ من النساء مَثْنَى وثلاثَ ورُباع ، وما ملكتُ يَمينك ، وقيل : المراد قصر الصلاة ، والإفطار للسافر ، وصلاة الإيماء لمن لا يقدر على غيره ، وحطَّ الجهاد عن الأعمى والأعرج والمريض والعَديم الذي لا يجد ما ينفق في غَنْوه ، والغَريم ومن له والدان ، وحطَّ الإصرالذي والمريض والعَديم الذي لا يجد ما ينفق في غَنْوه ، والغَريم ومن له والدان ، وحطَّ الإصرالذي كان على بني إسرائيل ، وقد مضى تفصيل أكثر هذه الأشياء ، وروى عن ابن عباس والحسن البصرى أن هذا في تقديم الأهلة وتأخيرها في الفطر والأضحى والصوم ؛ فإذا أخطأت الجماعة هلال ذي المجة فوقفوا قبل يوم عرفة بيوم أو وقفوا يوم النحر أجزأهم ، على خلاف فيه بيناه في كتاب المقتبس في شرح موطأ مالك بن أنس رضى الله عنه ، وما ذكرناه هو الصحيح في الباب ، وكذلك الفطر والأضحى ؛ لما رواه حماد بن زيد عن أيوب عن محمد بن المُنكدر عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و فطركم يوم تُفْطرون وأضحاكم يوم تضحون " ، خرجه أبو داود والدَّارَقُطْنِي " ، ولفظه ما ذكرناه ، والمعنى : باجتهادكم من غير عرج يلحقكم ، وقد روى الأئمة أنه عليه السلام سئل يوم النحر عن أشياء ، في يسئل عن حرج يلحقكم ، وقد روى الأئمة أنه عليه السلام سئل يوم النحر عن أشياء ، في يسئل عن

<sup>(</sup>۱) راجع ج٧ص ٨٠٠ (٢) داجع ج٣٠٠ ص ٤٣٠ ج٧ ص ٣٠٠

أمر مما ينسى المرء أو يجهل من تقديم الأمور بعضها قبل بعض وأشباهها إلا قال فيها: در افعل ولا حرج " .

الثالثــة ــ قال العلماء: رفع الحَرَج إنما هو لمن استقام على منهاج الشرع، وأما السلابة والشرّاق وأصحاب الحدود فعليهم الحرج، وهم جاعلوه على أنفسهم بمفارقتهم الدّين، وليس في الشرع أعظم حرجا من إلزام ثبوت رجل لأثنين في سبيل الله تعالى ؛ ومع صحــة اليقين وجودة العزم ليس بحرج.

قوله تعالى : ﴿ مِلّهَ أَيِهُمْ ﴾ قال الزجاج : المعنى آتبعوا ملة أبيكم ، الفرّاء : انتصب على تقدير حذف الكاف ؛ كأنه قال كِلّة ، وقيل : المعنى وآفعلوا الخدير فعل أبيكم ؛ فأقام الفعل مقام الملة ، و إبراهيم هو أبو العرب قاطبة ، وقيل : الخطاب لجميع المسلمين ، و إن لم يكن الكل من ولده ؛ لأن حرمة إبراهيم على المسلمين كرمة الوالد على الولد ، ﴿ هُو سَمّا كُمُ المُسلمين مِنْ قَبْلُ ﴾ قال ابن زيد والحسن : «هو » راجع إلى إبراهيم ؛ والمعنى : هو سماكم المسلمين من قبل النبي صلى الله عليه وسلم ، ﴿ وَفِي هَذَا ﴾ أي وفي حكمه أن من آتبع عجدا المسلمين من قبل النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو معنى قوله : « رَبّنا وَ آجُملنا مُسلمين لكَ صلى الله عليه وسلم فهو مسلم ، قال ابن زيد : وهو معنى قوله : « رَبّنا وَ آجُملنا مُسلمين لكَ وَمِنْ ذُرّ يّتِنا أُمّة مُسلمة لك » ، قال النحاس : وهذا القول مخالف لقول عظاء الأمة ، روى على بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : سماكم الله عن وجل المسلمين من قبل ، أي في الكتب المتقدمة وفي هذا القرآن ؛ قاله مجاهد وغيره ، ﴿ لِيكُونَ الرّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ ﴾ أي بقبليغه إياكم ، ﴿ وَتَكُونُوا شُهَداء عَلَى النّاسِ ﴾ أن رسلهم قد بلغتهم ، كا تقدم في هم النّصير ﴾ تقدد من المسلمين والمهلمة والمسلمة والمهلمة والمهلمة والمهم الموقل والمهلمة والمهم الموقل والمهلمة والمهم الموقل والمهلمة والمهم الموقل والمهم المؤلى المؤلى والمهم المؤلى المهم المؤلى المؤلى والمهم المؤلى المهم المؤلى المؤلى والمهم المؤلى الم

<sup>(</sup>١) آية ١٢٨ سورة البةرة . (٢) راجع جـ ٢ ص ١٥٤ طبعة ثانية .

<sup>(</sup>٣) راجع جـ ١ ص ١٦٤ ، ٣٤٣ طبعة ثانية أو ثالثة . و جـ ٤ ص ١٥٦

# 

قوله تمالى : قَدْ أَفْاَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿ اللَّهُ وَمُونَونَ هُمْ فِي صَدَلاتِهِمْ خَلِيْهُ وَنَ وَ اللَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَوْةِ فَلْعِلُونَ ﴿ وَاللَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَوْةِ فَلْعِلُونَ ﴿ وَاللَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَوْةِ فَلْعِلُونَ ﴿ وَاللَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَلْفُطُونَ ﴿ وَ إِلَّا عَلَىٰ أَزُواجِهِمْ فَلْعِلُونَ ﴿ وَ اللَّذِينَ هُمْ لِلْمَنْتَهِمْ وَعَهْدِهِمْ وَوَآءَ ذَالِكَ فَأُولَتَهِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿ وَ اللَّذِينَ هُمْ لِأَمَنَتَهِمْ وَعَهْدِهِمْ وَعَهْدِهِمْ وَعُونَ ﴿ وَاللَّذِينَ هُمْ الْمَنتَةِمِمْ وَعَهْدِهِمْ وَعُهْدِهِمْ وَعُونَ فَى وَاللَّهِنَ فَيْ اللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِينَ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا الللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّلَّا اللللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ الللللَّالَا الللَّهُ وَاللّه

فيه تسع مسائل :

الأولى – قوله تعالى: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ روى البَيْهَ مِن حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: و لما خلق الله جنة عَدْن وغرس أشجارها بيده قال لها تكلّمى فقالت قد أفلح المؤمنون ، وروى النسائي عن عبد الله بن السائب قال: حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فصل في قبل الكعبة، فلع تعليه فوضعهما عن يساره فآفتت سورة المؤمنين، فلما جاء ذكر موسى أو عيسى عليهما السلام أخذته سعّلة فركع عنجمه مسلم معناه، وفي النرمذي عن عمر بن الحطاب رضى الله عنه قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه الوحى شمع عند وجهه كدوى النصل، وأنزل عليه يوما فحكشنا ساعةً فسُرِّى عنه فاستقبل الفبلة فوفع يديه وقال: و اللهم زدنا ولا تنقصنا وارضنا وآرض عنا – ثم قال –

أنزل على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة - ثم قرأ - قد أفلح المؤمنون "حتى ختم عشر آيات ؛ صحّحه آبن العربى ، وقال النحاس : معنى و من أقامهن " من أقام عليهن ولم يخالف ما فيهن ؛ كما تقول : فلان يقوم بعمله ، ثم نزل بعد هذه الآيات فرض الوضوء والجج فدخل معهن ، وقرأ طلحة بن مُصَرِّف «قد أُفلح المؤمنون » بضم الألف على الفعل المجهول ؛ أي أُبقُوا في الشواب والحير ، وقد مضى في أول « البقرة » معنى الفلاح لغة ومعنى ، والجمد لله وحده .

الثانيـــة - قوله تعالى : ﴿ خَاشِـُعُونَ ﴾ روى المُعْتَمِر عن خالد عن مجمد بن سيرين قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم ينظر إلى السماء في الصلاة ؟ فأنزل الله عن وجل هذه الآية «الذين هم في صلاتهم خاشعون » . فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر حيث يسجد ، وفي رواية هُشيم : كان المسلمون يلتفتون في الصلاة وينظرون حتى أنزل الله تعالى «قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون » ؛ فأقبلوا على صلاتهم وجعلوا ينظرون أمامهم ، وقد تقدم ما للعلماء في حكم المصلى إلى حيث ينظر في « البقرة » عند قوله « فَول وَجْهَلَ شَطَر المسيّجِد الحرام » ، وتقدم أيضا معنى الخشوع لغة ومعنى في البقرة أيضا عند قوله تعالى : « وَ إنّها لَكَمِيرةٌ إلّا عَلَى الخاشعين » ، والخشوع محله القلب ؛ فإذا خشع خشعت الجوارح « وَ إنّها لَكَمِيرةٌ إلّا عَلَى الخاشعين » ، والخشوع محله القلب ؛ فإذا خشع خشعت الجوارح كلّها لخشوعه ؛ إذ هو مَلكها ، حسبا بيناه أول البقرة ، وكان الرجل من العلماء إذا أقام الصداة وقام اليها يهاب الرحن أن يمد بصره إلى شيء وأن يحدّث نفسه بشيء من العنها وسلم وقال عطاء : هو ألا يعبث بشيء من جسده في الصلاة ، وأبصر النبيّ صلى الله عليه وسلم رجلا يعبث بلحيته في الصلاة فقال : وو لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه » ، وقال أبو ذَرّ قال النبيّ صلى الله عليه وسلم ، وو إذا قام أحدكم إلى الصلاة فإن الرحمة تواجهه فلا يحركن أبو ذَرّ قال النبيّ صلى الله عليه وسلم ، ووال الشاعي » . ووال الشاعي ، . ووال الشاعي ، . ووال الشاعي . . وقال الشاعي . .

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ١٨١ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع جـ ٢ ص ١٥٨ طبعة ثانيـــة .

<sup>(</sup>٣) راجع جـ ١ ص ٣٧٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

ألاً في الصلاة الخيرُ والفضل أجمعُ \* لأن بها الآراب لله تخضعُ وأوّلُ فرض من شريعة ديننا • وآخِر ما يبق إذا الدّين يُرفع في وأوّلُ فرض من شريعة ديننا • وآخِر ما يبق إذا الدّين يُرفع في في في في في في أم للتكبير لاقته رحمة \* وكان كعبد بابَ مولاه يَقْدروعُ وصار لربّ العرش حين صلاته \* يَجيّنا فيا طُو باه لو كان يخشع وسلم ؟ وروى أبو عمر أن الجوفريّ قال ؛ قيل لعائشة مَاكان خُلُق رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : أقرءون سورة المؤمنين ؟ قيل لعائشة مَاكان خُلُق رسول الله عقريً عليها « قد أفلح قالت : أقرءون سورة المؤمنين ؟ قيل عوروى النّسائي عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلحظ في صلاته يمينا وشمالا ، ولا يلوى عنقه خلف ظهره ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلحظ في صلاته يمينا وشمالا ، ولا يلوى عنقه خلف ظهره ، وقال كعب بن مالك في حديثه الطويل : ثم أصلى قريبا منه — يعني من النبيّ صلى الله وقال كعب بن مالك في حديثه الطويل : ثم أصلى قريبا منه — يعني من النبيّ صلى الله

الثالثة - اختلف الناس في الحشوع ، هل هو من فرائض الصلاة أو من فضائلها ومكملاتها على قولين ، والصحيح الأول، ومحله القلب ، وهو أول علم يرفع من الناس ؛ قاله عبادة بن الصامت ، رواه الترمذي من حديث جُبير بن نفير عن أبي الدّرداء، وقال : هذا حديث حسن غريب ، وقد حرجه النّسائي من حديث جبير بن نفير أيضا عن عوف بن مالك الأشجعي" من طريق صحيحة ، قال أبو عيسي : ومعاوية بن صالح ثقة عند أهل الحديث ، ولا نعلم أحدا تكلم فيه غير يحيي بن سعيد القطّان ،

عليه وسلم ـــ وأسارقه النظر ، فإذا أقباتُ على صلاتى نظر إلى" وإذا التفتّ نحوه أعرض

قلت : معاوية بن صالح أبو عمــرو ويقال أبو عمر الحضرمى الحمصى قاضى الأندلس ، سئل عنه أبو حاتم الرازى فقال : صالح الحــديث ، يُكتب حديثه ولا يحتج به ، واختلف فيه قول يحيى بن معين ، ووثقه عبد الرحن بن مهدى وأحمد بن حنبل وأبو زُرْعة الرازى ، واحتج به مســلم في صحيحه ، وتقدم في « البقرة » معنى اللغو والزكاة فلا معنى للإعادة ، وقال

عني ... الحديث ؛ ولم يأمره بإعادة .

<sup>(</sup>١) الآراب : جمع الإرب (بكسر فسكون) وهو العضو . (٢) هو أحد رجال سند الحديث المتقدّم .

<sup>(</sup>٣) راجع ج ١ ص ٣٤٣ ، ج ٣ ص ٩٩

الضحاك : إن اللغو هنا الشرك ، وقال الحسن : إنه المعاصى كلها ، فهذا قول جامع يدخل فيه قول من قال : هو الشرك ؛ وقولُ من قال هو الغناء ؛ كما روى مالك بن أنس عن محمد آبن المُنكَدِر، على ما يأتى في «كُلُهان » بيانه ، ومعنى « فاعلون » أى مؤدّون ؛ وهى فصيحة ، وقد جاءت في كلام العرب ، قال أُميّة بن أبي الصّلت :

المطعمون الطعام في السنة الأزُّ \* مـة والفاعلون للزُّكُواتِ

الرابعـــة ــ قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴾ قال ابن العربى : « من غريب القرآن أن هـنـذه الآيات العشر عامّةٌ في الرجال والنساء ، كسائر ألفاظ القرآن التي هي عمد عند له فإنها عامّة فيهم ، إلا قوله «والذين عم لفروجهم حافظون» فإنما خاطب بها الرجال خاصة دون الزوجات؛ بدليل قوله : «إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم» ، وإنما عُرف حفظ المرأة فرجها من أدلة أخركا يات الإحصان عموما وخصوصا وغير ذلك من الأدلة» ،

قلت : وعلى هذا التأويل في الآية فلا يحلّ لأمرأة أن يطأها مَن تملكه إجماعا من العلماء ؛ لأنها غير داخلة في الآية ، ولكنها لو أعتقته بعد مِلْكها له جازله أن يتزوّجها كما يجوز لغيره عند الجمهور ، وروى عن عبيد الله بن عبد الله بن عُتبة والشَّعْيِّ والنَّخْيِّ أنها لو أعتقته حين ملكته كانا على نكاحهما ، قال أبو عمر : ولا يقول هذا أحد من فقهاء الأمصار ؛ لأن تملّكها عندهم يبطل النكاح بينهما ، وليس ذلك بطلاق و إنما هو فسخ للنكاح ؛ وأنها لو أعتقته بعد ملكها له لم يراجعها إلا بنكاح جديد ولوكانت في عدّة منه ،

الخامســـة \_ قال مجد بن عبد الحكم : سمعت حَرْملة بن عبد العزيز قال : سألت مالكا عن الرجل يَجْــلِد عُمَيرة ، فتلا هــذه الآية « والذين هم لفروجهم حافظون \_ إلى قوله \_ العادون » و هذا لأنهم يَكُنُون عن الذَّكَر بعُمَيْرة ؛ وفيه يقول الشاعر :

إذا حَلَلَتَ بوادٍ لا أنيس به ، فأجلد عُمَيرة لا داءً ولا حَرجُ

ويسميه أهـل العراق الاستمناء، وهو استفعال من المَنِيّ ، وأحمـد بن حنبل على ورعه يجوّزه، ويحتج بأنه إخراج فضلة من البدن فجاز عند الحاجة؛ أصله الفَصْد والحجامة ، وعامة حدد المحاجة عند الم

العلماء على تحريمه ، وقال بعض العلماء: إنه كالفاعل بنفسه، وهى معصية أحدثها الشيطان وأجراها بين الناس حتى صارت قيلة ، وياليتها لم تُقَل ؛ ولو قام الدليل على جوازها لكان ذو المروءة يَعْرِض عنها لدناءتها ، فإن قيل : إنها خير من نكاح الأَمّة ، قلنا : نكاح الأُمة ولو كانت كافرة على مذهب بعض العلماء خير من هذا ، وإن كان قد قال به قائل أيضا، ولكن الاستمناء ضعيف في الدليل عار بالرجل الدنيء فكيف بالرجل الكبير ،

السادسسة – قوله تعالى : ﴿ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ ﴾ قال الفَـرَاء : أى من أزواجهم اللاتى أحل الله لهم لا يجاوزون ، ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتُ أَيْمَ الْنَهُمْ ﴾ في موضع خفض معطوفة على « أزواجهم » و « ما » مصدرية ، وهذا يقتضى تحريم الزنى وما قلناه من الاستمناء ونكاح المُتعة ؛ لأن المتمنّع بها لا تجرى مجرى الزوجات ، لا ترث ولا تورث ، ولا يلحق به ولدها ، ولا يخرج من نكاحها بطلاق يستأنف لها ، وإنما يخرج بآنقضاء المدّة التي عُقدت عليها وصارت كالمستأجرة ، ابن العربي : إن قلنا إن نكاح المتعة جائز فهي زوجة إلى أجل ينطلق عليها اسم الزوجية ، و إن قلنا بالحق الذي أجمعت عليه الأمة من تحريم نكاح المتعة لماكانت زوجة فلم تدخل في الآية .

قلت ، وفائدة هذا الخلاف هل يجب الحدّ ولا يلحق الولد كالزنى الصريح أو يدفع الحدّ للشبهة ويلحق الولد ، قولان لأصحابنا . وقد كان للتعة في التحليل والتحريم أحوال ، فن ذلك أنها كانت مباحة ثم حرمها رسول الله صلى الله عليه وسلم زَمَن خَيْبَر، ثم حللها في غَزاة الفتح، ثم حرمها بعدد ، قاله ابن خُو يُزمَنداد من أصحابنا وغيره، و إليه أشار ابن العربي ، وقد مضى في « النساء » القول فيها مستوفى .

السابعـــة - قوله تعالى : ﴿ فَمَنِ ٱبْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ فسمّى من نكح ما لا يحل عاديا ، وأوجب عليــه الحدّ لعدوانه ، واللائط عاد قرآنا ولغة ، بدليــل قوله تعالى : « بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ » وكما تقدم فى «الأعراف» ؛ فوجب أن يقام الحـدّ عليهم، وهذا ظاهر لا غبار عليه .

 <sup>(</sup>۱) راجع جـ ٥ ص ۱۲۹ (۲) راجع جـ ۷ ص ۲۶۲ وما بعدها .

قلت : فيسه نظر ، ما لم يكن جاهلا او متأوّلا، و إن كان الإجماع منعقدا على أن قوله تعالى : « وَالذّينَ هُمْ لُهُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ . إِلَّا عَلَى أَزْ وَاجِهِمْ أَوْ مَا مَدَكَتْ أَيْمَا بُهُمْ فَلَا مُومِينَ ، خصّ به الرجال دون النساء ؛ فقلد روى مَعْمَر عن قتادة قال : تسرّرت امرأة علامها ؛ فذ كر ذلك لعمر فسألها : ما حملك على ذلك ؟ قالت : كنت أراه يحلل لل يملك يمينى كما يحل للرجل المرأة بملك اليمين ؛ فاستشار عمر في رَجْمها أصحاب رسول الله صلى الله على وسلم فقالوا : تأوّلت كتاب الله عز وجلّ على غير تأويله ، لا رجم عليها ، فقال عمر : لا بَحْم ! والله لا أحلّك لحرّ بعده أبدا ، عاقبها بذلك ودرأ الحدّ عنها ، وأمر العبد ألّا يقربها = وعن أبي بكر بن عبد الله أنه شمع أباه يقول : أنا حضرت عمر بن عبد العزيز جاءته آمرأة بغلام لها وضى ، فقالت : إلى استسررته فمنعني بنو عمى عن ذلك ، و إنما أنا بمنزلة الرجل تكون له الوليدة فيطؤها ؛ فأنه عنى بني عمى ؛ فقال عمر : أتزوجت قبله ؟ قالت نعم ؛ قال : أما والله لولا منزلتك من الحهالة لرجمت ك بالمجارة ، ولكن اذهبوا به فبيعوه إلى من يخرج به إلى غير الولا منزلتك من الحهالة لرجمت ك بالمجارة ، ولكن اذهبوا به فبيعوه إلى من يخرج به إلى غير والولائد الملوكة له ، وقال الزجاج : أى فمن ابتنى ما بعد ذلك ؛ فمفعول الابتغاء محذوف ، بلدها = و « وَرَاءً » ظرف ، و « ذَلِكَ » يشار به إلى كل مذكور مؤنثا كان أو مذكرا ، (( فَأُولَشِكَ هُمُ العَادُونَ ﴾ أى المجاوز ون الحد؛ من عدا أى جاوز الحدّ وجازه .

الثامنــة - قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْـدِهُمْ وَاعُونَ ، وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يَعَافِطُونَ ﴾ قرأ الجمهور ﴿ لأماناتهم ﴾ بالجمع • وابن كثير بالإفراد • والأمانة والعهد يجمع كلّ ما يحمله الإنسان من أمر دينه ودنياه قولا وفعلا • وهذا يعم معاشرة الناس والمواعيد وغير ذلك ؛ وغاية ذلك حفظه والقيام به • والأمانة أعم من العهــد ، وكل عهــد فهو أمانة فيا تقدم فيه قول أو فعل أو معتقد •

التاســعة ــ قرأ الجمهور « صَلَوَاتِهمْ » وحمزة والكسائى « صلاتهم » بالإفراد ؛ وهذا الإفراد اسم جنس فهــو في معنى الجميع ، والمحافظة على الصــلاة إقامتُها والمبادرةُ إليها أوائلَ

أوقاتها ؛ و إتمــام ركوعها وسجودها . وقد تقدم في « البقرة » مستوفيٌّ . ثم قال : ﴿ أُولَئكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴾ أي من عمل بما ذكر في هـذه الآيات فهم الوارثون؛ أي يرثون منازل أهل النار من الحنسة . وفي الخبر عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبيّ صلى الله عليه وسلم و إن الله تعالى جعل لكل إنسان مسكمًا في الجنة ومسكمًا في النار فأما المؤمنون فيأخذون منازلهم و يرثون منازل الكفار و يجعل الكفار في منازلهم في النار" . خرجه ابن ماجه بمعناه . عن أبي هريرة أيضا قال والله والله صلى الله عليه وسلم : وما منكم من أحد إلا وله منزلان منزل في الحنة ومنزل في النار فإذا مات فدخل النار و رث أهل الحنة منزله فذلك قوله تعالى: « أُولِئِـكُ هُمُ الوارِثُونُ » " . إسناده صحيح . ويحتمل أن يسمى الحصول على الجنة و راثة من حيث حصولهــا دون غيرهم ، فهو اسم مستعار على الوجهين . والفردوس رَبُوَّة الحنــة وأوسطها وأفضلها . خرَّجه الترمذي من حديث الرُّبَيِّع بنت النضر أم حارثة، وقال: حديث حسن صحيح . وفي حديث مسلم وو فإذا سألتم الله فسلوه الفردوس فإنه أوسط الجنــة وأعلى الحنة ومنه تُشْجَر أنهار الحنسة " . قال أبو حاتم محمــد بن حبَّان : قوله صــلى الله عليه وسلم وه فإنه أوسط الجنة " يريد أن الفردوس في وسط الجنان في العرض وهو أعلى الجنـــة؛ يريد في الارتفاع . وهذا كله يصحح قول أبي هريرة : إن الفردوس جبل الجنة التي تتفجر منه أنهار الجنة . واللفظة فيما قال مجاهد : رُومية عُرّبت . وقيل : هي فارسية عربت . وقيل حبشية ؛ و إن ثبت ذلك فهو وفاق بين اللغات . وقال الضحاك : هو عرفي وهو الكُّرم ؛ والعرب تقول للكروم فراديس . ﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ فأنَّث على معنى الجنة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينِ اللهُ مُّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارِ مَّكِينِ اللهُ مُّمَّ خَلَقْنَا ٱلنَّطْفَة عَلَقَةً فَلَقْنَا ٱلْعُظَنَم خَمَّ أَشَأْنَكُهُ الْعَلَقَة مُضْغَة فَلَقْنَا ٱلْمُضْغَة عِظَامًا فَكَسَوْنَا ٱلْعِظَامَ خَمَّا مُمَّ أَنشَأْنَكُهُ خَلَقًا ءَاخَر فَتَبَارَكَ ٱللَّهُ أَحْسَنُ ٱلْخَلِقِينَ اللهُ عَلَيْهِ الْحَلَقِينَ اللهُ الْحَسَلُ الْخَلِقِينَ اللهُ الْحَسَنُ الْخَلِقِينَ اللهُ الْحَسَلُ الْخَلِقِينَ اللهُ الْحَسَلُ الْخَلِقِينَ اللهُ الْحَسَلُ الْخَلِقِينَ اللهُ اللهُ الْحَسَلُ الْخَلِقِينَ اللهُ ا

فيه خمس مسائل:

الأولى – قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ﴾ الإِنسان هنا آدم عليه الصلاة والسلام ؛ قاله قتادة وغيره ، لأنه آستُل من الطين . و يجيء الضمير في قوله : «ثم جعلناه » عائدا على ابن آدم ، و إن كان لم يُذكر لشهرة الأمر ؛ فإن المعنى لا يصلح إلا له ، نظير ذلك « حتى توارت بالحجاب » ، وقيل : المراد بالسلالة ابن آدم ؛ قاله ابن عباس وغيره ، والسلالة على هذا صفوة الماء ، يعنى المنى ، والسلالة فعالة من السّل وهو استخراج الشيء من الشيء ؛ يقال : سللت الشعر من العجين ، والسيف من الغمد فآنسل ؛ ومنه قوله :

\* فَسُلِّي ثَيَابِي مِن ثَيَابِكُ تَنْسُلِ \*

فالنطفة سُلالة ، والولد سَليل وسُلالة ؛ عنى به الماء يُسَلّ من الظهر سَلّاً . قال الشاعر :
(٣)
جفاءت به عَضْبَ الأديم غَضَنْفَرًا \* ســـلالةَ فَرْج كان غيرَ حصين

وقال آخر:

وقال المرب وها هِنْدُ إِلَّا مُهْرَةً عربِيَّة ﴿ سَلِيلَةُ أَفْرَاسٍ تَجَلَّاهَا بَعْلُ وَقُولُه ﴿ سَلِيلَةُ أَفْرَاسٍ تَجَلَّاهَا بَعْلُ وَقُولُه ﴿ مَنْ طَيْنَ ﴾ أي أن الأصل آدم وهو من طين .

قلت : أى من طين خالص ؛ فأما ولده فهو من طين ومني "، حسبا بيناه فى أول سورة (ه) الأنعام . وقال الكَلْبِي ": السلالة الطين إذا عصرته انسل من بين أصابعك ؛ فالذى يخرج هو السُّلالة .

. الثانيـــة ــ قوله تعالى ؛ (نُطْفَةً) قد مضى القول فى النَّطْفة والعَلَقَة والمُضْغة وما فى ذلك من الأحكام فى أول الج ، والحمد لله على ذلك .

الثالثــة ــ قوله تعـالى : ﴿ ثُمَّ أَ نُشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ﴾ آختلف الناس فى الخلق الآخر؛ فقال ابن عباس والشَّعْبيّ وأبو العالية والضحاك وابن زيد : هو نفخ الروح فيه بعد أن كان

<sup>(</sup>۱) آية ۳۲ سورة ص · (۲) هذا بجز بيت من معلقة امرى القيس · وصدره : \* و إن تك قد ساءتك مني خليقة \*

<sup>(</sup>٣) البيت لحسان بن ثابت. (٤) نسب صاحب نسان العرب هذا البيت لهند بنت النعان (مادة سلل). وتجللها علاها. وقوله «بغل» بالنون وهو الحسيس من الناس والدواب؛ لأن البغل لا ينسل. (٥) راجع جـ ٦ ص ٣٨٧ (٦) راجع ص ٦ من هذا الجزء.

جمادا . وعن ابن عباس : خروجه إلى الدنيا ، وقال قتادة عن فرقة : نبأت شعره . الضحاك : خروج الأسنان ونباتُ الشعر ، مجاهد : كمال شبابه ؛ و روى عن ابن عمر . والصحيح أنه عام في هذا وفي غيره من النطق والإدراك وحسن المحاولة وتحصيل المعقولات إلى أن يموت .

الرابعــة - قوله تعالى : ﴿ فَتَبَارَكَ اللّهُ أَحْسَنُ الْخَالَةِينَ ﴾ يروى أن عمر بن الخطاب لما سمع صدر الآية إلى قوله «خلقا آخر» قال فتبارك الله أحسن الخالقين ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وهكذا أنزلت ، وفي مسند الطّيالِسِيّ : ونزلت « ولقد خلقنا الإنسان من سُلالة من طين » الآية ؛ فلما نزلت قلت أنا : تبارك الله أحسن الخالقين ؛ فنزلت « تبارك الله أحسن الخالقين ؛ فنزلت ذلك عبد الله بن أبي سَرْح ، و بهذا السبب ارتد وقال : آتى بمثل ما يأتى عد ؛ وفيه نزل دلك عبد الله بن أبي سَرْح ، و بهذا السبب ارتد وقال : آتى بمثل ما يأتى عد ؛ وفيه نزل « وَمَنْ أَظْلَمُ مُنِّنَ أَفْتَرَى عَلَى الله كَذَبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إلى ولم يُوح إليه شَيْء ومن قال سَأَنْزِل مِثَلَ مَا أَنْزَلَ الله أنه على ما تقدم بيانه في «الأنعام» ، وقوله تعالى «تبارك» تفاعل من البركة ، همل ما أَنْزَلَ الله أنه على ما تقدم بيانه في «الأنعام» ، وقوله تعالى «تبارك» تفاعل من البركة ، ( أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ أتقن الصانعين ، يقال لمن صنع شيئا خَلقه ؛ ومنه قول الشاعر : ولأنت تَفْرى ما خلقت و بعد \* مض القوم يَخْلُقُ ثم لا يَقْرى

وذهب بعض الناس إلى نفى هـذه اللفظة عن الناس و إنمـا يضاف الحلق إلى الله تعالى = وقال ابن جُريج : إنمـا قال « أحسن الحالقين » لأنه تعـالى قد أذن لعيسى عليه السـلام أن يخلق ؛ واضطرب بعضهم فى ذلك ، ولا تُنفَى اللفظة عن البشر في معنى الصنع ؛ وإنمـا هي منفية بمعنى الاختراع والإيجاد من العدم .

مسئلة \_ من هذه الآية قال ابن عباس لعمر حين سأل مشيخة الصحابة عن ليلة القدر فقالوا : الله أعلم ؟ فقال عمر : ما تقول يا بن عباس؟ فقال : يا أمير المؤمنين إن الله تعالى خلق السموات سبعا والأرضين سبعا ، وخلق ابن آدم من سبع وجعل رزقه في سبع ، فأراها

<sup>(</sup>١) داجع - ٧ ص ٣٩ (٢) البيت لزهير بن أبي سلمي يمدح هرم بن سنان . والفرى : القطع -

<sup>(</sup>٣) ذكر المؤلف أن المسائل خمس ، ولم يذكر إلا أربعا ؛ ولعل هذه المسألة هي الخامسة .

فى ليلة سبع وعشرين . فقال عمر رضى الله عنه : أعجزتم أن تأتوا بمشل ما أتى هذا الغسلام الذى لم تجتمع شؤون رأسه . وهذا الحديث بطوله فى مسند آبن أبى شيبة . فأراد ابن عباس «خلق ابن آدم من سبع » بهذه الآية ، و بقوله « وجعل رزقه فى سبع » قوله « فأنبتنا فيها حبًا . وعَنبًا وَقَصْبًا . وَزَيْتُونًا وَنَخُلًا . وَحَدَائِقَ غُلْبًا . وفا كهةً وأبًا » الآية . السبع منها لابن آدم ، والأب للا نعام . والقَصْبُ يأكله آبن آدم و يَسْمَن منه النساء ؛ هـذا قول . وقيل : القَصْب البقول لأنها تُقْضَبُ ، فهى رزق ابن آدم ، وقيل : القَصْب والأب للأنعام ، والسبتُ الباقية لأبن آدم ، والسابعة هى للا نعام ، إذ هى من أعظم رزق ابن آدم ،

قوله تعالى : ثُمُّ إِنَّكُم بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيْتُونَ ﴿ ثُمُّ إِنَّكُمْ يَوْمَ ٱلْفَيكَمَةِ لَيُعْدُونَ ﴿ ثُمُّ إِنَّكُمْ يَوْمَ ٱلْفَيكَمَةِ لَيُعْدُونَ ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ ٱلْفَيكَمَةِ لَيُعْدُونَ ﴿ ثَلِكَ لَمَيْتُونَ ﴿ ثَلِي اللَّهِ مِلْكُونَ الْفِيكَامُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْهُ عَلَّا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْ عَلَيْهِ عَلْمَ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلِي عَلَيْهِ عَلَا عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَا عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْ

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيْتُونَ ﴾ أى بعد الخلق والحياة . النحاس : ويقال في هذا المعنى لمسائتون . ثم أخبر بالبعث بعد الموت فقال : ﴿ ثُمَّ إِنَّـكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ﴾ .

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُرْ سَبْعَ طَرَآيِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ ٱلخُلُقِ عَنِهِ الخَلْقِ عَنِهِ الخُلْقِ عَنْهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللل

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا قَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ ﴾ قال أبو عبيدة : أى سبع سموات وحكى عنه أنه يقال : طارقتُ الشيء ، أى جعَلت بعضه فوق بعض ؛ فقيه للسموات طرائق لأن بعضها فوق بعض ، والعرب تسمّى كلّ شيء فوق شيء طَرِيقة ، وقيل : لأنها طرائق الملائكة ، ﴿ وَمَا كُنّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ﴾ قال بعض العلماء : أى عن خلق السهاء ، وقال أكثر المفسرين : أى عن الخلق كلهم من أن تسقط عليهم فتهلكهم ،

قلت : ويحتمل أن يكون المعنى « وما كنا عن الخلق غافِلين » أى في القيام بمصالحــه وحفظه ؛ وهو معنى الحيّ القيوم ؛ على ما تقدم .

(٣) آية ٢٧ وما بعدها سورة عبس - ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ راجع جـ ٣ ص ٢٧١

<sup>(</sup>١) فى الدور المنثور : «أعجزتم أن تقولوا كما قال هذا الغلام» · (٢) كذا فى الأصول ، وسياق الكلام ، يقتضى أن تكون العبارة هكذا : فأراد ابن عباس بقوله «خلق ابن آدم من سبع هذه الآية ... » الخ ·

قوله تعالى : وَأَنْزَلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءُ بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّلُهُ فِي ٱلْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابِ بِهِ مَ لَقَادِرُونَ ۞

فيه أربع مسائل:

الأولى — هذه الآية من نعم الله تعالى على خلقه ومما آمتن به عليهم ؛ ومن أعظم المنن المماء الذى هو حياة الأبدان ونماء الحيوان ، والماء المغزل من السماء على قسمين : هدا الذى ذكر الله سبحانه وتعالى وأخبر بأنه استودعه فى الأرض، وجعله فيها مختزا لستى الناس يجدونه عند الحاجة إليه ؛ وهو ماء الأنهار والعيون وما يستخرج من الآبار و و وى عن ابن عباس وغيره أنه إنما أراد الأنهار الأربعة : سَيْحان وجَيْحان ونيل مصر والفُرات ، وقال مجاهد : ليس فى الأرض ماء إلا وهو من السماء ، وهذا ليس على إطلاقه ، وإلا جالم بنات فى الأرض ماء وأنزل من السماء ماء ، وقد قيل : إن قوله « وأ نزلنا مِن السماء ماء » وقد قيل : إن قوله « وأ نزلنا مِن السماء ماء » وقد قيل : إن قوله « وأ نزلنا مِن السماء ماء » وقد قيل المحر إلى الماء العدب ، وأن أصله من البحر ، رفعه الله تعالى بلطفه وحسن تقديره من البحر إلى السماء ، حتى طاب بذلك الرفع والتصعيد ؛ ثم أنزله إلى الأرض ليُنتفع به ، ولو كان الأمر إلى ماء البحر لما انتفع به من ملوحته ،

الثانيــة ــ قوله تعالى: ﴿ يِقَدَرٍ ﴾ أى على مقدار مصلح ، لأنه لو كثر أهلك ؛ ومنسه قوله تعالى: « وَ إِنْ مِنْ شَيْء إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَرِّلُهُ إِلَّا يِقَدَرِ مَعْلُومٍ » . ﴿ وَ إِنَّا عَلَى قوله تعالى: « وَ إِنْ مِنْ شَيْء إِلَّا عِنْدَا الخَارِينَ وَهَذَا تَهِدِيد ووعيد ؛ أى فى قدرتنا إذهابه وتغويره ، ويهلك الناس بالعطش وتهلك مواشيهم ؛ وهذا كقوله تعالى: « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَا وَكُمْ غَوْرًا – أى غائرا – فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاء مَعِينٍ » .

الثالثية \_ ذكر النحاس: قرئ على أبى يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن يونس عن جامع بن سوادة قال: حدّثنا سعيد بن سابق قال حدّثنا مسلمة بن على عن مقاتل بن حيان (١) آية ٢١ سورة الحبر . (٢) آية ٣٠ سورة الملك .

عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : و أنزل الله عن وجل من الجنة إلى الأرض خمسة أنهار سَيْحون وهو نهر الهند وجَيْحون وهو نهر بَلْخ ودِجْلة والفُرات وهما نهرا العراق والنيل وهو نهر مصر أنزلها الله تعالى من عين واحدة من عيون الجنة في أسفل درجة من درجاتها على جناحى جبريل عليه السلام فاستودعها الجبال وأجراها فى الأرض وجعل فيها منافع للناس فى أصناف معايشهم وذلك قوله جل ثناؤه : « وأنزلنا من السهاء ماء يقدر فأسكناه في الأرض فإذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج أرسل الله عن وجل جبريل فرفع من الأرض القرآن والعلم و جميع الأنهار الخمسة فيرفع ذلك إلى السهاء فذلك قوله تعالى : «و إنا على ذهاب به لقادرون » فإذا رفعت هذه الأشياء من الأرض فقد أهلها خير الدين والدنيا".

الرابعـــة ــ كل ما نزل من السماء مختزنا كان أو غير مختزن فهو طاهر مطهر يغتسل به ويتوضأ منه ؛ على ما يأتى في «الفرقان» بيانه .

قوله تعالى : فَأَ نَشَأْنَا لَـكُد بِهِ عَالَىٰتِ مِّن نَّخِيلِ وَأَعْنَابِ لَّـكُدْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرِ وَأَعْنَابِ لَّـكُدْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرِةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ شِي

فيه مسألتان ::

الأولى — قوله تعالى: ﴿ فَأَنْشَأْنَا ﴾ أى جعلنا ذلك سبب النبات ، وأوجدناه به وخلقناه . وذكر تعالى النخيل والأعناب لأنها ثمرة الحجاز بالطائف والمدينة وغيرهما ، قاله الطبرى . ولأنها أيضا أشرف الثمار ، فذكرها تشريفا لها وتنبيها عليها . ﴿ لَكُمْ فِيهَا ﴾ أى فى الجنات . ﴿ وَكُمْ الله الله وَ الله الله والعنب ، ويحتمل أن يعود على النخيل والأعناب خاصّة إذ فيها مراتب وأنواع ، والأقل أعم لسائر الثمرات .

<sup>(</sup>۱) فى قوله تعالى : «وهو الذى أرسل الرياح بُشْرًا بين يدى رحمته ... » آية ٨٤

و إن أكل تفاحاً أو خوخاً أو مشمشاً أو يبنا أو إجاصاً يحنث ، وكذلك البيطيخ ؛ لأن هذه الأشياء كلها تؤكل على جهة التفكّه قبل الطعام و بعده ؛ فكانت فاكهة ، وكذلك يابس هذه الأشياء إلا البيطيخ الهابس لأن ذلك لا يؤكل إلا في بعض البلدان ، ولا يحنث بأكل البطيخ الهندى لأنه لا يعدّ من الفواكه ، و إن أكل عنبا أو رتمانا أو رطبا لا يحنث ، وخالفه صاحباه فقالا يحنث ؛ لأن هذه الأشياء من أعن الفواكه ، وتؤكل على وجه التنعم ، والإفراد لها بالذكر في كتاب الله عن وجل لكال معانيما ؛ كتخصيص جبريل وميكائيل من الملائكة ، واحتج أبو حنيفة بأن قال : عطف هذه الأشياء على الفاكهة مرة فقال «فيهما فاكهة ونحل ورمان» ومرة عطف الفاكهة على هذه الأشياء على الفاكهة مرة فقال «فيهما فاكهة ونحل ورمان» عليه ، ولا يليق بالحكة ذكر الشيء الواحد بلفظين مختلفين في موضع المنة ، والعنب والرمان ويابسه ، ولا يليق بالحكة ذكر الشيء الواحد بلفظين مختلفين في موضع المنة ، والعنب والرمان ويابسه ، ويابس هذه الأشياء لا يعد فاكهة فكذلك رطبها ،

قوله تعالى : وَشَجَرَةً تَخْـرُجُ مِن طُورِ سَيْنَآءَ تَنْبُتُ بِالدَّهْنِ وَصِـبْغِ لِلْلَاكِابِينَ ﴿ اللَّهِ اللّ

فيه ست مسائل ۽

الأولى - قوله تعالى: ﴿ وَشَجَرَةً ﴾ شجرة عطف على جنات ، وأجاز الفراء الرفع لأنه لم يظهر القعل ، بمعنى وثمّ شجرة ؛ ويريد بها شجرة الزيتون ، وأفردها بالذكر لعظيم منافعها في أرض الشام والحجاز وغيرهما من البلاد، وقلة تعاهدها بالسّتى والحفر وغير ذلك من المراعاة في سائر الأشجار ، ﴿ يَحْرَجُ ﴾ في موضع الصفة ، ﴿ مِنْ طُورِسَيْنَاءَ ﴾ أي أنبتها الله في الأصل من هـذا الحبل الذي بارك الله فيه ، وطور سَيْناء من أرض الشام وهو الحبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام ؛ قاله ابن عباس وغيره ، وقد تقدّم في البقرة والأعراف ، والطور الحبل في كلام العرب ، وقيل ، هو مما عُرب من كلام العجم ، وقال ابن زيد ، هو جبل الحبل في كلام العرب ، وقيل ، هو مما عُرب من كلام العجم ، وقال ابن زيد ، هو جبل الحبل في كلام العرب ، وقيل ، هو مما عُرب من كلام العجم ، وقال ابن زيد ، هو جبل الحبل في كلام العرب ، وقيل ، هو مما عُرب من كلام العجم ، وقال ابن زيد ، هو جبل الحبل في كلام العرب ، وقيل ، هو مما عُرب من كلام العجم ، وقال ابن زيد ، هو جبل المحرب ، وقيل ، هو مما عُرب من كلام العجم ، وقال ابن زيد ، هو جبل الحبل في كلام العرب ، وقيل ، هو مما عُرب من كلام العجم ، وقال ابن زيد ، هو حبل الحبل في كلام العرب ، وقيل ، هو مما عُرب من كلام العجم ، وقال ابن ويد ، هو حبل العجم ، وقال ابن ويد ، وقال ابن ويد ، وقبل ،

بيت المقدس ممدود من مصر إلى أيلة ، واختلف في سيناء ؛ فقال قتادة : معناه الحسن ؛ ويلزم على هذا التأويل أن يُنون الطور على النعت ، وقال مجاهد : معناه مبارك ، وقال معمر عن فرقة : معناه شجر ؛ و يلزمهم أن ينؤنوا الطور ، وقال الجمهور : هو اسم الجبل ؛ كما تقول جبل أُحد ، وعن مجاهد أيضا : سيناء حجر بعينه أضيف الجبل إليه لوجوده عنده ، وقال مقاتل اكل جبل يحل الثمار فهو سيناء ؛ أى حسن ، وقرأ الكوفيون بفتح السين على وزن فعلاء ، وفعلاء في كلام العرب كثير ؛ يمنع من الصرف في المعرفة والنكرة ؛ لأن في آخرها ألف التأنيث ملازمة لما هي فيه ، وليس في الكلام فعلاء ، ولكن من قرأ سيناء بكسر السين جعله فعلالا ؛ فالهمزة فيه كهمزة حرباء ، ولم يصرف في هذه الآية لأنه جعل بكسر السين جعله فعلالا ؛ فالهمزة فيه كهمزة حرباء ، ولم يصرف في هذه الآية لأنه جعل أسم بقعة ، وزعم الأخفش أنه آسم أعجمي " .

الثانيــة ـ قوله تعالى: ﴿ تَنْبُتُ بِالدَّهْنِ ﴾ قرأ الجمهور • تَنبت » بفتح التاء وضم الباء، والتقدير: تنبت ومعها الدهر. ؛ كما تقول: خرج زيد بسلاحه، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بضم التاء وكسر الباء، واختلف في التقدير على هذه القراءة؛ فقال أبو على الفارسي: التقدير تنبت جناها ومعه الدهن؛ فالمفعول محذوف، وقيل: الباء زائدة؛ مشـلُ « وَلَا تُلْقُوا بِنَا مُنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى عبيدة • وقال الشاعر:

\* نضرب بالسيف ونرجو بالفَـرَج • وقال آخــر :

هنّ الحرائر لا رَبّاتُ أَنْمرة \* سود المحاجر لا يقرأن بالسُّورِ

ونحو هـذا قاله أبو على أيضا ؛ وقد تقـدم . وقيـل : نبت وأنبت بمعنَّى ؛ فيكون المعنى كما مضى فى قراءة الجمهور، وهو مذهب الفراء وأبى إسحاق، ومنه قول زُهير :

\* ... حتى إذا أنبت البَقْلُ •

<sup>(</sup>۱) أيلة: تعرف اليوم باسم «العقبة» . (۲) كذا فى الأصول ولسان العرب مادة «سور» بالخاء المعجمة » وأورده صاحب خزانة الأدب بالحاء المهجمة ، قال : «والأحمرة جمع حمار (بالحاء المهجمة) جمع قلة ، وخص الحمير لأنها رُذال المال وشره ... وقد صحف الدماميتي هذه الكامة بالخاء المعجمة ، وقال والأحمرة جمع خمار، وهو ما تست به المرأة رأسها» » (راجع الشاهد الخامس بعد السبعائة من الخزانة) ،

والأصمعي ينكر أنبت، ويتَّهم قصيدة زهير التي فيها :

رأيتُ ذوى الحاجاتِ حَوْلَ بيوتِهم \* قَطِينًا بها حتى إذا أنبت البقـل أى نبت ، وقرأ الزَّهْرى والحسن والأعرج « تُنْبَت بالدهن » برفع التاء ونصب الباء ، قال ابن جنّى والزجاج: هي باء الحال؛ أى تُنْبَت ومعها دهنها ، وفي قراءة ابن مسعود: «تخرج بالدهن» وهي باء الحال ، آبنُ دَرَسْتَوَيْه : الدهن الماء اللين ؛ تنبت من الإنبات ، وقرأ زِرِّ بن حُبيش « تُنْبِت - بضم التاء وكسر الباء - الدهن » بحذف الباء ونصبه ، وقرأ سليان بن عبد الملك والأشهب « بالدهان » ، والمراد من الآية تعديد نعمة الزيت على الإنسان ، وهي من أركان النعم التي لاغنى بالصحة عنها ، و يدخل في معني الزيتون شجر الزيت كلة على اختلافه بحسب الأقطار »

الشالشة — قوله تعالى : ﴿ وَصِبْغِ للاّ كِلْين ﴾ قراءة الجمهور، وقرأت فرقة «وأصباغ» بالجمع ، وقرأ عامر بن عبد قيس «ومتاعا» ؛ ويراد به الزيت الذي يصطبغ به الأكل ؛ يقال : صبغ وصباغ ؛ مثلُ دِبْغ ودباغ ، وليس ولباس ، وكل إدام يؤتدم به فهدو صبغ ؛ حكاه الهروي وغيره ، وأصل الصبغ ما يلون به الثوب، وشبه الإدام به لأن الخبز يلون بالصبغ إذا عُمس فيه ، وقال مقاتل : الأدم الزيتون ، والدهن الزيت ، وقد جعل الله تعالى في هذه الشجرة أَدْمًا ودُهْنًا ؛ فالصّبغ على هذا الزيتون ،

الرابع ـــة ــ لا خلاف أن كل ما يصطبغ فيه من المائعات كالزيت والسمن والعسل والرُّب والحلّ وغير ذلك من الأمراق أنه إدام ، وقد نصّ رسول الله صلى الله على الحل على الحل فقال: وت نعم الإدام الحل" رواه تسعة من الصحابة ، سبعة رجال وآمر أتان ، وممن رواه في الصحيح جابر وعائشة وخارجة وعمر وابنه عبيد الله وابن عباس وأبو هريرة وسَّمُرة بن جُندب وأنس وأم هاني .

الخامسة \_ واختلف فيماكان جامداكالليم والتمر والزيتون وغير ذلك من الجوامد؛ فالجمهور أن ذلك كله إدام، فمن حلف ألاياً كل إداما فأكل لجما أو جبنا حيث. وقال أبو حنيفة: لا يحنث؛ وخالفه صاحباه ، وقد روى عن أبى يوسف مثل قول أبى حنيفة ، والبقل ليس بإدام في قولهم جميعا، وعن الشافعي في التمر وجهان؛ والمشهور أنه ليس بإدام لقوله في التنبيه،

وقيل يحنث ؛ والصحيح أن هذا كله إدام ، وقد روى أبو داود عن يوسف بن عبد الله بن سلام قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أخذ كسرة من خبر شعير فوضع عليها تمرة فقال : وهذه إدام هذه " . وقال صلى الله عليه وسلم : وسيّد إدام الدنيا والآخرة اللهم " . ذكره أبو عمر وترجم البخارى (باب الإدام) وساق حديث عاشة ؛ ولأن الإدام مأخوذ من المؤادمة وهى الموافقة ، وهذه الأشياء توافق الخبر فكان إداما ، وفي الحديث عنه عليه السلام : و ائتدموا ولو بالماء " . ولأبي حنيفة أن حقيقة الإدام الموافقة في الآجتماع على وجه لايقبل الفصل ؛ كالحل والزيت ونحوهما ، وأمّا اللهم والبيض وغيرهما لا يوافق الخبر بل يجاوزه كالبطيخ والتمر والعنب ، والحاصل : أن كل ما يحتاج في الأكل إلى موافقة الخبركان إداما ، وكل مالا يحتاج و يؤكل على حدة لا يكون إداما ، والله أعلم .

السادسية – روى الترمذى من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (وكُلُوا الزيت وآدهنوا به فإنه من شجرة مباركة). هذا حديث لا يعرف إلا من حديث عبد الرزاق، وكان يضطرب فيه، فر بما يذكر فيه عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم، و ربما رواه على الشك فقال: أحسبه عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم، وربما قال: عن زيد بن أسلم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم، وقال مقاتل: خُصّ الطور بالزيتون لأن أول الزيتون نبت منها، وقيل: إن الزيتون أول شجرة نبتت في الدنيا بعد الطوفان، والله أعلم،

قوله تعالى : وَإِنَّ لَكُوْ فِي ٱلْأَنْعَلَم لَعِبْرَةً نَسْقِيكُم مِّمَّ فِي بُطُونِهَا وَلَكُوْ وَيَهُا تَأْكُلُونَ رَبَّى وَعَلَيْهَا وَعَلَى ٱلْفُلْكِ وَلَكُو فِيهَا مَنْدَفِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ رَبَى وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ رَبَى وَلَقَدْ مَنْ وَلَقَدْ مَنْ اللّهَ عَنْدُوهُ وَلَقَدْ وَلَيْ فَقُولِهِ عَقَالَ اللّهَ عَنْدُوهُ وَلَقَدُ وَاللّهُ مَنْ اللّهُ عَنْدُوهُ وَلَقَدُ اللّهُ عَنْدُوهُ وَلَا اللّهُ عَنْدُوهُ وَلَا اللّهُ عَنْدُوهُ وَلَوْ شَاءً مِن قَوْمِهِ عَا هَدَدَآ إِلّا بَشَرٌ مِّشُلُكُو يُرِيدُ أَن يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُو وَلَوْ شَاءً مِن قَوْمِهِ عَا هَدَدَآ إِلّا بَشَرٌ مِّشُلُكُو يُرِيدُ أَن يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُو وَلَوْ شَاءً

اللّهُ لَأَنْزَلَ مَلَنَهِكَةً مَّا سَمِعْنَا بِهِ اللّهِ عَلَيْهِ الْأَوْلِينَ الْأَوْلِينَ اللّهُ الْأَوْلِينَ الْفُولِي اللّهُ الْمُلْكَ بِهِ عَجَنّهُ عَلَيْهِ الْمُولِي حَيْنِ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُو

قُولُه تَعَالَى: ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْمَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةً وَمِنْهَا تَأْكُونَ . وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْلُونَ ﴾ تقــدم القول فيهما في « النحل • والحمــد لله . وفي هود قصة السفينة ونوح، وركوب البحر في غير موضع .

قوله تعالى: ﴿وَمَلَيْهَا﴾ أى وعلى الأنعام فى البر . ﴿وَمَلَى الْفُلْكِ﴾ فى البحر . ﴿ أَتُحْمَلُونَ ﴾ و إنما يحل فى البر على الإبل فيجوز أن ترجع الكتابة إلى بعض الأنعام . وروى أن رجلا ركب بقرة فى الزمان الأول فأنطقها الله تعالى معه فقالت : إنا لم نخلق لهذا! و إنما خلقت الحرث . قوله تعالى : ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ الله غَيْرُهُ ﴾ قرئ بالخفض ردًا على اللفظ ، و بالرفع ردا على المعنى ، وقد مضى فى «الأعراف» .

قوله تعالى : (مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَصَّلَ عَلَيْكُمْ ﴾ أى يسودكم و يشرُف عليكم بأن يكون متبوعا ونحن له تبع . ( وَلَوْ شَاءَ اللهُ لاَ نُزَلَ مَلائِكَةً ﴾ أى لو شاء الله ألّا يعبد شيء سواه لجعل رسوله مَلكا . (مَا سَمِعْنَا بِهَذَا ﴾ أى بمثل دعوته . وقيل : ما سمعنا بمثله بشرا ؛ أى برسالة ربه . (في آبَائِنَا الأَوَّلِينَ ﴾ أى في الأمم الماضية ؛ قاله ابن عباس . والباء في «بهذا » زائدة ؛ أى ما سمعنا هذا كائنا في آبائنا الأَوْلين ، ثم عطف بعضهم على بعض فقالوا ( إنْ هُوَ )

<sup>(</sup>۱) داجع جر۱۰ ص ۲۹ ۸۹ (۲) داجع جر۹ ص ۳۰

<sup>(</sup>٣) راجع - ٢ ص ١٩٥ طبعة ثانية . (٤) راجع - ٧ ص ٢٣٣

يعنون نوحا ﴿ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةً ﴾ أى جنون لا يدرى ما يقول . ﴿ فَتَرَبَّصُوا بِهِ حَتَى حِينٍ ﴾ أى انتظروا موته ، وقيل ؛ حتى يستبين جنونه ، وقال الفراء ؛ ليس يراد بالحين هاهنا وقت بعينه ، إنما هو كقوله : دعه إلى يوم تما ، فقال حين تمادوًا على كفرهم ، ﴿ رَبِّ ٱنْصُرْنِى مِمَا لَهُ وَاللَّهُ ﴾ أى أنصُرْنِى مَمَا كَذَّبُونِ ﴾ أى انتقم ممن لم يطعنى ولم يسمع رسالتى ، ﴿ فَأَوْحَيْنَا اليَّهُ ﴾ أى أرسلنا إليه رسلا من السماء ﴿ أَنِ آصْنَع الْفُلُك ﴾ على ما تقدّم بيانه ،

قوله تمالى : ﴿ فَمَا سُلُكُ فِيهَا ﴾ أى أدخل فيها واجمــل فيها ؛ يقال : سلكته فى كذا وأسلكته فيه إذا أدخلته . قال عبد مناف بن رِبْع الهُذَلِيّ :

حتى إذا أسلكوهم في قُتَائِدة \* شَلَّاكَمَا تَطُرد الْجَسَّالَةُ الشَّرْدا (٢) (٢) ﴿ مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ ٱشْنَيْنِ ﴾ قرأ حفص « مِن كلَّ » بالتنوين ، الباقون بالإضافة ؛ وقد ذكر ، وقال الحسن : لم يحل نوح في السفينة إلا ما يلد و يبيض ، فأما البق والذباب والدود فلم يحمل شيئًا منها ، و إنما خرج من الطين ، وقد مضى القول في السفينة والكلام فيها مستوفى ، والحسد لله ،

قوله تعالى : فَإِذَا ٱسْتَوَيْتَ أَنتَ وَمَن مَّعَكَ عَلَى ٱلْفُلْكِ فَقُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى نَجَّلْنَا مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّلْلِينَ ﴿ الْمَالِينَ ﴿ الْمُلْكِينَ الْمُ

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا ٱسْتَوَيْتَ ﴾ أى علوْت . ﴿ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ ﴾ راكبين . ﴿ فَقُلِ ٱلْحَـْدُ يَهِ ﴾ أى آحدوا الله على تخليصه إياكم . ﴿ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ ومن الغرق. والحمد لله : كلمة كل شاكر لله . وقد مضى فى الفاتحة بيانه .

قوله تعالى : وَقُل رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنزَلًا مُّبَارَكًا ﴾ قراءة العامة « مُنزَلًا » بضم الميم وفتح قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا ﴾ قراءة العامة « مُنزَلًا » بضم الميم وفتح الزاى ، على المصدر الذى هو الإنزال؛ أى أنزلني إنزالا مباركا ، وقرأ ذِرْ بن حُبيش وأبو بكر

<sup>(</sup>١) قتا ثدة : موضع بعينه ، والشل : الطود ، والشرد : جمع شرود ، ﴿ (٢) واجع جـ ٩ ص ٣٤

عن عاصم والمفضل « مَنزِلا » بفتح الميم وكسر الزاى على الموضع؛ أى أنزلنى موضعا مباركا . الحوهرى : المَثْرَل (بفتح الميم والزاى) النزول وهو الحلول؛ تقول: نزلت نزولا ومَثْرَلًا . وقال : أَانْ ذَكِرَتَك الدارُ مَثْرَلَما جُمْلُ \* بكيتَ فدمعُ العين مُنْحَدَّرُ سَجُلُ

نصِب «المَـنْزَل» لأنه مصـدر . وأنزله غيره وآستنزله بمعـنى . ونزله تنزيلا ؛ والتنزيل أيضا الترتيب . قال ابن عباس ومجاهد : هذا حين خرج من السفينة ؛ مثل قوله تعالى : « اهْبِطْ لِسَلَامٍ مِنَّا وَ بَرَكَاتٍ عَايْكُ وعَلَى أُمِم مِنْ مَعَكُ » . وقيل : حين دخلها ؛ فعلى هذا يكون قوله «مباركا» يعنى بالسلامة والنجاة .

قلت : و بالجملة فالآية تعليم من الله عن وجل لعباده إذا ركبوا و إذا نزلوا أن يقولوا هذا ؛ بل و إذا دخلوا بيوتهم وستموا قالوا . وروى عن على رضى الله عنه أنه كان إذا دخل المسجد قال : اللهم أنزلني منزلا مباركا وأنت خير المنزلين .

# قوله تعالى : إِنَّ فِي ذَالِكَ لَا يَنْتِ وَإِن كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

قوله تعالى الراق في ذلك كريات ) أى فى أمر نوح والسفينة و إهلاك الكافرين الركافرين المافرين الما

قوله تعالى : ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا اَنحِينَ ﴿ فَيَ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ وَرُنَّا اللَّهِ عَالَمُ وَأَنْ وَاللَّهُ عَالَمُ مَنْ إِلَيْهِ عَالِمُونَ وَ اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَيْهِ عَالِمُونَ وَ الْفَلَا نَتَقُونَ وَ اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَيْهِ عَالِمُونَ وَ أَفَلَا نَتَقُونَ وَ اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَيْهِ عَالِمُونَ وَ أَفَلًا نَتَقُونَ وَ اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَيْهِ عَالِمُونَ وَ اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَيْهِ عَالِمُونَ وَ اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَيْهِ عَالِمُ اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَيْهِ عَالِمُ اللَّهُ مَا لَكُمْ مَنْ إِلَيْهِ عَالِمُ اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَيْهِ عَلَيْهُ وَا اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَيْهِ عَلَيْمُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ مِنْ إِلَيْهِ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَنْ مِنْ إِلَّهُ مِنْ إِلَيْهِ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ إِلَّهُ عَلَّا لَهُ مِنْ إِلَّهُ إِلَّا لِللَّهُ عَلَيْهُ مَا لَكُمْ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ فَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ مَا لَكُونُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ فَاللَّهُ عَلَيْهُ فَاللَّهُ عَلَيْهُ فَاللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ إِلَّا لِللَّهُ عَلَيْهُ فَا لَلَّهُ عَلَّا فَلْكُونُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ فَاللَّهُ عَلَيْهُ فَا مُعَلِّهُ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَ

<sup>(</sup>١) يلاحظ أن « منزلهــا » بالنصب مفعول ثان لذكرتك . و « جمل » فاعل بالمصدر ، وهو المنزل .

 <sup>(</sup>۲) آية ۸٤ سورة هود .
 (۳) راجع ج۲ ص ۱۷۲ طبعة ثانية .

قوله تعالى : ( ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِم ) أى من بعد هلاك قوم نوح . ( قَرْنَا آخَرِينَ ) قيل : هم قوم عاد . ( فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ) يعنى هودا ؛ لأنه ماكانت أمة أنشئت في إثر قوم نوح إلا عاد . وقيل : هم قوم ثمود «فأرسلنا فيهم رسولا » يعنى صالحا . قالوا : والدليل عليه قوله تعالى آخر الآية «فأخذتهم الصيحة » ؛ نظيرها : «وأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصيحة » ؛ نظيرها : «وأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصيحة » ،

قلت : وممن أُخذ بالصيحة أيضا أصحاب مدين قومُ شعيب، فلا يبعد أن يكونوا هم، والله أعلم . (مِنْهُمُ ) أى من عشيرتهم، يعرفون مولده ومنشأه ليكون سكونهم إلى قوله أكثر.

قوله تعالى : وَقَالَ ٱلْمَلاَّ مِن قَوْمِهِ ٱلَّذِينَ كَفُرُواْ وَكَذَّبُواْ بِلِقَآءِ

الْاَخِرَةِ وَأَثْرَفْنَلَهُمْ فِي ٱلْحَيَوَةِ ٱلدُّنْيَا مَا هَلَدَآ إِلَّا بَشَرٌ مِّشْلُكُمْ يَأْكُلُ

مِنَا تَأْكُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ رَبِي وَلَيْنِ أَطَعْتُم بَشَرًا مِّفْلَكُمْ

إِنَّكُمْ إِذًا خَلَيْسُرُونَ رَبِي أَيَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذَا مِثْمَ وَكُنتُم تُرَابًا وَعَظَلَمًا

أَنَّكُمْ غُفْرَجُونَ رَبِي

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الْمُلَاّ ﴾ أى الأشراف والقادة والرؤساء . ﴿ مِنْ قَوْمِهِ الّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِلِقاءِ الآخِرَةِ ﴾ يريد بالبعث والحساب . ﴿ وَأَ تُرَفْنَاهُمْ فِي الحُيَاةِ الدُّنْيَ ﴾ أى وسّعْنا عليهم نعم الدنيا حتى بَطِروا وصاروا يؤتون بالتُرْفة ، وهي مشل التُحْفة ، ﴿ مَا هَلَمَ اللّا بَشَرُ مِثْلُكُمْ يَأْكُمُ مِنَّ أَكُلُ مِنْ اللهُ عَلَى مَا اللهُ عَلَى اللهُ وَيَشْرَبُ مِنْ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَلَا يَعْمُ إِنَّ اللهُ اللهُ وَلا يَحْلُمُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ

<sup>. (</sup>۱) آیة ۲۷ سورة هود -

من غير فضيلة له عليكم • ﴿ أَيَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذَا مِيُّمْ وَكُنتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنَّكُمْ مُحْرَجُونَ ﴾ أى مبعوثون من قبوركم • و « أنّ » الأولى فى موضع نصب بوقوع « يعدكم » عليها ، والثانية بدل منها ؛ هدذا مذهب سيبويه • والمعنى : أيعدكم أنكم مخرجون إذا متم • قال الفراء : وفى قراءة عبد الله «أيعدكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون» ؛ وهو كقولك : أظن إن خرجت أنك نادم • وذهب الفراء والجريم وأبو العباس المبرد إلى أن الثانية مكررة للتوكيد ، لما طال الكلام كان تكريرها حسنا • وقال الأخفش : المعنى أيعدكم أنكم إذا حتم وكنتم ترابا وعظاما يحدث إخراجكم ؛ فد « بأنّ » الشانية فى موضع رنع بفعل مضمر ؛ كما تقول : اليوم القتال ، وقال أبو إسحاق : و يجوز « أيعدكم إنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما إنكم خرجون » ؛ لأن معنى «أيعدكم » أيقول إنكم ،

### قوله تعالى : هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ ﴿

قال ابن عباس : هي كلمة للبعد ؛ كأنهم قالوا بعيد ما توعدون؛ أي أن هدا لا يكون ما يذكر من البعث ، وقال أبو على : هي بمنزلة الفعل ؛ أي بَعُد ما توعدون ، وقال ابن الأنباري : وفي «هيمات » عشر لغات : هيمات لك (بفتح التاء) وهي قراءة الجماعة ، وهيمات لك (بخفض التاء) ؛ ويروى عن أبي جعفر بن القَعْقاع ، وهيمات لك (بالخفض والتنوين) يروى عن عيسى بن عمر ، وهيمات لك (برفع التاء)؛ الثعلبي : وبها قرأ نصر بن عاصم وأبو العالية ، وهيمات لك (بالرفع والتنوين) وبها قرأ أبو حَيْوة الشامى؛ ذكره الثعلبي أيضا، وهيماتًا لك (بالنصب والتنوين) قال الأحوص :

تذكّرت أيامًا مضَيْن من الصّبا ﴿ وهيمات هيماتًا إليك رجوعها واللغة السابعة : أيهات أيهات؛ وأنشد الفرّاء :

فأيهاتَ أيهاتَ العقيقُ ومن به ﴿ وأيهات خِلُّ بالعقيق نواصله قال المهدوى : وقرأ عيسى الهَمْدانى « هيهاتْ هيهاتْ » بالإسكان . قال ابن الأنبارى : ومن العرب من يقول « أيها » بلا نون . وأنشد الفرّاء ،

## ومن دُونِيَ الأعيان والقِنْع كله \* وكُنْهَانُ أَيْهَــَا ما أَشْتَ وأَبْعـــدا

فهذه عشر لغات ، فمن قال «هيهات» بفتح التاء جعله مشل أين وكيف ، وقيل : لأنهما أدانان مركبتان مثل خمسة عشر و بَعْدَبَكَ ورام هُرْمُن ، وتقف على الثانى بالهاء ؛ كما تقول : خمس عشره وسبع عشره = وقال الفرّاء : نصبُها كنصب ثُمّتَ و رُبّت ، ويجوز أن يكون الفتح إتباعا للألف والفتحة التي قبلها ، ومن كسره جعله مثل أمسٍ وهؤلاء ، قال :

#### \* وهيهات هيهات إليـكَ رجوعها \*

قال الكسائى : ومن كسر التاء وقف عايها بالهاء؛ فيقول هيهاه ، ومن نصبها وقف بالتاء و إن شاء بالهاء ، ومن ضمها فعلى مثل منذُ وقطُّ وحيثُ ، ومن قرأ «هيهات» بالتبوين فهو بخمحُّ ذهب به إلى التنكيم؛ كأنه قال بُعْدًا بُعْدًا ، وقيل : خُفِض ونون تشبيها بالأصوات بقولهم : غاقِ وطاقي ، وقال الأخفش : يجوز في «هيهات» أن تكون جماعة فتكون التاء الحبيع التي للتأنيث ، ومن قرأ «هيهات التاء باذ أن يكون أخلصها آسما معربا فيه منى البعد ، ولم يجعله اسما للفعل فيبنيّه ، وقبل : شبه التاء بتاء الجمع ، كقوله تعالى : « فإذا الفَضَّةُ مِنْ عَرَفَاتٍ » ، قال الفتاء : وكأني أستحب الوقف على الناء ، لأن من العرب من يخفض الناء على كل حال ؛ فكأنها مشل عرفات وملكوت وما أشبه ذلك ، وكان مجاهد وعيسى بن عمر وأبو عمرو بن العلاء والكسائى وابن كثير يقفون عليها «هيهاه» بالهاء ، وقد روى عن أبى عمرو أيضا أنه كان يقف على «هيهات» بالتاء ، وعليه بقية القتاء لأنها حرف ، ووى عن أبى عمرو أيضا أنه كان يقف على «هيهات» بالتاء ، وعليه بقية القتاء لأنها حرف ، قال ابن الأنب رى ، من جعلهما حرفا واحدا لا يفرد أحدهما من الآخر ، وقف على الثانى ومن نوى إفراد أحدهما من الآخر وقف فيهما جميعا بالهاء والتاء ؛ لأن أصل الهاء تاء ، بالهاء ولمن نوى إفراد أحدهما من الآخر وقف فيهما جميعا بالهاء والتاء ؛ لأن أصل الهاء تاء ،

<sup>(</sup>١) الأعيان والقنع وكبّان ، كلها مواضع ، وفى بعض الأصول بدل « الأعيان » الأعيار ، وكذا فى اللسان مادة أيه ، وفى مادة هيه «الأعراض» والكل مواضع .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا ﴾ « هي » كناية عن الدنيا ؛ أي ما الحياة إلا ما نحن فيه لا الحياة الآخرة التي تعدنا بعد البعث • ﴿ نموت ونحيا ﴾ يقال : كيف قالوا نموت ونحيا وهم لا يقرون بالبعث؟ ففي هذا أجو بة ؛ منها أن يكون المعنى : نكون مواتا، أي نُطَفا ثم نحيا في الدنيا • وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أي إن هي إلا حياتنا الدنيا نحيا فيها ونموت ؟ قال : « واسجدي واركمي » • وقيل : « نموت » يعني الآباء ، « ونحيا » يعني الأولاد • ﴿ وَمَا نَحْنُ بَمِبْعُوثِينَ ﴾ بعد الموت •

قوله تعالى : إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلُ آفْـتَرَىٰ عَلَى ٱللّهِ كَذَبًا وَمَا نَحْنُ لَهُو يَمُونِ هُمَّ قَالَ عَمَّا قَالِيلِ لَّيُصْهِحُنَّ بِمُ عُلَيْنَ هُمْ قَالَ عَمَّا قَالِيلِ لَيُصْهِحُنَّ بِمُ عُلَيْنِهُمْ عَمَّا قَالِيلِ لَيُصْهِحُنَّ نَدُمينَ هِمَ فَأَخَذَتُهُمُ ٱلصَّـيْحَةُ بِٱلْحَـقِ جَلَعَلْنَاهُمْ غَمَا أَعَ فَيَعُدًا لِلْقُومِ الطَّلليينَ هَمْ عَمَا أَعَ فَيَعُدًا لِلْقُومِ الطَّلليينَ هَيْ

قُوله تعالى : (إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلُ ) يعنون الرسول . (إلَّا رَجُلُ آفْتَرَى ) أى اختلق . (عَلَى الله كَذِبًا وَمَا نَعْن لَهُ بِمِغُوْمِنِينَ . قَالَ رَبِّ آنْصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ ) تقدم . (قَالَ عَمَّاقَلِيلِ ) أى عن قليل ) على كفرهم ، واللام قليل ) أى عن قليل ، و «ما » زائدة مؤكدة . (لَيُصْبِحُن نادِمِينَ ) على كفرهم ، واللام لام القسم ، أى والله ليصبحن . (قَاحَذْتُهُ مُ الصَّيْحَةُ ) في التفاسيد : صاح بهم جبريل عليه السلام صيحة واحدة مع الربيح التي أهلكهم الله تعالى بها فماتوا عن آخرهم . ( فَيَعَلْنَاهُمُ عُمَّاءً ) أى هَلْكَم هامدين كَفُتَاء السيل ، وهو ما يحمله من بالى الشجر من الحشيش والقصب عُمَا يَبِس وتفتّت ، ( فَبُعُدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ) أى هلاكا لهم ، وقيل بعُدًا لهم من رحمة الله ، وهو منصوب على المصدر ، ومثله سَقْيًا له ورَعْيًا ،

قوله تعالى : هُمَّ أَنْشَأْنَا مِن بَعْدِهِمْ قُرُونًا عَاخَرِينَ ﴿ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةً أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَعْخُرُونَ ﴿ مُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَشْرَأً كُلَّ مَا جَآءَ أُمَّةً رَّسُولُهَا كُذَّ بُوهُ فَأَتْبَعْنَا بَعْضَا وَجَعَلْنَا هُمْ أَحَادِيثٌ فَبُعْدًا لِقُوْمِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ مَنْ اللَّهُ مُ أَحَادِيثٌ فَبُعْدًا لِقَوْمِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ مَنْ اللَّهُ مُ أَحَادِيثٌ فَبُعْدًا لِقَوْمِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ مَنْ اللَّهُ مُ أَحَادِيثٌ فَبُعْدًا لِقَوْمِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ مَنْ اللَّهُ مُ أَحَادِيثٌ فَبُعْدًا لِقَوْمِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُ أَحَادِيثٌ فَابُعْدًا لِقُومِ لِلَّا يَوْمِنُونَ ﴿ مَنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُ اللَّهُ مَا مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنَّا لَهُ مُنْ اللَّهُ مُنَا لَهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُنْ اللَّ مَا مُا لَمُنّا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّ

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ أى من بعد هلاك هؤلاء . ﴿ قُرُونًا ﴾ أى أهما . ﴿ آخَرِينَ ﴾ قال ابن عباس : يريد بنى إسرائيل ؛ وفى الكلام حذف : فكذبوا أنبياءهم فأهلكاهم . ﴿ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا ﴾ « من » صلة ؛ أى ما سبق أمة الوقت المؤقت لها ولا نتأخره ؛ مثل قوله تعالى : « فإذا جاء أَجَلُهُمْ لا يستأخرون ساعة ولا يَسْتَقْدِمون » . ومعنى ﴿ تَتْرَى ﴾ نتواتر، و يتبع بعضهم بعضا ترغيبا وترهيبا ، قال الأصمعى : واترتُ كتبي عليه أتبعت بعضها بعضا ؛ إلا أن بين كل واحد منها و بين الآخر مهلة ، وقال غيره : المواترة التنابع بغير مهلة ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « تترًى » بالتنوين على أنه مصدر أدخل فيه التنوين على فتح الراء ؛ كقولك : حَمْدًا وشكرا ؛ فالوقف على هذا على الألف المعقضة من التنوين ، ويجوز أن يكون ملحقا بجعفر، فيكون مثل أرْطَى وعَلْقًى ؛ كما قال :

#### \* يَسْتَنَّ فِي مَلْقًى وَفِي مُكُورٍ \*

فإذا وقف على هـذا الوجه جازت الإمالة ، على أن ينوي الوقف على الألف الملحقة ، وقرأ ورشُّ بين اللفظتين ؛ مثل سكري وغضبي ، وهو اسم جمع ؛ مثل شتّى وأسرى ، وأصله وترى من المواترة والتواتر ، فقلبت الواو تاء ؛ مثل التقوى والتّكلان وتُجاه ونحوها ، وقيل : هو الوتر وهو الفرد ؛ فالمعنى أرسلناهم فَردًا فردا ، النحاس : وعلى هذا يجوز « تأثرًا » بكسر الناء الأولى ، وموضعها نصب على المصدر ؛ لأن معنى « ثم أرسلنا » واترنا ، ويجوز أن يكون في موضع الحال أى متواترين ، ﴿ فَأَتّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا ﴾ أى بالهلاك . ﴿ وجعلناهم أَحاديث ﴾ جمع أحدوثة وهى ما يتحدّث به ؛ كأعاجيب جمع أعجو بة ، وهى ما يتعجّب منه ، قال الأخفش : إنما يقال هذا في الشر « جعلناهم أحاديث » ولا يقال في الحير ؛ كما يقال : قال الأخفش : إنما يقال هذا في الشر « جعلناهم أحاديث » ولا يقال في الحير ؛ كما يقال : مار فلان حديثا أى عبرة ومشلا ؛ كما قال في آية أخرى : « فجعلناهم أحاديث ومَنَّ قناهم كلَّ مار فلان حديثا أى عبرة ومشلا ؛ كما قال في آية أخرى : « فعلناهم أحاديث ومَنَّ قناهم كلَّ مار فلان حديثا أى عبرة ومشلا ؛ كما قال في آية أخرى : « فعلناهم أحاديث ومَنَّ قناهم كلَّ مار فلان حديثا أى عبرة ومشلا ؛ كما قال في آية أخرى : « فعلناهم أحاديث ومَنَّ قناهم كلَّ مَنْ الله مُنْ الله من الله و الله المناهم أحاديث ومَنْ قال في آية أخرى : « فعلناهم أحاديث ومَنْ قال في آية أخرى : « فعلناهم أحاديث ومَنْ قال في آية أخرى : « فعلناهم أحاديث ومَنْ قال في آية أخرى : « فعلناهم أحاديث ومَنْ قال في آية أخرى : « فعلناهم أحاديث ومَنْ قال في آية أخرى : « فعلناهم أحاديث ومَنْ قال في آية أخرى : « فعلناهم أحاديث ومَنْ قال في آية أماديث ومؤلم المناهم أحاديث ومؤلم المناهم المناهم

قَلَّت : وقد يقال فلانُ حديثُ حَسَن ، إذا كان مقيَّدا بذكر ذلك ؛ ومنه قول ابن دُريد:

<sup>(</sup>١) آية ١٩ سورة سبأ .

قوله تعالى : ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِعَايَلْتِنَا وَسُلْطَانِ مَّبِينِ رَقِيَ إِلَىٰ فَرْعَوْنَ وَمَلَإِيْهِ وَ فَاَسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ رَقِي فَقَالُوا أَنُوْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَلِيدُونَ رَقِي فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ لَلْبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَلِيدُونَ رَقِي فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَلِيدُونَ رَقِي فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ رَبِي

قوله تعالى : ﴿ ثُمُّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانِ مُبِينِ ﴾ تقدم : ومعنى ﴿ عَالَمِنَ ﴾ متكبرين قاهرين لغيرهم بالظلم ؛ كما قال تعالى : ﴿ إِنْ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الأَرْضِ ﴾ • ﴿ وَالْمِنَ ﴾ متكبرين قاهرين لغيرهم بالظلم ؛ كما قال تعالى : ﴿ إِنْ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الأَرْضِ ﴾ المُوقَ في البحر • ﴿ وَهَ فَالْهِ وَهِ فَيْ الْمُؤْمِنِ لِبَشَرِينِ مِثْلِنَا ﴾ الآية ، تقدم أيضا ، ومعنى ﴿ مِنَ المُهْلَكِينَ ﴾ أي بالغرق في البحر •

قوله تعالى : وَلَقَدْ ءَا تَدْنَا مُوسَى ٱلْكِتَابَ ﴾ يعنى النوراة ؛ وخصّ موسى بالذكر لأن التوراة أنزلت عليه فى الطور، وهارون خليفة فى قومه ، ولو قال « ولقد آتيناهما » جاز ؛ كا قال : « ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان » .

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا آبْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ ۚ عَالِيَةً وَءَاوَيْنَاهُمَآ إِلَىٰ رَبُوَةٍ ذَاتِ قَرَارِ وَمَعِينٍ ﴿ وَيَ

قوله تعلى : ﴿ وَجَعْلَنَا آبَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ﴾ تقدم في الأنبياء » القول فيه الوَوْ وَلَهُ تَعَلَا إِلَى رَبُوْهِ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴾ الربوة المدكان المرتفع من الأرض ؛ وقد تقدم في البقرة » ، والمراد بها هاهنا في قول أبي هريرة فاسطين ، وعنه أيضا الرملة ؛ وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال ابن عباس وابن المسيّب وابن سلّام ، دمشق ، وقال كعب وقتادة : بيت المقدس ، قال كعب : وهي أقرب الأرض إلى السماء بثمانية عشر ميلا ، قال : فكنت هميدا تحت رَمْس بربُوة » تَعاوَرُني ريحُ جنوبُ وَشَمْالُ

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٩ ص ٩٣ (٢) آية ٤ سورة القصص (٣) آية ٨٤ سورة الأنبياء .

<sup>(</sup>٤) راجع جـ ۱۱ ص ٣٣٧ (٥) راجع جـ ٣ ص ١١٥

<sup>(</sup>٦) الرملة : مدينة عظيمة بفلسطين وكانت قصبتها قد نُرَبُّت الآن ، وكانت رباطا للسلمين -

وقال ابن زيد: مصر ، وروى سالم الأفطس عن سعيد بن جُبير «وآويناهما إلى ربوة» قال: النَّشر من الأرض ، ﴿ ذَاتِ قَرَارٍ ﴾ أى مستوية يُستقر عايها ، وقيل: ذات ثمار، ولأجل الثمار يَستقر فيها الساكنون ، ﴿ وَمَعِينٍ ﴾ ماء جارٍ ظاهر للعيون ، يقال: مَعِين ومُعُن ؛ كما يقال: رغيف ورُغُف ؛ قاله على بن سليمان ، وقال الزجاج: هو الماء الجارى في العيون ؛ فالميم على هدذا زائدة كزيادتها في مبيع ، وكذلك الميم زائدة في قول من قال إنه الماء الذي يرى بالعين ، وقيل: إنه فعيل بمعني مفعول ، قال على بن سليمان: يقال مَعَن الماء إذا جرى فهو معين ومَعيُون ، إن الأعرابي: معن الماء يَمْعَن مُعونا إذا جرى وسَهُل، وأمعن أيضا وأمعنته ، ومياه مُعْنان ،

قوله تعالى : يَنَأَيُّكَ ٱلرُّسُلُ كُلُوا مِنَ ٱلطَّيِّبَاتِ وَٱعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ رَبِيُّ فيه ثلاث مسائل :

الأولى – روى الصحيح عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : 
وق أيّها النياس إن الله طيّب لا يَقْبَل إلا طيبا و إنّ الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال « يأيها الرسل كُلُوا من الطيبات وآعملوا صالحا إنى بما تعملون عليم » وقال تعالى « يأيها الدين آمنواكلوا من طيبات ما رزقناكم » – ثم ذكر – الرجل يُطيل السفر أشعث أغبر يمدّ يديه إلى السماء يارب يارب ومَطْعَمُه حرام ومشر به حرام ومابسه حرام وغُذي بالحرام فأنّى يستجاب لذلك ،

الثانيـــة ــ قال بعض العلماء : والخطاب في هــذه الآية للنبيّ صلى الله عليه وســلم، وأنه أقامه مقام الرســل ؛ كما قال : « الذين قال لهم النــاس » يعنى نُعيم بن مسعود . وقال

<sup>(</sup>۱) هذه الجملة من كلام الراوى ، والضمير فيه للنبي صلى الله عليه وسلم . (۲) الرجل ، بالرفع مبتدأ اله مذكور على وجه الحكاية من لفظ سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، و يجوز أن ينصب على أنه مفعول « ذكر » . (۳) راجع ج ٤ ص ٢٧٩

الرجاج: هذه مخاطبة للنبيّ صلى الله عليه وسلم ، ودنّ الجمع على أن الرسل كلهم كذا أمروا ؛ أي كلوا من الحلال وقال الطبري : الحطاب لعيسي عليه السلام ؛ روى أنه كان يا كل من غزل أمه و والمشهور عنه أنه كان يا كل من بقل البرّية و وجه خطابه لعيسي ما ذكرناه من تقديره لمحمد صلى الله عليه وسلم تشريفا له وقيل : إن هذه المقالة خوطب بهاكل نبي ؛ لأن هذه طريقتهم التي ينبغي لهم الكون عليها و فيكون المعنى : وقلنا يأيها الرسل كلوا من الطيبات ؛ كما تقول لتاجر : يا تجارينبغي أن تجتنبوا الربا ؛ فأنت تخاطبه بالمعنى وقد اقترن بذلك أن هذه المقالة تصاح لجميع صنفه ، فلم يخاطبوا قطّ مجتمعين صلوات الله عليهم أجمعين أو إنما خوطب كل واحد في عصره وقال الفراء : هو كما تقول للرجل الواحد : كُفُّوا عنا أذا كم ،

الثالثــة ــ سقى الله تعالى بين النبيين والمؤمنين فى الخطاب بوجوب أكل الحلال وتجنب الحرام، ثم شمل الكل فى الوعيد الذى تضمنه قوله تعالى : «إنّى بِما تعملون عليم » صلى الله على رسله وأنبيائه ، وإذا كان هـذا معهم فما ظن كل الناس بأنفسهم ، وقد مضى القول فى الطيبات والرزق فى غير موضع ، والحمــد لله ، وفى قوله عليه الســلام و يمد يديه " دليل على مشروعية مدّ اليدين عنــد الدعاء إلى السهاء ؛ وقد مضى الخلاف فى هذا والكلام فيه والحمد لله ، وقوله عليه السلام و فاتى يستجاب لذلك على جهة الاستبعاد ؛ أى أنه ليس أهلا لإجابة دعائه لكن يجوز أن يستجيب الله له تفضلا ولطفا وكرما .

قوله تعالى : وَ إِنَّ هَانَهُ مَ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَا تَقُونِ ﴿ فَا تَقُولِ اللَّهُ اللَّهُ مِمْ فَرِحُونَ ﴿ فَا تَقُولُوا اللَّهُ اللّ

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ١٧٧ طبعة ثانيسة أو ثالثسة ، وجـ ٧ ص ١٩٨ طبعة أولى أو ثانيسة .

<sup>(</sup>۲) راجع جد ۷ ص ۲۲۳

فيه أربع مسائل:

الأولى – قوله تعالى : ﴿ وَ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ المعنى : هذا الذي تقدم ذكره هو دينكم وملتكم فالتزموه ، والأتمة هنا الدِّين؛ وقد تقدم محامله؛ ومنه قوله تعالى : « إنّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ » أي على دين ، وقال النابغة :

حلفتُ فلم أترك لنفسك ربيبةً . وهــل يَأْثَمَنْ ذُو أُمَّةٍ وهو طائع

الثانيسة — قرئ « و إن هذه » بكسر « إن » على القطع ، وبفتحها وتشديد النون . قال الخليل : هي في موضع نصب لمّل زال الخيافض ؛ أي أنا عالم بأن هـذا دينكم الذي أمرتكم أن تؤمنوا به ، وقال الفتراء : « أن » متعلقة بفعل مضمر تقديره : واعلموا أن هذه أمرتكم ، وهي عند سيبو يه متعلقة بقوله « فأتقون » ؛ والتقدير فاتقون لأن أمتكم واحدة ، وهـذا كقوله تعلى ، « وأن المساجد لله فلا تَدْعُوا مَعَ الله أحدا » ؛ أي لأن المساجد لله فلا تدعوا معه غيره ، وكقوله : « لإيلاف قريش » بأي فليعبدوا ربّ هذا البيت لإيلاف قريش ، فلا تدعوا معه غيره ، وكقوله : « لإيلاف قريش » بأي فليعبدوا ربّ هذا البيت لإيلاف قريش ، الثالثية — وهـذه الآية تقوى أن قوله تعالى : « يأيها الرسل » انما هو مخاطبة المحمد صلى الله عليه وسلم فَلَق اتصالَ هذه الآية واتصالَ قوله « فتقطعوا » ، أما أن قوله « وأنا ربّكم فأتقون » و إن كان قيل للانبياء فأممهم داخلون فيه بالمعنى ؛ فيحسن بعد ذلك اتصال ، ﴿ فَتَقَطّعُوا ﴾ وانكان قيل للانبياء فأممهم داخلون فيه بالمعنى ؛ فيحسن بعد ذلك اتصال ، ﴿ فَتَقَطّعُوا ﴾ أي افترقوا ، يعنى الأمم ، أي جعلوا دينهم أديانا بعد ما أمروا بالاجتاع ، ثم ذكر تعالى أن كلا منهم معجب برأيه وضلالته وهذا غاية الضلال .

الرابعـــة ــ هــذه الآية تنظر إلى قوله صلى الله عليه وســلم : وو ألّا إنّ مَن قبلكم من أهل الكتاب آفترقوا على ثنتين وسبعين ملّة و إن هــذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين ثنتان وسبعون في النار و واحدة في الجنة وهي الجماعة " الحديث ، خرّجه أبو داود، و رواه (1) راجع جم ٢ ص ١٦٧ طبعة أنية و جم ص ٣٠ طبعة أولى أو ثانية ، (٢) آية ٢٢ وما بعدها سورة الزغرف ، (٣) آية ١٨ سورة الجن ، (٤) كذا في نسخ الأصل ، والمعنى المراد واضح النودة الزغرف ، (٣) آية ١٨ سورة الجن ، (٤) كنا في نسخ الأصل ، والمعنى المراد واضح المورة الزغرف ،

وهوأن هذا التقدير يفلق و يقطع الاتصال بين الاثنين .

الترمذى و زاد : قالوا ومن هى يا رسول الله؟ قال : و ما أنا عليه وأصحابى "خرّجه من حديث عبد الله بن عمرو ، وهذا يبين أن الافتراق المحذر منه فى الآية والحديث إنما هو فى أصول الدين وقواعده، لأنه قد أطلق عليها مِللًا، وأخبر أن التمسك بشيء من تلك الملل موجب لدخول النار ، ومثل هذا لا يقال فى الفروع، فإنه لا يوجب تعديد الملل ولاعذاب النار ، قال الله تعالى : «لِكُلِّ جعلنا مِنْكُمُ شِرْعَةً ومِنْهَاجًا » ،

قوله تعالى : ﴿ زُبُرًا ﴾ يعنى كتبا وضعوها وضلالات ألفوها؛ قاله ابن زيد ، وقيل : إنهم فرقوا الكتب فأتبعت فرقة الصحف وفرقة التوراة وفرقة الزبور وفرقة الإنجيل ، تم حف الكلّ و بدّل؛ قاله قتادة ، وقيل : أخذ كل فريق منهم كتابا آهن به وكفر بما سواه ، و « زُبُرًا » بضم الباء قراءة نافع ، جمع زبور ، والأعمش وأبو عمرو بخلاف عنه « زُبَرًا » بفتح الباء ، أى قطعا كقطع الحديد؛ كقوله تعالى : « آ تُونى زُبَرَ الحديد » ، ﴿ كُلُّ حِزْبٍ ﴾ أى فريق ومِلّة ، ﴿ بِمَا لَدَيْمٍ ﴾ أى عندهم من الدين ، ﴿ فرحُونَ ﴾ أى معجبون به ، وهذه الآية مثال لقريش خاطب عبدا صلى الله عليه وسلم في شأنهم متصلا بقوله ﴿ فَذَرْهُمْ فِي غَمْ رَبِهُم ﴾ أى فذر هؤلاء الذين هم بمنزلة من تقدم ، ولا يضيق صدرك بتأخير العذاب عنهم ؛ فلكل شيء وقت ، والغَمْرة في اللغة ما يَغْمُرك و يعلوك ؛ وأصله الستر ؛ ومنه الغمر الحقد لأنه يغطى القرب ، والغَمْر الحاء الكثير لأنه يغطى الأرض ، وغَمْ رُ الرداء الذي يشمل الناس بغطى القلب ، والغَمْر الحاء الكثير لأنه يغطى الأرض ، وغَمْ رُ الرداء الذي يشمل الناس بالعطاء؛ قال ا

غَمْ سُرُ الرداء إذا تبسّم ضاحكا ﴿ عَلِقَتْ لضَحْكَته رِقابُ المالِ المراد هنا الحَيْرة والغفلة والضلالة ، ودخل فلان في غمار الناس ، أى فى زحمتهم ، وقوله تعالى : (حتى حِينٍ ) قال مجاهد : حتى الموت ، فهو تهديد لا توقيت ؛ كما يقال : سيأتى لك يوم ، قوله تعالى : أَيَّحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمُدُّهُم بِهِ مِن مَّالِ وَبَنِينَ رَقِي نُسَارِعُ مَن مَّالِ وَبَنِينَ رَقِي نُسَارِعُ لَمُمْ فِي الْخَيْرُ اللهِ بَلُ لَا يَشْعُرُونَ رَقِي

(١) آية ٨٤ سورة المائدة ، (٢) آية ٩٩ سورة الكهف .

قوله تعالى : ﴿ أَيَعْسَبُونَ أَنَّمَا تُمَدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ ﴾ «ما » بمعنى الذي ؛ أي أيحسبون يا عجد أن الذي نعطيهم في الدنيا مر للمال والأولاد هو ثواب لهم، إنما هو استدراج و إملاء، ليس إسراعا في الخيرات . وفي خبر « أنّ » ثلاثة أقوال، منها أنه محذوف. وقال الزجاج : المعنى نسارع لهم به فى الخسيرات ، وحذفت به . وقال هشام الضرير قولا دقيقا، قال: «أنما» هي الخيرات؛ فصار المعنى: نسارع لهم فيه، ثم أظهر فقال «في الخيرات»، ولا حذف فيه على هذا التقدير . ومذهب الكسائي أن « أنما » حرف واحد فلا يحتاج إلى تقدير حذف، و يجوز الوقف على قوله «و بنين» . ومن قال « أنمـــا» حرفان فلابدّ من ضمير يرجع من الخبر إلى اسم «أنّ » ولم يتم الوقف على « و بنين » - وقال السَّخْتيانى : لا يحسن الوقف على «وبنين»؛ لأن «يحسبون» يحتاج إلى مفعولين ، فتمام المفعولين «في الخيرات». قال ابن الأنبارى : وهــذا خطأ ؛ لأن « أنّ » كافية من اسم أن وخبرها ولا يجوز أن يؤتى بعد « أن » بمفعول ثان . وقرأ أبو عبد الرحمن السَّلَميُّ وعبد الرحمن بن أبي بكرة «يسارع» بالياء، على أن يكون فاعله إمدادنا . وهـذا يجوز أن يكون على غير حذف ؛ أى يسارع لهم الإمداد . و يجوز أن يكون فيه حذف ، و يكون المعنى يسارع الله لهم . وقرئ « يسارَع لهم في الخيرات » وفيه ثلاثة أوجه : أحدها على حذف به ، و يجوز أن يكون يسارَع الامدادُ ، النحوى « نسرع لهم في الخيرات » وهو معنى قراءة الجماعة . قال الثعلبي : والصواب قراءة العامة؛ لقوله « نمدهم » . ﴿ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ أن ذلك فتنة لهم وآستدراج .

 قوله تعمالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْمَةٍ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴾ لما فرغ من ذكر الكفرة وتوعَّدهم عقّب ذلك بذكر المؤمنين المسارعين في الخسيرات و وعدهم ، وذكر ذلك بأبلغ صفاتهم . و ﴿ مُشْفَقُونَ ﴾ خائفون وجلون مما خوّفهم الله تعــالى . ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَات رَجِّمُ يُؤْمِنُونَ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ . وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُو بُهُمْ وَجِلَةٌ ﴾ قال الحسن : يؤتون الإخلاص ويخافون ألا يقبل منهم . وروى الترمذي عن عائشة رضي الله عنها زوج النبيّ صلى الله عليه وسلم قالت : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية «والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وَجِلة » قالت عائشة : أهم الذين يشربون الخمر و يسرقون ؟ قال : ولا يا بنت الصديق ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدّقون وهم يخافون ألا يقبل منهم أولئـك الذين يسارعون في الخـيرات " . وقال الحسن : لقد أدركنا أقواما كانوا من حسناتهم أن ترد عليهم أشفق منكم على سيئاتكم أن تعــذبوا عليها . وقرأت عائشة رضي الله عنها وابنُ عباس والنُّحَعيِّ « والذين يأتون ما أتوا » مقصورا من الإتيان . قال الفرَّاء : واو صحت هــــذه القراءة عن عائشـــة لم تخالف قراءة الجماعة ؛ لأن الهـــز من العرب من يلزم فيه الألف في كل الحالات إذا كتب؛ فيكتب سُئل الرجل بألف بعد السين، ويستهزئون بألف بين الزاى والواو ، وشيءً وشيء بألف بعــد اليــاء ، تغــير مستنكر في مذهب هؤلاء أن يكتب « يؤتون » بألف بعــد الياء ، فيحتمل هــذا اللفظ بالبناء على هذا الخط قراءتين « يؤتون ما آتوا » و «يأتون ما أتوا» . وينفرد ما عليه الجماعة باحتمال تأويلين : أحدهما ـــ والذين يعطون ما أعطوا مر. لزكاة والصدقة وقلوبهم خائفة . والآخر ـــ والذين يؤتون الملائكة الذين يكتبون الأعمال على العباد ما آنوا وقلوبهم وجلة؛ فحُدُف مفعولٌ في هــذا الباب لوضوح معناه؛ كما حذف في قوله عن وجل : « فيـــــه يُغَاثُ النَّاسُ وَفيـــــه يَعْصرُونَ » والمعنى يعصرون السمسم والعنب ؛ فاختزل المفعول لوضوح تأويله . ويكون الأصل في الحرف على هجائه الموجود في الإمام « يأتون » بألف مبدلة من الهمزة فكتبت الألف

<sup>(</sup>١) آية ٤٩ سورة يوسف ،

واوًا لتآخى حروف المد واللين في الحفاء ؛ حكاه ابن الأنبارى . قال النحاس: المعروف من قراءة ابن عباس « والذين يأتون ما أتوا » وهي القراءة المروية عن النبيّ صلى الله عليه وسلم وعن عائشة رضى الله عنها، ومعناها يعملون ما عملوا؛ كما رُوى في الحديث، والوجَل نحو الإشفاق والحوف؛ فالتبيّ والتائب خوفه أمن العاقبة وما يطلع عليه بعمد الموت ، وفي قوله (أَنَّهُمُ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِهُونَ ) تنبيه على الحاتمة ، وفي صحيح البخاري وو إنما الاعمال بالحواتيم " وأما المخلّط فينبغي له أن يكون تحت خوف من أرب ينفّذ عليه الوعيد بتخليطه ، وقال أصحاب الحواطر : وَجَل العارف من طاعته أكثر وجلا من وجله من مخالفته ؛ لأن المخالفة تحلب بتصحيح الفرض ، ﴿ أَنَّهُمْ ﴾ أي لأنهم ، أو من أجل أنهم الى ربهم راجعون .

قوله تعالى : أُولَدَيِكَ يُسَدِرِعُونَ فِى ٱلخَدَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَدَبِقُونَ (إِنَّ وَهُمْ لَهَا سَدَبِقُونَ (إِنَّ وَهُمْ لَهَا سَدَبِقُونَ (إِنَّ قُوله تعالى : ﴿ أُولَئِكِ يُسَارِعُونَ فِي الخَيْرَاتِ ﴾ أى في الطاعات ، كى ينالوا بذلك أعلى الدرجات والغرفات ، وقرئ « يُشْرِعُونَ » في الخيرات ، أي يكونوا سراعا إليها ، ويسارعون

على معنى يسابقون من سابقهم إليها ؛ فالمفعول محذوف. قال الزجاج: يسارعون أبلغ من يسرعون.

( وَهُمْ لَمَا سَابِقُونَ ) أحسن ما قيل فيه : أنهم يسبقون إلى أوقاتها . ودلّ بهذا أن الصلاة في أوّل الوقت أفضل ؛ كما تقدم في « البقرة » . وكل من تقدم في شيء فهو سابق إليه، وكل من تأخر عنه فقد سبقه وفاته ؛ فاللام في « لها » على هذا القول بمعنى إلى ؛

كما قال « بأنَّ رَبُّكَ أَوْحَى لَهَا » أى أوحى إليها . وأنشد سيبويه :

رَبِي تَجَانَفُ عن جَوَ اليمامة ناقتي • وما قصدَتْ من أهلها لسَوائكا

وعن ابن عباس فى معنى « وهم لها سابقون » سبقت لهم من الله السعادة ؛ فلذلك سارعوا فى الخيرات . وقيل : المعنى وهم من أجل الخيرات سابقون .

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٢ ص ١٦٥ طبعة ثانية . (٢) البيت للأعشى . والتجانف : الانحراف .

قوله تمالى : وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَكِّ يَنْطِقُ بِالْحُتِّ وَهُمْ لَا يُظْلَدُونَ ﴿ يُنْكِلِّفُ لَكُمْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللّ

قوله تعالى : ﴿ وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسُعَهَا ﴾ قد مضى فى « البقرة » وأنه ناسخ لجميع ما ورد فى الشرع من تكليف ما لا يطاق . ﴿ وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ ﴾ أظهر ما قيل فيه الماد كتاب إحصاء الأعمال الذى ترفعه الملائكة ، وأضافه إلى نفسه لأن الملائكة كتبت فيه أعمال العباد بأمره ، فهو ينطق بالحق ، وفي هذا تهديد وتأييس من الحيف والظلم ، ولفظ النطق يجوز فى الكتاب ، والمراد أن النبيين تنطق بما فيه ، والله أعلم ، وقيل : عنى اللوح المحفوظ ، وقد أثبت فيه كل شيء ، فهم لا يجاوزون ذلك ، وقيل الإشارة بقوله «ولدينا كتاب» القرآن ، فائلة أعلم ، وكل محتمل والأقل أظهر ،

قُولَهُ تَعَالَى : بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِّنْ هَاذَا وَلَهُمْ أَعْمَالُ مِّن دُونِ ذَالِكَ هُمْ لَهَا عَلَمِلُونَ ﴿ حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِٱلْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْعَرُونَ ﴿ لَا تَجْعَرُوا ٱلْيَوْمُ إِنَّكُمْ مِّنَّا لَا تُنْصَرُونَ ﴿ لَيْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

قوله تعالى : ﴿ إِلَّ قُلُو بُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا ﴾ قال مجاهد : أى في غطاء وغفلة وعماية عن القرآن ، ويقال : غمره الماء إذا غطاه ، ونهر غمْر يفطى من دخله ، و رجل غمر يغمره آراء الناس ، وقيل : «غمرة » لأنها تغطّى الوجه ، ومنه دخل في غُمار الناس ونُعارهم ، أى فيما يغطيه من الجمع ، وقيل : « بل قلوبهم في غمرة » أى في حَيْرة وعمّى ؛ أى مما وصف من أعمال البر في الآيات المتقدمة ؛ قاله قتادة ، أو من الكتاب الذي ينطق بالحق ، ﴿ وَلَمُ مُ أَعَمَالُ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَمَا عَامِلُونَ ﴾ قال قتادة ومجاهد : أى لهم خطايا لابة أن يعملوها من دون الحق ، وقال الحسن وابن زيد : المعنى ولهم أعمال رديئة لم يعملوها من لا تجربة له بحرب ولا أمر ، ولم تحنكه النجارب ،

دو ن ما هم عليه، لابد أن يعملوها دون أعمال المؤمنين، فيدخلون بها النار، لما سبق لهم من الشّقوة ، ويحتمل ثالثا – أنه ظلم الحلق مع الكفر بالخالق ؛ ذكره الماوردى ، والمعنى متقارب ، في إذا أَخَذْنا مُثرَفِيهِمْ بِالْعَلَمَ بِالْعَلَى بالسيف يوم بدر ؛ قاله ابن عباس ، وقال الضماك : يعنى بالجوع حين قال النبي صلى الله عليه وسلم : وواللهم آشدد وطأتك على مُضَر اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف " ، فابتلاهم الله بالقحط والجوع حتى أكلوا العظام والميتة والكلاب والجيف ، وهلك الأموال والأولاد ، ﴿ إذَا هُمْ يَجْأَرُونَ ﴾ أى يضجون والميتة والكلاب والجيف ، وهلك الأموال والأولاد ، ﴿ إذَا هُمْ يَجْأَرُونَ ﴾ أى يضجون ويستغيثون ، وأصل الجُوار رفع الصوت بالنضر ع كما يفعل الثور ، وقال الأعشى يصف بقرة :

فطافت ثلاثا بين يوم وليلة وكان النكير أن تُضيف وتجارا قال الجوهرى : الجؤار مثل الخوار؛ يقال : جار الثور يجار أى صاح ، وقرأ بعضهم «عِجْلًا جَسَدًا لَهُ جؤار » حكاه الأخفش ، وجار الرجل إلى الله عن وجل تضرع بالدعاء ، قتادة : يَضُرُخون بالتو بة فلا تقبل منهم ، قال :

يراوح من صلوات المَلِيك ﴿ فَطَوْرًا سِجُودا وطَوْرًا جَوَارا

وقال ابن جريج : «حتى إذَا أخذنا مُثْرَفِيهِمْ بالْعَذَابِ» هم الذين قتلوا ببدر « إذا هم يَجُأَرُونَ » هم الذين بمكة ؛ فجمع بين القولين المتقدمين ، وهو حسن ، ﴿ لَا تَجُأَرُوا الْيَوْم إِنَّكُمْ مَنَّا ﴾ أى من عذابنا ، ﴿ لَا تُتُمْرُونَ ﴾ لا تمنعون ولا ينفعكم جزعكم ، وقال الحسن : لا تنصرون بقبول التو بة ، وقيل : معنى هذا النهي الإخبارُ ؛ أى إنكم إن تضرعتم لم ينفعكم .

قوله تعالى ؛ قَــدْ كَانَتْ ءَايَتِي نُتْلَى عَلَيْكُرْ فَكُنتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُوْ تَنْكِصُونَ ﴿ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ عَسَلِمِواً تَهْجُرُونَ ﴿ مَنْ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ عَسَلِمِواً تَهْجُرُونَ

<sup>(</sup>۱) راجع هامش ص ۱۱۵ من جر۱۱

قوله تعالى : ﴿ قَدْ كَانَتْ آيَاتِى نُشْلَى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ ﴾ الأيات يريد بها القرآن . ﴿ نُتْلَى عَلَيْكُمْ ﴾ أى تقرأ . قال الضحاك : قبل أن تعذبوا بالقتل و ﴿ تَنْكِصُونَ ﴾ ترجعون و راءكم . مجاهد : تستأخرون ؛ وأصله أن ترجع الْقَهْقَرَى . قال الشاعر :

زعموا بأنهُم على سبل النجا ، ة و إنما ُنكُص على الأعقاب

وهو هنا استعارة الإعراض عرب الحق وقرأ على بن أبي طالب رضى الله عنه «على أدباركم » بدل «على أعقابكم » ، « تذكصون » بضم الكاف و ﴿ مُسْتَكْبِرِينَ ﴾ حال والضمير في « به » قال الجمهور : هو عائد على الحرم أو المسجد أو البسلد الذي هو مكة ، و إن لم يتقدم له ذكر لشهرته في الأمر ، أي يقولون نحن أهل الحرم فلا نخاف و وقيل : المعنى أنهم يعتقدون في نفوسهم أن لهم بالمسجد والحرم أعظم الحقوق على الناس والمنازل ، فيستكبرون لذلك ، وليس الاستكبار من الحق ، وقالت فرقة : الضمير عائد على القرآن من فيستكبرون لذلك ، وليس الاستكبار من الحق ، وقالت فرقة : الضمير عائد على القرآن من حيث ذكرت الآيات ، والمعنى : يُحدث لكم سماع آياتي كبرا وطغيانا فلا تؤمنوا به ، قال ابن عطية : وهدذا قول جيد ، النحاس : والقول الأقل أولى ، والمعنى : أنهم يفتخرون بالحرم ويقولون نحن أهل حرم الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ سَامِرًا تَهْجُرُونَ ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ سَامِرًا تَهْجُرُونَ ﴾ «سامِرًا » نصب على الحال ، ومعناه سُمّرة اللون ، سُمّارا، وهو الجماعة يتحدثون بالليل ، مأخوذ من السَّمَر وهو ظل القمر ؛ ومنه سُمرة اللون ، وكانوا يتحدثون حول الكمبة في سَمَر القمر ؛ فسمّى التحدث به ، قال الثورى : يقال لظل القمر السَّمَر؛ ومنه السُّمرة في اللون، ويقال له : الفَيْخت ؛ ومنه قيل فاختة ، وقرأ أبو رجاء «سُمّارا» وهو جمع سامر ؛ كما قال :

\* ألستَ ترى الشُّهارَ والنَّــاسَ أحوالي ...

<sup>(</sup>١) فى الأصول : «أَنهم» والبيت لا يَتَّزن إلا بدخول الباء، وهي هنا زائدة؛ كقول النابغة :

<sup>\*</sup> زم الغُدَاف بأن رحلتنا غدا \*

<sup>(</sup>٢) هذا عجز بيت لامرئ القيس . وصدره :

<sup>\*</sup> فقالت سباك الله إنك فاضحى \*

وفى حديث قَيْدلة : إذا جاء زوجها من السامر ؛ يعنى من القوم الذين يَسْمُرون بالليل ؛ فهو اسم مفرد بمعنى الجمع ، كالحاضر وهم القوم النازاون على الماء ، والباقر جمع البقر ، والجامل جمع الإبل ، ذكورتها و إناثها ؛ ومنه قوله تعالى : «ثُمّ نُخْرِجُكُمْ طَفْلًا » أى أطفالا . يقال ؛ قوم سَمْر وسُمَّر وسامِر ، ومعناه سهر الليل ؛ مأخوذ من السَّمَر وهو ما يقع على الأشجار من ضوء القمر . قال الجوهرى : السامر أيضا الشَّهار ، وهم القوم الذين يَسْمُرون ؛ كما يقال للحاج خباج ، وقول الشاعر :

وسامر طال فيه اللّهُو والسّمَرُ

كأنه سمى المكان الذى يجتمع فيــه للسمر بذلك . وقيل : وحّد سامرا وهو بمعنى الشَّهار ؛ لأنه وضع موضع الوقت ، كقول الشاعر :

مِن دونهم إن جئتَهم سَمَرًا \* عَنْفُ القِيَانِ وَجَلِسُ غَمْرُ

فقال : سَمَرًا ، لأن معناه ، إن جئتهم ليلا وجدتهم وهم يسمرون . وآبنا سَمير : الليل والنهار ، لأنه يُسْمَر فيهما ، يقال : لا أفعسله ما سَمَر آبنا سمير أبدا . و يقال : السَّمير الدهر ، وآبناه الليل والنهار ، ولا أفعله السَّمَر والقمر ، أى ما دام الناس يَسْمُرون في ليلة قراء ، ولا أفعله سَمِير الليالي ، قال الشَّنْفَرَى :

هنالك لا أرجو حياةً تَسُرُّ نِي ﴿ سَمِيرَ اللَّيالَى مُبْسَلًا بِالحرائر

والسَّمَار (بالفتح) اللبن الرقيق ، وكانت العرب تجلس للسمر نتحدّث، وهذا أوجب معرفتها بالنجوم ؛ لأنها تجلس في الصحراء فترى الطوالع من الغوارب ، وكانت قريش تَسْمُر حول الكعبة مجالس في أباطيلها وكفرها ، فعابهم الله بذلك ، و « تهجرون » قرئ بضم التاء وكسر الجميم من أهجر، إذا نطق بالفحش ، وبنصب التاء وضم الجميم من هجر المريض إذا هذى ، ومعناه : يتكلمون بهوس وسيّئ من القول في النبيّ صلى الله عليه وسلم وفي القرآن ؛ عن ابن عباس وغيره .

الثانيـــة \_ روى سعيد بن جُبـيرعن ابن عباس قال : إنمـا گُره السّمر حين نزلت هذه الآية «مستكبرين به سامرا تهجرون » ؛ يعني أن الله تعـالى ذمّ أقواما يَسْمُرون في غير

طاعة الله تعالى ، إما في هَذَيان و إما في إذاية ، وكان الأعمش يقول : إذا رأيت الشيخ ولم يكتب الحديث فأصفعه فإنه من شيوخ القمر ؛ يعني يجتمعون في ليالى القمر فيتحدّثون بأيام الخلفاء والأمراء ولا يحسن أحدهم يتوضأ للصلاة .

الثالثـــة ـــ روى مسلم عن أبي بَرْزَة قال : كان النبيّ صلى الله عليه وســلم يؤخر العشاء إلى ثلث الليل و يكره النوم قبلها والحديث بعدها . قال العلماء : أما الكراهية للنوم قبلها فلئلا يمترضها للفوات عن كل وقتها أو أفضـل وقتها ؛ ولهذا قال عمر : فمن نام فلا نامت عينه ؛ ثلاثا . وممن كره النوم قبلها عمر وآبنه عبـــد الله وآبن عباس وغيرهم ، وهو مذهب مالك . ورخص فيه بعضهم، منهم على وأبو موسى وغيرهم؛ وهو مذهب الكوفيين • وشرط بعضهم أن يجعل معــه من يوقظه للصــلاة . وروى عن ابن عمر مثــله ، و إليه ذهب الطحاوى . وأما كراهية الحديث بعدها فلأن الصلاة قد كفرت خطاياه فينام على سلامة، وقد ختم الـُكتَّاب صحيفته بالعبادة ؛ فإنْ هو سَمَر وتحدّث فيملؤها بالهَـوَس ويجعل خاتمتها اللغو والباطل، وليس هذا من فعل المؤمنين - وأيضا فإن السمر في الحــديث مظنة غلبة النوم آخر الليل فينام عن قيام آخر الليل ، وربما ينام عن صلاة الصبح . وقد قيل : إنما يكره السمر بعدها لما روى جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو إياكم والسَّمَرَ بعد هَدْأَة الرجل فإن أحدكم لا يدرى ما يبث الله تعالى من خلقه أغلقوا الأبواب وأَوْكُوا السقاء وخَمّروا الإناء وأطفئوا المصابيح" . و روى عن عمر أنه كان يضرب الناس على الحديث بعد العشاء، ويقول : أسمرًا أوَّلَ الليــل ونوما آخره ! أريحوا تُكَّابِكُم . حتى أنه روى عن ابن عمــر أنه قال : من قرض بيت شعر بعد العشاء لم تقبل له صلاة حتى يُصبح . وأسنده شدّاد بن أوْس إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم . وقد قيل : إن الحكمة في كراهية الحديث بعدها إنما هو لما أن الله تعالى جعل الليل سَكَنا، أي يُسكن فيه ، فإذا تحدّث الإنسان فيه فقد جعله في النهار الذي هو متصرف المعاش؛ فكأنه قصــد إلى مخالفة حكمة الله تعالى التي أجرى عليها وجوده فقال « وهو الذي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا والنَّوْمَ سُبَاتًا وجعل النَّهارَ نَشُورًا » . .

<sup>(</sup>١) آية ٧٤ سورة الفرقان .

الرابعــة - هذه الكراهة إنما تختص بما لا يكون من قبيل القُرَب والأذكار وتعليم العلم ، ومسامرة الأهل بالهـلم و بتعليم المصالح وما شابه ذلك ، فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن السلف ما يدل على جواز ذلك ، بل على ندبيةــه ، وقــد قال البخاري : (باب السَّمر في الفقه والخير بعد العشاء) وذكر أن قُرة بن خالد قال : انتظرنا الحسن وراث علينا حتى جاء قريبا من وقت قيامه ، فياء فقال : دعانا جيراننا هؤلاء ، ثم قال أنس : انتظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة حتى كان شطر الليل فياء فصلى ثم خطبنا فقال : و إن الناس قد صَلوا و إنكم لم تزالوا في صلاة ما انتظرتم الصلاة " ، قال الحسن ؛ فإن القوم لا يزالون في خير ما انتظروا الحسير ، قال : ( باب الســمر مع الضيف والأهل ) وذكر حديث أبي بكر بن عبــد الرحمن أن أصحاب الصَّقة كانوا فقــراء ... الحديث ، أخرجه مسلم أيضا ، وقد جاء في حراسة الثنور وحفظ العساكر بالليــل من الثواب الجزيل والأجر العظيم ما هو مشهور في الأخبار ، وقد مضي من ذلك جملة في آخر « آل عمران » والحمــد العظيم ما هو مشهور في الأخبار ، وقد مضي من ذلك جملة في آخر « آل عمران » والحمــد لله وحـــده ،

قوله تعالى : أَفَـكُمْ يَدَّبَّرُوا ٱلْقُوْلَ أَمْ جَآءَهُم مَّا لَرْ يَأْتِ عَابَآءَهُمُ ٱلْأُوَّلِينَ ۞

قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَدَّبُرُوا الْقَوْلَ ﴾ يعنى القرآن؛ وهو كقوله تعالى : « أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرآن » و صُمِّى القرآن قولا لأنهم خوطبوا به . ﴿ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آ بَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ فأنكروه وأعرضوا عنه • وقيدل : « أم » بمعنى بل؛ أى بل جاءهم ما لا عهد لآبائهم به ، فلذلك أنكروه و تركوا التدبرله • وقال ابن عباس : وقيل المعنى أم جاءهم أمان من العذاب ، وهو شيء لم يأت آباءهم الأولين فتركوا الأعن •

قوله تعالى : أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُسْكِرُونَ ﴿ إِنَّ اللَّهِ عَالَى اللَّهُ عَلَيْهُ مَا لَكُو مُسْكِرُونَ ﴿ إِنَّ

<sup>(</sup>١) راث : أبطأ ٠٠ (٢) راجع جـ ٤ ص ٣٢٣ وبما بعدها . (٣) آية ٨٢ سورة النساء .

هذا تستعمله العرب على معنى التوقيف والتقبيح ، فيقولون : الخير أحبّ إليك أم الشر ؛ أى قد أخبرت الشر فتجنّبه ، وقد عرفوا رسولهم وأنه من أهل الصدق والأمانة ؛ ففى اتباعه النجاة والخير لولا العَنَت ، قال سفيان : بلى ! قد عرفوه ولكنهم حسدوه !

قوله تعمالى : أَمْ يَقُولُونَ بِهِ عَجِنَّةٌ بَلْ جَآءَهُم بِٱلْحُتِّ وَأَكْثَرُهُمُمْ الْحُتِّ وَأَكْثَرُهُمُمْ

قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةً ﴾ أى أم يحتجون فى ترك الإيمان به بأنه مجنون ، فليس هو هكذا ! لزوال أمارات الجنون عنه ، ﴿ بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ ﴾ يعنى القرآن والتوحيد الحق والدِّين الحق ، ﴿ وَأَ كُثَرُهُمْ ﴾ أى كلهم ﴿ يُفَقِّ كَارِهُونَ ﴾ حسدا و بَغْيًا وتقليدا .

قوله تعالى ﴿ وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهُوآ ءَهُمْ لَفَسَدَتِ ٱلسَّمَلُوَاتُ وَٱلْأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَاهُم بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَن ذِكْرِهِم مُعْرِضُونَ ۞

قوله تعالى : ﴿ وَلَوِ النَّبِعَ الْحَقّ ﴾ « الحق » هنا هو الله سبحانه وتعالى؛ قاله الأكثرون، منهم مجاهد وابن جُريج وأبو صالح وغيرهم • وتقديره فى العربية • ولو اتبع صاحب الحق؛ قاله النحاس ، وقد قيل : هو مجاز ، أى لو وافق الحق أهواءهم ؛ فجعل موافقته اتباعا مجازا ؛ أى لو كانوا يكفرون بالرسل و يعصون الله عن وجل ثم لا يعاقبون ولا يجازون على ذلك إمّا عجزا و إمّا جهلا لفسدت السموات والأرض ، وقيل : المعنى ولو كان الحق ما يقولون من آتخاذ آلهة مع الله تعالى لتنافت الآلهة ، وأراد بعضهم ما لا يريده بعض ، فاضطرب التدبير وفسدت السموات والأرض ، و إذا فسدتا فسد من فيهما، وقيل : « لو آتبع الحق أهواءهم » أى بما يهواه الناس و يشتهونه لبطل نظام العالم ؛ لأن شهوات الناس تختلف ونتضاد ، وسبيل الخق أن يكون متبوعا ، وسبيل الناس الآنقياد للحق • وقيل : «الحق» القرآن ؛ أى لو نزل القرآن بما يجبون لفسدت السموات والأرض • ﴿ وَمَنْ فِيهِنّ ﴾ إشارة إلى من يعقل من القرآن بما يحبون لفسدت السموات والأرض وجنّها ؛ الماوردي " ، وقال الكَلْي " : يعنى وما بينهما من ملائكة السموات و إنس الأرض وجنّها ؛ الماوردي " ، وقال الكَلْي " : يعنى وما بينهما من

خلق ؛ وهى قراءة ابن مسعود « لفسدت السموات والأرض وما بينهما » . فيكون على تأويل الكلبي وقراءة ابن مسعود مجمولا على فساد من يعقل وما لا يعقل من حيوان وجماد وظاهر التنزيل فى قراءة الجمهور يكون مجمولا على فساد ما يعقل من الحيوان؛ لأن ما لا يعقل تابع لما يعقل فى الصلاح والفساد، فعلى هذا ما يكون من الفساد يعود على من فى السموات من الملائكة بأن جُعلت أر بابا وهى مربوبة ، وعُبدت وهى مستعبدة ، وفساد الإنس يكون على وجهين : أحدهما – بآتباع الهوى ، وذلك مهلك ، الثانى – بعبادة غيرالله، وذلك كفر ، وأما فساد ماعدا ذلك فيكون على وجه التبع ؛ لأنهم مدبر ورن بذوى العقول فعاد فساد المدبرين عليهم ،

قوله تعالى : ﴿ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ ﴾ أى بما فيه شرفهم وعزّهم ؛ قاله السُّدّى وسفيان ، وقال قتادة : أى بما لهم فيه ذكر ثوابهم وعقابهم ، ابن عباس : أى ببيان الحق وذكر ما لهم به حاجة من أمر الدين ، ﴿ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴾ .

قوله تعالى : أَمْ تَسْتُلُهُمْ خَرْجًا فَخَـرَاجُ رَبِّكَ خَــيْرٌ وَهُو خَــيْرُ اللهُ وَهُو خَــيْرُ الرَّزَقِينَ ﴿

قوله تعالى : ﴿ أَمْ تَسْأَلُمُمْ خَرْجًا ﴾ أى أجرًا على ما جئتهم به ؛ قاله الحسب وغيره ، ﴿ نَخْرَاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ ﴾ وقرأ حمزة والكسابى والأعمش و يحيى بن وَتَّاب ﴿ خراجا ﴾ بالف الباقون بغير ألف ، وكلهم قد قرءوا ﴿ فحراج \* بالألف إلا ابن عامر وأبا حَيْوة فإنهما قرأ ابغي بغير الألف ، والمعنى : أم تسألهم رزقا فرزق ربك خير ، ﴿ وَهُو خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ أى ليس يقدر أحد أن يرزق مثل رزقه ، ولا يُنعم مثل إنعامه ، وقيل : أى ما يؤتيك الله من الأجر على طاعتك له والدعاء إليه خيرً من عَرض الدنيا ، وقد عرضوا عليك أموالهم حتى تكون كأعين رجل من قريش فلم تجبهم إلى ذلك ؛ قال معناه الحسن ، والخَرْج والخراج واحد ، إلا أن اختلاف الكلام أحسن ؛ قاله الإخفش ، وقال أبو حاتم : الخَرْج الخَعْل ، والخراج العطاء ،

المبرّد: الخرج المصدر، والخراج الآسم، وقال النضر بن شُميل: سألت أبا عمرو بن العلاء عن الفرق بين الخرج والخراج فقال: الخراج ما لزمك، والخرَّج ما تبرّعت به وعنه أن الخرَّج من الوقاب، والخراج من الأرض و ذكر الأول الثعلبيّ والثاني الماورديّ •

قوله تعالى : وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مَّسْتَقَيْمٍ (إِنَّ وَإِنَّ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ عَنِ ٱلصِّرَاطِ لَنَاكِئُونَ (اللهِ)

قوله تعالى: ﴿ وَ إِنَّكَ لَتَدُّءُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ أى إلى دين قويم ، والصراط في اللغة الطريق ؛ فسُمِّى الدِّين طريقا لأنه يؤدِّى إلى الجنة فهو طريق إليها ، ﴿ وَإِنَّ الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ﴾ أى بالبعث ، ﴿ عَنِ الصِّراطِ لَنَا كِبُونَ ﴾ قيل : هو مشل الأول ، وقيل : إنهم عن طريق الجنه لناكبون حتى يصيروا إلى النار ، نَكَب عن الطريق يَنْكُب نُكُب وَمِينَ الجنه عَنْ الله عَيْره ؛ ومنه نكبت الريح إذا لم تستقم على مَجْرَى ، وشَرُّ الريح النَّكِاء ،

قوله تمالى ، وَلَوْ رَحِمْنَكُهُمْ وَكَشَفْنَا مَا يَهِمَ مِّن ضُرِّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ۞

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ رَحْمَنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرَّ ﴾ أى لو رددناهم إلى الدنيا ولم الدخلهم النار وامتحناهم ﴿ لَبَقَوْا فِي طُغْيَانِهِمْ ﴾ قال السَّدِّى : في معصيتهم . ﴿ يَعْمَهُونَ ﴾ قال الأعمش : يترددون ، وقال ابن جُريج : «ولو رحمناهم » يعني في الدنيا « وَكَشَفْنَا مَا بِهِم مَنْ ضُرِّ » أى من قَبْط وجوع « لَلَجَوَّا » أى لتمادَوا « فِي طُغْيَانِهِمْ » وضالالتهم وتجاوزهم من ضُرِّ » أى من قَبْط وجوع « لَلَجَوَّا » أى لتمادَوا « فِي طُغْيَانِهِمْ » وضالالتهم وتجاوزهم الحد « يَعْمَهُونَ » يتذبذبون ويخبطون •

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَدَابِ فَمَا السَّمَكَانُوا لِرَبِّرِهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴿ فَيَ قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدُ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ ﴾ قال الضحاك : بالجوع وقيل : بالأمراض والحاجة والجوع ، وقيل : بالقتل والجوع ، ﴿ هَمَ ٱسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ ﴾ أى ما خضعوا ، وأما يَتَضَرَّعُونَ ﴾ أى ما يخشعون لله عن وجل في الشدائلة تصيبهم ، قال ابن عباس : نولت في قصة ثُمَامة بن أثال لما أسرته السّرية وأسلم وخلّى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيله ، حال بين مكة وبين الميرة وقال : والله لا يأتيكم من اليمامة حبّه حني أخلوا الميتة فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخذ الله قريشا بالقحط والجوع حتى أكلوا الميتة والكلاب والعليمز ؛ قيل وما العليمز ؛ قال : كانوا يأخذون الصوف والوبر فيبلونه بالدم ثم يشوونه و يأكلونه ، فقال له أبو سفيان : أنشُدك الله والرّحم ! أليس تزعم أن الله بعشك رحمة للعالمين ؟ قال ورود ورقياً ما أواك إلا قتلت الآباء بالسيف ، وقتلت الأبناء بالسيف ، وقتلت الأبناء بالسيف ، وقتلت الأبناء بالحوع ؛ فنزل قوله « وَلُو رَحْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهُمْ مِنْ ضُرّ لَلْمَوْ في طُفْنَانِهُمْ يَعْمَهُونَ » ،

قوله تعمالى : حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿ ﴾ مُبْلِسُونَ ﴿ ﴾

قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابِ شَدِيد ﴾ قال عكرمة : هو باب من أبواب جهنم ، عليه من الخزنة أربعائة ألف، سود وجوههم ، كالحة أنيابهم ، قد قُلعت الرحمة من قلوبهم ؛ إذا بلغوه فتحه الله عن وجل عليهم ، وقال ابن عباس : هو قتلهم بالسيف يوم بدر ، مجاهد : هو القحط الذي أصابهم حتى أكلوا العِلْهِز من الجوع ؛ على ما تقدم ، وقيل فتح مكة ، ﴿ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴾ أي يائسون متحبّرون لا يدرون ما يصنعون ، كالآيس من الفرج ومن كل خير ، وقد تقدم في « الأنعام » ،

قوله تعالى : وَهُوَ ٱلَّذِي أَنشَأَ لَكُرُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْأَبْصَنَرَ وَٱلْأَفْعِدَةَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ﷺ مَا تَشْكُرُونَ ﷺ

<sup>(</sup>١) داجع جـ ٢ ص ٢٦٤

قوله تمالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ ﴾ عرَّفهم كثرة نعمه وكمال قدرته . ﴿ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ﴾ أى ما تشكرون إلا شكرا قليلا . وقيل : أى لا تشكرون ألْبَتَّة .

قوله تعالى : وَهُو الَّذِى ذَرَأَكُمْ فِى الْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿ وَالَيْهِ عَالَمُ مُونَ ﴿ وَالَيْهِ مَعُولُهُ تَعَالَى : ﴿ وَهُوَ النَّذِى ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى أنشاكم وبَشّكم وخلقكم . ﴿ وَ الَيْهِ تَحْشَرُونَ ﴾ أى أنشاكم وبَشّكم وخلقكم . ﴿ وَ الَيْهِ تَحْشَرُونَ ﴾ أى تجمعون للجزاء .

قوله تعالى : وَهُو اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهَ اللّهَ الْحَالَفُ اللّهِ اللّهَ اللّهُ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهُ اللهُ الل

قوله تعالى : ( وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَلَهُ ٱخْتِـالاَفُ اللَّيْلِ وَالنَّهَـارِ ) أى جعلهما غتلفين ؛ كقولك ؛ لك الأجر والصّلة ؛ أى إنك تؤجر وتوصل ؛ قاله الفرّاء ، وقيل : اختلافهما فى النور والظلمة ، وقيل : اختلافهما فى النور والظلمة ، وقيل : تكررهما يوما بعد ليلة وليلة بعد يوم ، ويحتمل خامسا : اختلاف ما مضى فيهما من سعادة وشقاء وضلال وهدى ، ( أَفَلَا تَعْقِلُونَ ) كُنْهَ قدرته و ربو بيته و وحدانيّته ، وأنه لا يجوز أن يكون له شريك من خلقه ، وأنه قادر على البعث ، ثم عيّرهم بقولهم وأخبر عنهـم أنهم أن يكون له شريك من خلقه ، وأنه قادر على البعث ، ثم عيّرهم بقولهم وأخبر عنهـم أنهم

﴿ قَالُوا مثلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ . قَالُوا أَئِذَا مُتنَا وُكَّمَّا تُرَابًا وَعظَامًا أَئِنًا لَمَبْعُوثُونَ ﴾ هـذا لا يكون ولا يتصوّر . ﴿ لَقَدْ وُعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْـلُ ﴾ أى من قبل مجيء عهد صلى الله عليه وسلم ، فلم نوله حقيقة . ﴿ إِنْ هَــذَا ﴾ أي ما هــذا ﴿ إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أي أباطيلهم وتُرَّهَاتهم ؛ وقد تقدّم هـذا كله . قال الله تعالى : ﴿ قُلْ ﴾ يا مجد جوابا لهم عما قالوه ﴿ لمنَ الْأُرْضُ وَمَنْ فَيَهَا ﴾ يخـــبر بربو بيَّته و وحدا نيته وملكه الذي لا يزول، وقدرته التي لا تحول؛ أف ﴿ يَسْيَقُولُونَ لِللهِ ﴾ ولا أبد لهم مر . ذلك . فـ ﴿ يُقُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ أى أفلا لتعظون وتعلمون أن من قدر على خلق ذلك ابتــداء فهو على إحياء الموتى بعــد موتهم قادر . ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّـبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ . سَـيَقُولُونَ لِلهِ قُــلْ أَفَلَا نَتَّقُونَ ﴾ يريد أفلا تخافون حيث تجعلون لى ما تكرهون؛ زعمتم أن الملائكة بناتى، وكرهتم لأنفسكم البنات . ﴿ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ يريد السموات وما فوقها وما بينهن، والأرضين وما تحتهن وما بينهن ، وما لا يعلمه أحد إلا هو . وقال مجاهد: « ملكوت كلُّ شيء » خزائن كل شيء . الضحاك : ملك كل شيء . والملكوت من صفات المبالغة كالحَبرَوُت والرَّهْبَوُت ؛ وقد مضي في « الأنعام » . ﴿ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهُ ﴾ أى يَمنع ولا يُمنع منه . وقيل : « يُجيرٍ » يؤمّن من شاء . « ولا يُجَار عَلَيْه » أى لا يؤمّن من أخافه . ثم قيل : هذا في الدنيا ؛ أي من أراد الله إهلاكه وخوفه لم يمنعه منه مانع، ومن أراد نصره وأمنه لم يدفعه من نصره وأمنه دافع . وقيل ا هــذا في الآخرة ؛ أي لا يمنعــه من مستحق الثواب مانع ولا يدفعــه عن مستوجب العذاب دافع . ﴿ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴾ أى فكيف تخدعون وتصرفون عن طاعتــه وتوحيده . أوكيف يخيُّــل إليكم أن تشركوا به ما لا يضر ولا ينفع! والسحر هو التخييل . وكل هــذا احتجاج على العرب المقرين بالصانع . وقرأ أبو عمرو «سيقولون الله » في الموضعين الأخيرين ؟ وهي قراءة أهل العراق . الباقون « لله » ، ولا خلاف في الأوّل أنه « لله » ؛ لأنه جواب لـ « قمل لمن الأرض ومن فيها » فلما تقدّمت اللام في « لمن » رجعت في الجواب • ولا خلاف أنه

<sup>(</sup>۱) داجع ج ۷ ص ۲۳

مكتوب فى جميع المصاحف بغير ألف • وأما من قرأ «سيقولون الله » فلان السؤال بغير لام فاء الحواب على لفظه ، وجاء فى الأوّل « لله » لمّ كان السؤال باللام • وأما من قرأ « لله » باللام فى الأخيرين وليس فى السؤال لام فلأن معنى « قل مَن ربّ السموات السبع و رب العرش العظيم » : قل لمن السموات السبع و رب العرش العظيم • فكان الحواب « لله » ؛ حين قدرت اللام فى السؤال ، وعلّة الثالثة كعلة الثانية ، وقال الشاعر :

(۱) إذا قيل من ربّ المزالف والقُرَى \* و ربُّ الجياد الجُرُد قلت لخالد أى لمن المزالف .

ودلّت هذه الآيات على جواز جدال الكفارو إقامة الحجة عليهم . وقد تقدم في «البقرة» . ونبّهتُ على أن من ابتدأ بالحلق والاختراع والإيجاد والإبداع هو المستحق للألوهية والعبادة .

قوله تعالى : بَلْ أَتَيْنَاهُم بِالْحُنَقِ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ رَبِي مَا آتَخَذَ اللَّهُ مِن وَلَدِ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَيْهِ إِذًا لَّذَهَبَ كُلُّ إِلَيْهِ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَا مِن وَلَدِ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَيْهِ إِذًا لَّذَهَبَ كُلُّ إِلَيْهِ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضَ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ (إِنِي عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ بَعْضَ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ (إِنِي عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ رَبِي

قوله تعالى : ﴿ بَلُ أَتَيْنَاهُمْ بِالْحَقِّ ﴾ أى بالقول الصدق ، لا ما تقوله الكفار من إثبات الشريك وَنَفَى البعث ، ﴿ وَ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ أن الملائكة بنات الله ، فقال الله تعالى : ﴿ مَا آشَّخَذَ اللهُ مِنْ وَلَد ﴾ « مِن » صلة ، ﴿ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ ﴾ « من » زائدة ؛ والتقدير ؛ ما آشخذ الله ولدا كما زعمتم ، ولا كان معه إله فيما خلق ، وفي الكلام حذف ؛ والمعنى : لوكانت معه آلمة لانفرد كل إله بخلقه ، ﴿ وَلَعَلَمَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْض ﴾ أى ولغالب وطلب القوى معه آلمة لانفرد كل إله بخلقه ، ﴿ وَلَعَلَم المخلوبُ لا يستحق الإلهية ، وهذا الذي يدل الضعيف كالعادة بين الملوك ، وكان الضعيف المغلوبُ لا يستحق الإلهية ، وهذا الذي يدل على نفى الولد أيضا ؛ لأن الولد ينازع الأب في الملك منازعة الشريك ،

<sup>(</sup>١) المزالف : القرى التي بين البر والبحر ؛ الواحدة مزلفة . والأجرد من الخيل والدواب ، القصير الشعر .

﴿ سُبْحَانَ اللهِ عَمَّ يَصِفُونَ ﴾ تنزيهًا له عن الولد والشريك . ﴿ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالى عَمَّ يُشْرِكُونَ ﴾ تنزيه وتقديس . وقرأ نافع وأبو بكر وحمزة والكِسَائي « عالمُ » بالرفع على الاستثناف؛ أي هو عالم الغيب ، الباقون بالجر على الصفة لله ، وروى رُويس عن يعقوب « عالم » إذا ابتدأ رفعا .

قوله تعالى : قُل رَّبٌ إِمَّا تُرِيَنِي مَا يُوعَدُونَ ﴿ وَ وَبِ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّلِلِينَ ﴿ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّلِلِينَ ﴿ قَالَ الْمُعْلِمِينَ ﴿ وَقَ

علّمه ما يدعو به ؛ أى قل رب؛ أى يارب إن أريتنى ما يوعدون مر العذاب ، ( فَلاَ تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظّالِمِينَ ) أى فى نزول العذاب بهم ، بل أخرجنى منهم ، وقيل : النداء معترض ؛ و « ما » فى « إمّا » زائدة ، وقيل : إن أصل إمّا إن ما ؛ فه « إن » شرط و « ما » شرط ، في « إمّا » زائدة ، وقيل : إن أصل إمّا إن ما ؛ فه « إن » شرط و « ما » شرط ، في الشرطين توكيدا ، والجواب « فلا تجعلى فى القوم الظالمين » ؛ أى إذا أردت بهم عقو بة فأخرجنى منهم ، وكان عليه السلام يعلم أن الله تعالى لا يجعله فى القوم الظالمين إذا نزل بهم العذاب ، ومع هذا أمره الربّ بهذا الدعاء والسؤال ليعظم أجره وليكون في كل الأوقات ذا كرا لربّه تعالى .

قوله تعالى : وَإِنَّا عَلَىٰٓ أَن ثَّرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ ﴿ وَإِنَّا عَلَىٰٓ أَن ثُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ ﴿

نبّه على أن خلاف المعلوم مقدور، وقد أراه الله تعالى ذلك فيهم بالجوع والسيف، ونجّاه الله ومن آمن به من ذلك .

قوله تعالى : آدْفَعْ بِالَّتِي هِي أَحْسَنُ ٱلسَّيِّمَةَ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿ وَلَى السَّيْمَةَ ﴾ أمر بالصفح ومكارم الأخلاق ؛ فما كان منها لهذه الأمة فيما بينهم فهو محكم باق في الأمة أبدا ، وما كان فيها من موادعة الكفار وتوك التعرّض لهم والصفح عن أمورهم فمنسوخ بالقتال ، ﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴾ أي من الشرك والتكذيب ، وهذا يقتضي أنها آية موادعة ، والله تعالى أعلم .

قوله تعمالى : وَقُل رَّبِّ أَعُودُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ ٱلشَّيْطِينِ ﴿ وَأَعُودُ لِكَ مِنْ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّا ا

قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزاتِ الشَّيَاطِينِ ﴾ فيه مسئلنان :

الأولى – قوله تعالى : ﴿ مِنْ هَمْزاتِ الشَّيَاطِينِ ﴾ الهمزات هى جمع هَرْة ، والمَمْز في اللغة النَّخْس والدفع؛ يقال : هَمْزَه ولَمَنْه ولَمَنْه دفعه ، قال الليث : الهمزكلامُ من وراء القَفَا، واللَّهُ مواجهة ، والشيطان يوسوس فيهمس في وسواسه في صدر ابن آدم ؛ وهو قوله : « أعوذ بك من هزات الشياطين » أى نزغات الشياطين الشاغلة عن ذكر الله تعالى ، وفي الحديث : كان يتعوّذ من هز الشيطان ولمزه وهمسه ، قال أبو الهَيْمَ : إذا أسرّ الكلام وأخفاه فذلك الهمس من الكلام ، وسمى الأسد هَمُوسا ؛ لأنه يمشى بخفة فلا يُسمع صوت وطئه ، وقد تقدم في « طه » ،

الثانيــة - أمر الله تعالى نبيّـه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالتعوّذ من الشيطان في همزانه ، وهى سورات الغضب التي لا يملك الإنسان فيها نفسه ، وكأنها هى التي كانت تصيب المؤمنين مع الكفار فتقع الحادة فلذلك اتصلت بهده الآية ، فالنزغات وسورات الغضب الواردة من الشيطان هى المتعوّذ منها في الآية ؛ وقد تقدم في آخر «الأعراف» بيانه مستوفى ، وفي أول الكتاب أيضا ، وروى عن على بن حرب بن محد الطائى حدّثنا سفيان عن أيوب عن محمد بن حبّان أن خالداكان يؤرق من الليل؛ فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فأمره أن يتعوّذ بكلمات الله التامة من غضب الله وعقابه ومن شر عباده ومن همزات الشياطين وأن يَحْضُرون ، وفي كتاب أبي داود قال عمر : وهَمْزُه المُونَة ؛ قال ابن ماجه : المُونَة يعني الجنون ، والتعوذ أيضا من الجنون وكيد ، وفي قراءة أبي « رَبّ عائدًا بك من همزات الشياطين ، وعائذا بك أن يَحْضُرون » ؛ أي يكونوا معي في أمورى ،

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ۱۱ ص ۲٤٧ طبعة أولى أو ثانية ، (۲) راجع جـ ٧ ص ٣٤٧

<sup>(</sup>٣) راجع جـ ١ ص ٨٦ طبعة ثانية أو ثالثة .

فإنهم إذا حضروا الإنسان كانوا معدّين للهمز، وإذا لم يكن حضور فلا همز. وفي صحيح مســـلم عن جابر قال : سمعت رســـول الله صلى الله عليه وســـلم يقول : در إن الشيطان يحضر أحدَكم عندكل شيء من شأنه حتى يحضره عند طعامه فإذا سقطت من أحدكم اللقمة فليُمط ماكان بها من أذَّى ثم ليا كلها ولا يدعها للشيطان فإذا فرغ فلْيَلْمَق أصابعه فإنه لا يدرى في أي طعامه البركة ".

قوله تعمالى : حَتَّىٰ إِذَا جَآءَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ٱرْجِعُونِ ﴿ وَإِنَّ لَعَلَّى أَعْمَلُ صَالِحًا فَيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَاآ بِلُهَا وَمِن وَرَآيِهِم بَرْزَخُ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿ إِلَىٰ يَوْمِ لَيْبَعَثُونَ ﴿ إِنِّكُ

قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدُهُمُ الْمُوْتُ قَالَ رَبِّ ٱرْجِعُونِ ﴾ عاد الكلام إلى ذكر المشركين؛ أي قالوا « أئذا متنا \_ إلى قوله \_ إنْ هذا إلا أساطير الأوّلين » . ثم احتج عليهم وذكرهم قدرته على كل شيء ، ثم قال هم مصرّون على ذلك حتى إذا جاء أحدهم الموت تيقّن ضلالته وعاين الملائكة التي تقبض روحه ؛ كما قال تعالى ؛ « وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَقَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلائِكَةُ » . ﴿ قَالَ رَبِّ ٱرْجِعُونَ ﴾ تمنَّى الرجعة كى يعمل صالحا فيما ترك . وقد يكون القول في النفس؛ قال الله عن وجل : « وَ يَقُولُونَ في أَنْفُسِهُمْ لَوْلَا يُمَدِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ» . فأما قوله « ٱرْجِمُونِ » وهو مخاطب ربّه عن وجل ولم يقل « ٱرجمني » جاء على تعظيم الذكر للخاطب . وقيل: استغاثوا بالله عن وجل أولا ، فقال قائلهم: ربُّ ، ثم رجع إلى مخاطبة الملائكة فقال : ارجعون إلى الدنيا؛ قاله ابن جُريج = وقيل : إن معنى «ارجعون» على جهة التكرير؛ أى ارجعني ارجعني ارجعني وهكذا . قال المُزَنِيِّ في قوله تعالى «أَلْقِيا فِي جَهَنَم » قال : معناه أَلْق ألق . قال الضحاك : المراد به أهل الشرك .

قلت : ليس سؤال الرجعة مختصا بالكافر فقد يسألها المؤمن كما في آخر سورة المنافقين على ما يأتى . ودلَّت الآية على أن أحداً لا يموت حتى يعرف اضطرارا أهو من أولياء (١) آية . ٥ سورة الأنفال . (٢) آية ٨ سورة المجادلة .

الله أم من أعداء الله، ولولا ذلك لمــا سأل الرجعة، فيعلموا ذلك قبل نزول الموت وذواقه . ﴿ لَعَسِلِّي أَعْمَلُ صَالَى ﴾ قال ابن عباس : يريد أشهد أن لا إله إلا الله . ﴿ فَمَا تَرَّكُتُ ﴾ أى فيما ضيّعت وتركت العمل به من الطاعات . وقيل : «فيما تركت» من المال فأتصدق . و «لعلُّ» تتضمن تردداً ؛ وهذا الذي نسأل الرجعة قد استيقن العذاب، وهو يوطِّن نفسه على العمل الصالح قطعا من غير تردد . فالتردد يرجع إما إلى رده إلى الدنيا ، و إما إلى التوفيق ؛ أي أعمل صالحا إن وفقتني؛ إذ ليس على قطع مر. ﴿ وجود القدرة والتوفيق لو رُدّ إلى الدنيا ، ﴿ كُلَّا ﴾ هــذه كلمة رَدْ ؛ أي ليس الأمر على ما يظنه من أنه يجاب إنى الرجوع إلى الدنيا، بل هو كلام يطيح في أدراج الريح . وقيل : لو أجيب إلى ما يطلب لما وَقَّ بما يقول؛ كَمَا قَالَ : « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لَمَا نُهُوا عَنْه » . وقيل : « كَثَّلَ إِنَّا كَلَّمَــةٌ هو قائلُها » ترجع إلى الله تعالى؛ أي لا خلف في خبره، وقد أخبر أنه لن يؤخر نفسا إذا جاء أجلها، وأخبر بأن هذا الكافر لا يؤمن . وقيل : « إنهاكلمة هو قائلها » عند الموت ، ولكن لا تنفع . ﴿ وَمَنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخُ ﴾ أى ومن أمامهم و بين أيديهم . وقيل : من خلفهم . ﴿ بَرْزَخُ ۗ أَى حَاجِرَ بِينَ الموت والبعث ؛ قاله الضحاك ومجاهد وابن زيد . وعن مجاهد أيضا أن البرزخ هو الحاجز بين الموت والرجوع إلى الدنيا . وعن الضحاك : هو ما بين الدنيا والآخرة . ابن عباس : حجاب . السدى : أجل . قتادة : بقية الدنيا . وقيــل : الإمهال إلى يوم القيامة ؛ حكاه متقاربة . وكلُّ حاجز بين شيئين فهو بَرْزَخ . قال الجوهري : البرزخ الحاجز بين الشيئين . والبرزخ ما بين الدنيا والآخرة من وقت الموت إلى البعث؛ فمن مات فقد دخل في البرزخ. وقال رجل بحضرة الشُّعْيِّ : رحم الله فلانا فقــد صار من أهل الآخرة ! فقال : لم يُصِر من أهل الآخرة ، ولكنه صار من أهـل البرزخ ، وليس من الدنيا ولا من الآخرة . وأضيف « يوم » إلى « يبعثون » لأنه ظرف زمان ، والمراد بالإضافة المصدر .

<sup>(</sup>١) آية ٢٨ سورة الأنعام .

قوله تعالى : فَإِذَا نُفِخَ فِي ٱلصَّـورِ فَلاَ أَنْسَابَ بَيْنَهُـمْ يَوْمَيِلْدِ

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا نُفْخَ فِي الصُّورِ ﴾ المراد بهــذا النفخ النفخةُ الثانية . ﴿ فَلَا أَنْسَابَ يَنْهُمْ يَوْمَئُـــذَ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ قال ابن عباس : لا يفتخرون بالأنساب في الآخرة كما يفتخرون بها في الدنيا، ولا يتساءلون فيها كما يتساءلون في الدنيا؛ من أي قبيلة أنت ولا من أي نسب، ولا يتعارفون لَمُوْل ما أذهالهم . وعن ابن عباس أن ذلك في النفخة الأولى حين يصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءاون ، ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون، وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون . وسأل رجل ابن عباس عن هذه الآية وقوله : « فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْض يَتَسَاءَلُونَ » فقال : لا يساءلون في النفخة الأولى ؛ لأنه لا يبقى على الأرض حيّ ، فلا أنساب ولا تساؤل ، وأما قوله « فأقبــل بعضهم على بعض يتساءلون » فإنهم إذا دخلوا الجنة تساءلوا . وقال ابن مسعود : إنما عني في هذه الآية النفخة الثانيــة . وقال أبو عمر زاذان : دخلت على ابن مسعود فوجدت أصحاب الخير واليمنة قد سبقوني إليه ، فناديت بأعلى صوتى : يا عبد الله بن مسعود ! من أجل أنى رجل أعجمي أذنيت هؤلاء وأقصيتني! فقال: آذُنُهُ ؛ فدنوت، حتى ماكان بيني و بينـــه جليس فسمعته يقول 1 يؤخذ بيــد العبد أو الأمّة يوم القيامة فينصب على رءوس الأقراين والآخرين ثم ينادي مناد : هـذا فلان بن فلان ، من كان له حق فليأت إلى حقه ؛ فتفرح المرأة أن يدور لهـــا الحق على أبيها أو على زوجها أو على أخيهـــا أو على آبنها ؛ ثم قرأ ابرــــ مسعود : « فلا أنساب بينهم يومئــ فو لا يتساءلون » فيقول الربّ سبحانه وتعــ الى و آت هؤلاء حقوقهم " فيقول : ياربّ قد فنيت الدنيا فمن أين أوتيهم ؛ فيقول الرب لللائكة : وو خذوا من حسناته فأعطوا كل إنسان بقدر طَلبَته " فإن كان وليًّا لله فضلت من حسناته مثقال حبة من خردل فيضاعفها الله تعالى حتى يدخله بها الجنــة ، ثم قرأ ابن مسعود « إنَّ الله لَا يَظْلِمُ

<sup>. (</sup>١) آية . ٥ سورة الصافات .

مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفُهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْراً عَظِيماً » • وإن كان شقيا قالت الملائكة : ربّ ! فنيت حسناته و بق طالبون ؛ فيقول الله تعالى : و خذوا من أعمالهم فأضيفوها إلى سيئاته وصُكُّوا له صَكَّا إلى جَهَنَّمَ ،

قوله تعالى : فَمَن ثَقُلَتْ مَوَزِينُهُ وَفَأُولَنَهِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴿ وَمَنْ خَلْدُونَ وَمَنْ خَلْدُونَ ﴿ وَمَنْ خَلْدُونَ ﴿ وَمَنْ خَلْدُونَ ﴿ وَمَنْ خَلْدُونَ ﴿ وَمَنْ تَعَدَمُ الْكَلَامُ فَيَهِمْ أَلَامُ فَيَهُمْ أَلَامُ فَيَهِمْ أَلَامُ فَيَهِمْ أَلَامُ فَيَهِمْ أَلَامُ فَيْهِمْ أَلَالُولُ فَيْهِمْ أَلَالُهُ فَيْمُ لَا أَلْمُ فَالْمُ فَيْهِمْ أَلَامُ فَيْهِمْ أَلَامُ فَيْهِمْ أَلَامُ فَيْهِمْ أَلَامُ فَيْهِمْ أَلَامُ فَيْمُ أَلَامُ فَيْمُ أَلَامُ فَيْمُ فَالْمُوا فَيْمُ فَيْمُ فَالْمُوا فَيْمُ فَالْمُوا فَيْمُ فَالْمُوا فَيْمُ فَالْمُوا فَيْمُ فَالْمُولُولُونَا فَيْ فَاللَّهُ فَالْمُؤْمِنُ فَيْمُ فَالْمُؤْمِنُ فَيْمُ فَالْمُؤْمِنُ فَيْمُ فَيْمُ فَا فَيْمُ فَيْمُ فَلْمُؤْمُ فَيْمُ أَلُولُكُونَ فَيْمُ فَيْمُ فَالْمُؤْمُ فَيْمُ فَالْمُؤْمُ فَالْمُؤْمُ فَالْمُؤْمِ فَالْمُؤْمِ فَيْمُ فَالْمُ فَيْمُ فَالْمُؤْمِ فَالْمُؤْمِ فَيْمُ فَالْمُؤْمِ فَالْمُؤْمِ فَالْمُؤْمِ فَالْمُؤْمِ فَالْمُؤْمِ فَالْمُؤْمِ فَالْمُؤْمِ فَالِمُ فَالْمُؤْمِ فَالِكُوا فَالْمُؤْمِ فَالْمُوالِمُ فَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُوالِمُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُ

قوله تعالى : تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ ٱلنَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴿ أَلَمْ تَكُنُ اللَّهُ لَكُنْ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّا اللَّالِمُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

قوله تعالى : ﴿ تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ ﴾ ويقال «تنفح » بمعناه ؛ ومنه « وَلَئِنْ مَسَّمُّمُ فَنَهُ وَفُحَ مِنْ عَذَابِ رَبِّك » . إلا أن « تلفح » أبلغ بأسا ؛ يقال : لفحته النار والسَّمُوم بحرها أحرقته ، ولفحته بالسيف لفحة إذا ضربته به [ضربة ] خفيفة • ﴿ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴾ قال ابن عباس : عابسون • وقال أهل اللغة : الكُلوح تَكَشُّرُ في عُبوس • والكالح : الذي قد نُشمّرت شفتاه و بدت أسنانه • قال الأعشى :

وله المُقُد كَلَح الرجل كُلوحا وكُلَاحا ، وما أقبح كَأْحَده ؛ يراد به الفّمُ وما حواليه ، ودهر كالح أى شديد ، وعن ابن عباس أيضا « وهم فيها كالحون » يريد كالذي كَأَيح وتقلّصت شفتاه وسال صديده ، وقال ابن مسعود : ألم تر إلى الرأس المُشَيَّط بالنار ، وقد بدت أسنانه وقلصت شفتاه ، وفي الترمذي عن أبي سعيد الخُدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " وهم فيها كالحون – قال – تشويه النار فتقلص شَفَتُه العليا حتى تبلغ وسَط رأسه وتسترجي شَفَتُه العليا حتى تبلغ وسَط رأسه وتسترجي شَفَتُه السفلي حتى تضرب سُرته " قال : هذا حديث حسن صحيح غريب ،

<sup>(</sup>١) آية . ٤ سورة النساء . (٢) راجع جـ ٧ ص ١٦٦ (٣) آية ٢ ٤ سورة الأنبياء .

قوله تعالى : قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَبْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَآلِينَ ﴿ اللَّهِ وَكُنَّا وَكُنَّا قَوْمًا ضَآلِينَ ﴿ وَلَا تُنْكِرُ جُنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَلِلْمُونَ ﴿ اللَّهُ وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴿ وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴿ وَلَا تُنْكَلِّمُونِ ﴿ وَلَا تُنْكَلِّمُونِ ﴿ وَلِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ ا

قوله تمالى : ﴿ قَالُوا رَبُّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شَقُوتُنَا ﴾ قراءة أهـل المدينة وأبى عمرو وعاصم « شــقوتنا » وقرأ الكوفيون إلا عاصما « شقاوتنا» . وهــذه القراءة مروية عن أبن مسعود والحسن . ويقال : شقاء وشقًا؛ بالمد والقصر . وأحسن ما قيل في معناه : غلبت علينا لذاتنا وأهواؤنا ؛ فسمى اللّذات والأهواء شـقوة ، لأنهما يؤدّيان إليها ، كما قال الله عن وجل : « إِنَّ الذين يَا كُلُون أَمُوالَ اليَّمَا عَي ظُلْمًا إِنما يا كُلُون في بُطُونهم نَارًا " ؛ لأن ذلك يؤديهم إلى النار . وقيل : ما سبق في علمك ، وكتب علينا في أمّ الكتّاب من الشقاوة . وقيل : حسن الظن بالنفس وسوءُ الظن بالخلق . ﴿ وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴾ أى كنا فى فعلنا ضالين عن الهدى . وليس هذا اعتذارا منهم إنما هو إقرار، و يدلُّ على ذلك قولهم ﴿ رَبُّنَا أُنْحِرْجْنَا مِنْهَا فإنْ كُذنا فَإنَّا ظَالْمُونَ ﴾ طلبوا الرجعـــة إلى الدنياكما طلبوها عند الموت . ﴿ فَإِنْ عُدْنَا ﴾ إلى الكفر ﴿ فَإِنَّا ظَالْمُونَ ﴾ لأنفسنا بالعَوْد إليه فيجابون بعد ألف سنة : ﴿ اخْسَـُوا فيهَا وَلَا تُكَلِّمُون ﴾ أى آبْهُدُوا في جهنم ؟ كما يقال للكلب : اخْسا ؛ أي آبْعُــُدْ . خسات الكلب خَسْنًا طردته . وخسأ الكلبُ بنفسه خسوءًا ؛ يتعدّى ولا يتعدى . وانخسأ الكلب أيضًا . وذكر ابن المبارك قال : حدَّثنا سعيد بن أبي عَرُوبة عن قتادة يذكره عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو بن العاصى قال : إن أهمل جهنم يَدْعون مالكا فلا يجيبهم أربعين عاما ، ثم يردّ عليهم : إنكم ماكثون . قال : هانت والله دعوتهم على مالك و ربِّ مالك . قال : ثم يدعون ربهم فيقولون : « رَ بَّنَ غَلَبَتْ عَلَيْنَا شــقُوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ . رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مَنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالْمُونَ » . قال : فيسكت عنهـم قدر الدنيا مرتين . قال : ثم يرد عليهـم اخسـُّوا فيها . قال : فوالله ما نَبَس القوم بعدها بكلمـــة ، وما هو إلا الزُّفير والشَّهيق في نار جهنم . (١) آية ، ١ سورة النساء -

فشبّه أصواتهم بصوت الحمير، أولها زفير وآخرها شهيق . خرجه الترمذي مرفوعا بمعناه من حديث أبي الدّرداء . وقال قتادة : صوت الكفار في الناركصوت الحمار ، أوّله زفير وآخره شهيق . وقال أبن عباس : يصير لهم نُباح كنباح الكلاب ، وقال مجمد بن كمب القُرطَي : بلغني أو ذُكر لي أن أهـل النار استغاثوا بالخيزنة ... الخـبر بطوله ، ذكره ابن المبارك ، وقد نخرناه بكاله في النّه ذكرة ، وفي آخره : ثم مكث عنهم ما شاء الله ، ثم ناداهم « أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي ذَكرناه بكاله في النّه ذكرة ، وفي آخره : ثم مكث عنهم ما شاء الله ، ثم ناداهم « أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي النّه عَلَيْنَا شَقُوتُنَا » أي الكتاب الذي كتب علينا « وَكُمّا قَوْمًا ضَالِينَ . رَبّنا أَخْرِجْنا هُمُ الله عَلَيْنَ مَ رَبّنا أَخْرِجْنا والله عند ذلك « رَبّنا فَإِنْ عُدْنا فَإِنّا ظَالمُونَ » فقال عند ذلك « آخسَتُوا فِيها وَلا تُكلّمُونِ » فانقطع عند ذلك الدعاء والرجاء ، وأقبل بعضهم على بعض ينبَحُ بعضهم في وجوه بعض ، وأطبقت عليهم . الدعاء والرجاء ، وأقبل بعضهم على بعض ينبَحُ بعضهم في وجوه بعض ، وأطبقت عليهم .

قوله تعالى : إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِى يَقُولُونَ رَبَّنَا عَامَنَا فَاغْفَرْ لَنَا وَآرْحَمْنَا وَأَنتَ خَيْرُ ٱلرَّحِينَ شِيَّ فَٱتَّكَٰذَتُكُوهُمْ سِخْرِيَّا حَتَّىٰ أَنسَوْكُمْ لَنَا وَآرْحَمْنَا وَأَنتَ خَيْرُ ٱلرَّحِينَ شِيَّ فَآتُكُنْ تُكُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتَّىٰ أَنسَوْكُمُ لَنَا وَآرُحَمْنَا وَأَنتَ خَيْرُ الرَّهِ إِلِي جَزَيْتُهُمُ ٱلْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا فَرَى فَرَيْهُمُ مَا لَيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ ٱلْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا

قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِى يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَآغَفِرْ لَنَا ﴾ الآية ، قال مجاهد : هم إلال وخبّاب وصُهَيب، وفلان وفلان من ضعفاء المسلمين ؛ كان أبو جهل وأصحابه يهزءون بهم ، ﴿ فَآتَخَ نُتُكُوهُمْ سُخُرِيًّا ﴾ بالضم قراءة نافع وحمزة والكسائى هاهنا وفى « ص » ، وكسر الباقون • قال النحاس : وفترق أبو عمرو بينهما ، فحصل المكسورة من جهة التهزّؤ ، والمضمومة من جهة السُّخُرة ، ولا يعرف هذا التفريق الخليلُ ولا سيبويه ولا الكسائى ولا الفتان بمعنى واحد ؛ كما يقال : عُصِي وعِصى ، ولِحَي ولي الكسائى وحكى الشّعلي عن الكسائى وحكى الشّعلي عن الكسائى والفتراء الفرق الذى ذكره أبو عمرو ، وأن الكسر بمعنى الاستهزاء وحكى الشّعلي عن الكسائى والفتراء الفرق الذى ذكره أبو عمرو ، وأن الكسر بمعنى الاستهزاء

<sup>(</sup>۱) في آية ۲۳

والسيخرية بالقول ، والضّم بمعنى التسخير والاستعباد بالفعل . وقال المبرد : إنما يؤخذ التفريق بين المعانى عن العرب ، وأما التأويل فلا يكون ، والكسر في سيخرى" في المعنيين جميعا ؛ لأن الضمة تستثقل في مثل هذا ، (حقى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي ) أي آشتغلتم بالاستهزاء بهم عن ذكرى ، (وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ مَنْهُمْ مَنْهُمُ مَنْهُمْ وَتَعَدّى شوّم استهزائهم بالمؤمنين إلى استيلاء الكفر على قلوبهم ، ( إنِّي جَزَيْتُهُمُ اليَّوْمَ بِمَا صَبَرُوا ) على أذاكم ، وصبروا على طاعتى : (أنَّهُمْ هُمُ الْفَائِرُونَ ) قرأ حمزة والكسائي بكسر الهمزة على ابتداء المدح من الله تعالى لهم ، وفتح الماقون ؛ أي لأنهم هم الفائزون ، ويجوز نصبه بوقوع الجزاء عليمه ، تقديره : إنى جزيتهم اليوم الفوز بالجنة ،

قلت : وينظر إلى معنى هـذا قوله تعالى فى آخر المُطَفِّفِين : « فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُنَّارِ يَضْحَكُونَ » إلى آخر السورة ، على ما يأتى بيانه هناك إن شاء الله تعالى ، ويستفاد من هـذا : التحذيرُ من السّخريّة والاستهزاء بالضعفاء والمساكين والاحتقار لهم ، والإزراء عليهم والاشتغال بهم فيما لا يعنى ، وأن ذلك مُبْعِد من الله عن وجل .

قوله تعالى : قَالَ كُمْ لَبِثْتُمْ فِي ٱلْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ﴿ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمُ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمُ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمُ فَسْعَلِ الْعَادِينَ ﴿ قَالُوا لِإِنْ قَلَيلًا عَلَيلًا لَا قَلِيلًا لَا قَلِيلًا لَا قَلِيلًا لَوْ اللَّهُ عَلَى إِن لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللل

قوله تعالى : ﴿ قَالَ كُمْ لَيِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ قيل : يعنى في القبور ، وقيل : هو سؤال لهم عن مدة حياتهم في الدنيا ، وهذا السؤال المشركين في عَرَصات القيامة أو في النار ، ﴿ عَدَدَ سنينَ ﴾ بفتح النون على أنه جمع مسلم ، ومن العرب من يخفضها وينونها ، ﴿ قَالُوا لَيِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ﴾ أنساهم شدّة العذاب مدة مكثهم في القبور ، وقيل : إذن العذاب رفع عنهم بين النفختين فنسوا ماكانوا فيه من العذاب في قبورهم ، قال ابن عباس : أنساهم ماكانوا فيه من العذاب في قبورهم ، قال ابن عباس : أنساهم ماكانوا فيه من العذاب في قبورهم ، قال ابن عباس : أنساهم ماكانوا فيه من العذاب من النفخة الأولى إلى الثانية ؛ وذلك أنه ليس من أحد قَتَلَه نبي أو قتل نبيًا

أو مات بحضرة نبى إلا عُذب من ساعة يموت إلى النفخة الأولى ، ثم يُمسَّـك عنه العذاب فيكون كالماء حتى يُنفخ الثانية . وقيل : استقصروا مدّة آبهُم في الدنيا وفي القبور ورأوه يسيرا بالنسبة إلى ماهم بصــده . ﴿ فَآسُالِ الْعَادِّينَ ﴾ أى سلِ الحُسَّابِ الذين يعرفون ذلك فإنا قد نسيناه، أو فآسأل الملائكة الذين كانوا معنا في الدنيا ؛ الأوّل قول قتادة، والثاني قول مجاهـد . وقرأ آبن كَثير وحـزة والكسائى « قل كم لبِثتم في الأرض » على الأمر . ويحتمل ثلاثة مَعَانِ : أحدها \_ قولواكم لبثتم ؛ فأخرج الكلام مخرج الأمر للواحد والمرادُ الجماعة ؛ إذكان المعنى مفهوما . الشاني – أن يكون أمرًا للكك ليسألهم يوم البعث عن قدر مكثهم في الدنيا . أو أراد قل أيها الكافركم لبثتم، وهو الثالث . الباقون « قالكم » على الخبر؛ أي قال الله تعالى لهم، أو قالت الملائكة لهم كم لبثتم . وقرأ حمزة والكسائل أيضا ﴿ قُلْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلا قالِيلا ﴾ الباقون «قال » على الخبر، على ما ذكر من التأويل في الأوّل؛ أي ما لبثتم في الأرض إلا قليلا؛ وذلك أن مكثهم في القبور و إن طال كان متناهيا . وقيل : هو قليل بالنسبة إلى مَكَثْهُم فِي النَّارِ ؛ لأنه لا نهاية له . ﴿ لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُ وَنَ ﴾ ذلك .

قوله تعالى : أَخْسَبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبْثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿ إِل

قوله تعالى : ﴿ أَفْحَسَبْتُمُ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَدًا ﴾ أى مهماين كما خلقت البهائم لا ثواب لها ولاعقاب عليها؛ مثل قوله تعالى : « أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدَّى » يريد كالبهائم مهملا لغير فائدة . قال الترمذي الحكم أبو عبــد الله محمد بن على ، إن الله تعالى خلق الحلق عبيدا ليعبدوه ، فيثيبهم على العبادة و يعاقبهم على تركبها ، فإن عبـدوه فهم اليوم له عبيد أحراركرام لئام، وغدًا أعداء في السجون بين أطباق النيران . و «عَبَيًّا » نصب على الحال عند سيبويه وقُطْرُب. وقال أبو عبيدة : هو نصب على المصدر أو لأنه مفعول له . ﴿ وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجِعُونَ ﴾ فتجازون بأعمالكم . قرأ حمزة والكسائي" « تَرْجِعون » بفتح الناء وكسر الحيم من الرجوع .

<sup>(</sup>١) آية ٢٦ سورة القيامة .

قوله تمالى : فَتَعَالَى ٱللَّهُ ٱلْمَالِكُ ٱلْحَيَّةُ لَآ إِلَاهُ إِلَّا هُوَ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْكَوْرِيْمِ الْآِنَ

قوله تمالى : ﴿ فَيَتَعَالَى اللهُ الْمُلِكُ الْحَتَّى ﴾ أى تنزّه وتقدّس الله الملك الحق عن الأولاد والشركاء والأنداد ، وعن أن يخلق شيئا عبثا أو سفها ؛ لأنه الحكيم ، ﴿ لَا إِلٰهَ إِلّا هُوَ رَبُّ الْعَرْبِمُ ﴾ الْعَرْبِمُ ﴾ النّم الْكَرِيم ﴾ ليس فى الفرآن غيرها ، وقرأ ابن مُحَيَّصِن و روى عن ابن كثير « الكريمُ » بالرفع نعتا الله ،

قوله تعالى : وَمَن يَدْعُ مَعَ اللّهِ إِلَىٰهَا عَاخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ, بِهِ مِ فَاإِنَّمَا حَسَابُهُ عِندَ رَبِّهِ عَ إِنَّهُ لَا يُفْالِحُ ٱلْكَافِرُونَ ﴿ اللّهِ وَقُل رَبِّ ٱغْفِرْ وَٱرْحَمْ وَأَنتَ خَيْرُ ٱلرَّاحِمِينَ ﴿ اللّهِ عَنْدُ الرَّاحِمِينَ ﴿ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهُ اللّهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ ال

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللهِ إِلْمَا آخَرَلاً بُرْهَانَ لَهُ بِهِ ﴾ أى لا حجة له عليه ﴿ وَإِنَّهُ كَ حَسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ﴾ أى هو يعاقبه و يحاسبه • إِلْ إِنَّهُ ﴾ الهاء ضمير الأمر والشأن • ﴿ لاَ يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴾ وقرأ الحسن وقتادة « لا يَفْلَح » — بالفتح — •ن كذب و جحد ما جئت به وكفر نعمتى • ثم أمر نبيّه عليه الصلاة والسلام بالاستغفار لتقتدى به الأمة • وقيل : أمره بالاستغفار لأمته • وأسند الثعلبيّ من حديث ابن لهيعة عن عبد الله بن هبيرة عن حَنْش بن عبد الله الصنعانيّ عن عبد الله بن مسعود أنه مر بمصاب مبتلى فقرأ فى أذنه « أفسيتم أنها خلقناكم عَبناً » حتى ختم السورة فبرأ • فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و ماذا قرأت فى أذنه " عبل لزال " • في أذنه " والذى نفسى بيده لو أن رجلا موقنا قرأها على جبل لزال " •

<sup>(</sup>١) فى روح المعانى : « الكريم بالرفع على أنه صفة الرب، وجوّزأن يكون صفة للعرش على القطع » .

## 

قوله تعمَّلُ : سُورَةُ أَنزَلْنَنَهَا وَفَرَضْنَنَهَا وَأَنزَلْنَا فِيهَآ عَايَلَتِ بَيِّنَاتٍ لَيَّاتُ لِيَّالَتِ الْمِيَاتُ عَايَلَتِ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكِّرُونَ ﴿ إِنَّ الْمُنْالُهُا وَفُرَضْنَاهَا وَأَنزَلْنَا فِيهَاۤ عَايَلَتِ بَيِّنَاتٍ لَيْتُ لِيَ

مقصود هذه السورة ذكر أحكام العفاف والسّر ، وكتب عمر رضى الله عنه إلى أهل الكوفة : علّموا نساءكم سورة النور = وقالت عائشة رضى الله عنها : لا تُنزلوا النساء الغُرَف ولا تعلموهن الكتابة وعلموهن سورة النور والغزل ، ﴿ وَفَرَضْ اللّهَ اللهُ قَرَى بَتَخفيف الراء ؛ أى فرضنا عليكم وعلى من بعدكم ما فيها من الأحكام ، وبالتشديد : أى أنزلنا فيها فوائض غتلفة ، وقرأ أبو عمرو : « وفرّضناها » بالتشديد أى قطعناها فى الإنزال أنجاً أنجاً ، والفرض القطع ؛ ومنه فُرْضة القوس ، وفوائض الميراث وفرض النفقة ، وعنه أيضا « فرضناها » فصلناها و بيناها ، وقيل : هو على التكثير ؛ لكثرة ما فيها من الفرائض ، والسورة فى اللغة السريفة ؛ ولذلك سُمّيت السورة من القرآن سورة ، قال زهير :

ألم تر أن الله أعطاك ســورة \* ترى كلّ مَلْكُ دونها يتذبذب وقد مضى فى مقدمة الكتاب القول فيها . وقرئ «سورة » بالرفع على أنها مبتــدأ وخبرها «أنزلناها» ؛ قاله أبو عبيدة والأخفش ، وقال الزجاج والفتاء والمُبرّد : «سورة » بالرفع لأنها خبر الابتــداء ؛ لأنها نكرة ولا يبتــدأ بالنكرة فى كل موضع ، أى هــذه سورة ، و يحتمل أن يكون قوله «سورة » ابتداء وما بعدها صفة لها أخرجتها عن حدّ النكرة المحضة فحسن الابتداء لذلك ، و يكون الحبر فى قوله « الزّانيّة والزّانِي » ، وقرئ «سورة » بالنصب ، على تقدير أنزلنا سورة أنزلناها ، وقال الشاعر :

<sup>(</sup>١) كذا في الأصــول • والمعروف أن هــذا البيت للنابغة الذبياني من قصيدة يمدح بهــا النعمان و يعتذر •

<sup>(</sup>٢) راجع جـ١ صـ ٣٥ طبعة ثانية أو ثالثة . (٣) هو الربيع بن ضبيع بن وهب (عن شرح الشو اهد الكبرى للعيني) .

والذئبَ أخشاه إن مررتُ به • وَحْدِى وَأَخْشَى الرياح والمطرا أو تكون منصوبة بإضمار فعل؛ أى آتل سورة • وقال الفرّاء : هي حال من الهاء والألف ، والحال من المكنى يجوز أن يتقدم عايه .

قوله تعالى : ٱلزَّانِيَــةُ وَٱلزَّانِي فَآجُلِدُوا كُلَّ وَحِد مِنْهُمَا مَائَةَ جَلْدَةً وَلَا تَأْخُذُكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ ٱللّهِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِٱللّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْأَخِرِ وَلَيَشْهَدُ عَذَابَهُمَا طَآبِهَةٌ مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿ يَ

فيه إحدى وعشرون مسئلة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ الزَّانِيَةُ والزَّانِي ﴾ كان الزَّنَى فى اللغة معروفا قبل الشرع ، مثل اسم السرقة والقتــل ، وهو اسمُ لوطء الرجل آمرأة فى فرجها من غير نكاح ولا شبهة نكاح بمطاوعتها ، و إن شئت قلت : هو إدخال فرج فى فرج مشتهًى طبعا محرم شرعا ؛ فإذا كان ذلك وجب الحــد ، وقد مضى الكلام فى حدّ الزنى وحقيقته وما للعلماء فى ذلك ، وهــذه الآية ناسخة لآية الحبس وآية الأذى اللتين فى سورة «النساء» باتفاق ،

الثانيــة - قوله تعالى : ﴿ مَا نَهَ جَلْدَةٍ ﴾ هــذا حدّ الزانى الحر البالميخ البكر ، وكذلك الزانية البالغة البكر الحرة ، وثبت بالسَّنة تغريب عام ؛ على الحلاف فى ذلك ، وأما المملوكات فالواجب خمسون جلدة ؛ لقوله تعالى : « قَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِسَة فَعَلَيْنِ نِصْفُ مَا عَلى الحُصَناتِ فَالواجب خمسون جلدة ؛ لقوله تعالى : « قَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِسَة فَعَلَيْنِ نِصْفُ مَا عَلى الحُصَناتِ مِنَ الْعَدَابِ » وهذا فى الأَمَة ، ثم العبد فى معناها ، وأما الحُحْصَن من الأحرار فعليه الرّجم دون ألعلما عن يقول : يجلد مائة ثم يُرْجَم ، وقد مضى هذا كله ممهداً فى « النساء » فأغنى عن إعادته ، والحمد لله .

الثالثـــة ــ قرأ الجمهور «الزَّانِيَةُ والزَّانِي» بالرفع ، وقرأ عيسى بن عمر الثَّقَفِي «الزانية» بالنصب، وهو أوجه عند سيبو يه؛ لأنه عنده كقولك : زيدا آضرب ، و وجه الرفع عنده ،

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٥ ص ٨٦ وما بعدها . (٢) آية ٢٥ سورة النساء .

خبر ابتــداء، وتقديره: فيما يتلى عليكم [حكم] الزانيــة والزانى ، وأجمع الناس على الرفع و إن كان القياس عند سيبو يه النصب ، وأما الفرّاء والمبرد والزجاج فإن الرفع عندهم هو الأوجه ، والخبر فى قوله « فآجلدوا »؛ لأن المعنى : الزانية والزانى مجلودان بحكم الله؛ وهو قول جيد ، وهو قول أكثر النحاة ، و إن شئت قدّرت الحــبر: ينبغى أن يجــلدا ، وقرأ ابن مسعود « والزان » بغير ياء ،

الرابعـــة ــ ذكر الله سبحانه وتعالى الذّكر والأنثى ، والزانى كان يكفى منهما ؛ فقيل : ذكرهما للتأكيد ؛ كما قال تعالى : « والسّارِقُ والسّارِقَةُ فَا قطعوا أيديهما » . ويحتمل أن يكون ذكرهما هنا لئــلا يظن ظان أن الرجل لماكان هو الواطئ والمرأة محل ليست بواطئة فلا يجب عليها حدّ ؛ فذكرها رفعا لهذا الإشكال الذي أوقع جماعة من العلماء منهم الشافعي . فقالوا: لاكفارة على المرأة في الوطء في رمضان ؛ لأنه قال جامعت أهلي في نهار رمضان ؛ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ووكفّر " . فأمره بالكفارة ، والمرأة ليست بجامعة ولا واطئة .

الخامسة - قُدّمت « الزانية » في هذه الآية من حيث كان في ذلك الزمان زِنَى النساء فاش ، وكان لإماء العرب و بغايا الوقت رايات ، وكنّ مجاهرات بذلك ، وقيل : لأن الزنى في النساء أعر وهو لأجل الحبل أضر ، وقيل : لأن الشهوة في المرأة أكثر وعليها أغلب ؛ فصدّرها تغليظا لتَرْدَع شهوتها ، وإن كان قد رُكّب فيها حياء لكنها إذا زنت ذهب الحياء كله ، وأيضا فإن العار بالنساء ألحق إذ موضوعهن الحجب والصيانة فقدم ذكرهن تغليظا واهتاما ،

السادسية \_ الألف واللام في قوله « الزانية والزاني » للجنس ، وذلك يعطى أنها عامة في جميع الزناة ، ومن قال بالجلد مع الرجم قال : السَّنة جاءت بزيادة حكم فيقام مع الجلد ، وهو قول إسحاق بن رَاهُو يُه والحسن بن أبي الحسن ، وفعله على بن أبي طالب رضى الله عنه بشَرَاحة ، وقد مضى في « النساء » بيانه ، وقال الجمهور : هي خاصة في البكرين ، واستدلوا على أنها غير عامّة بخروج العبيد والإماء منها ،

<sup>(</sup>۱) في هذه العبارة تساهل؟ فان التقدير الذي ذكره يقتضي أن يكون مبتدأ محذوف الخبر، كما ذكر ذلك غير واحد من المفسرين. (۲) زيادة من كتب التفسير. (۳) في الأصول: «الحجبة». (٤) راجعب ٥ ص ٨٧

السابعــة - نصّ الله سبحانه وتعالى [على] ما يجب على الزانيّين إذا شُهد بذلك عليهما؟ على ما يأتى، وأجمع العلماء على القول به، واختلفوا فيما يجب على الرجل يوجد مع المرأة فى ثوب واحد ؟ فقال إسحاق بن راهْوَ يه : يضرب كل واحد منهما مائة جلدة ، وروى ذلك عن عمر وعلى ، وليس يثبت ذلك عنهما ، وقال عطاء وسفيان النّورى : يؤدّبان ، وبه قال عمر وعلى ، وليس يثبت ذلك عنهما ، وقال عطاء وسفيان النّوري : يؤدّبان ، وبه قال مالك وأحمد ؟ على قدر مذاهبهم فى الأدب ، قال ابن المنذر : والأكثر ممن رأيناه يرى على من وُجد على هذه الحال الأدب ، وقد مضى فى «هود» اختيار ما فى هذه المسئلة ، والحمد لله وحده ،

الثامنــة ــ قوله تعالى : ﴿ فَآجُلِدُوا ﴾ دخلت الفاء لأنه موضع أمر والأمرُ مضارع للشرط ، وقال المَبرّد : فيــه معنى الجزاء، أى إن زنى زانٍ فافعلوا به كذا ، ولهــذا دخلت الفاء؛ وهكذا « السارق والسارقة فآ قطعوا أيديهما » .

التاســعة - لا خلاف أن المخاطب بهذا الأمر الإمامُ ومن ناب منابه ، و زاد مالك والشافعي : السادة في العبيد ، قال الشافعي : في كل جلد وقطع ، وقال مالك : في الجلد دون القطع ، وقيل : الخطاب للسلمين ؛ لأن إقامة مراسم الدين واجبة على المسلمين ، ثم الإمام ينوب عنهم ؛ إذ لا يمكنهم الاجتماع على إقامة الحدود .

العاشرة – أجمع العلماء على أن الجلد بالسَّوط يجب ، والسَّوط الذي يجب أن يجلد به يكون سوطا بين سَوْطين ، لا شديدا ولا لِينًا ، و روى مالك عن زيد بن أسلم أن رجلا اعترف على نفسه بالزنى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم بسَوْط ، فأتى بسَوط مكسور، فقال : وو فوق هذا " فأتى بسوط جديد (٣) لم تقطع ثمرته ، فقال : وو دون هذا " فأتى بسوط قد رُكب به ولان ، فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلد ... الحديث ، قال أبو عمر ، هكذا رَ وى هذا الحديث مرسلا جميع صلى الله عليه وسلم فحلد ... الحديث ، قال أبو عمر ، هكذا رَ وى هذا الحديث مرسلا جميع

<sup>(</sup>١) كذا في الأصول، ولعله ير يد سورة النساء . راجع المسألة الثانية جـ = ص ٨٦

<sup>(</sup>٢) انثمرة : الطرف ، يريد أن طرفه محدد لم تنكسر حدَّته ولم يُخلق بعد .

 <sup>(</sup>٣) يريد قد انكسرت حدّة ولم يخلق ولا بلغ من اللين مبلغًا لا يألم من ضرب به . (راجع الموطأ كتاب الحدود) .

رواة الموطّأ، ولا أعلمه يستند بهـذا اللفظ بوجه من الوجوه، وقد روى معمر عن يحيى بن أبى كثير عن النبيّ صـلى الله عليه وسـلم مثله سواء ، وقد تقدّم فى « المـائدة » ضرب عمر (١). قدامة فى الخمر بسوط تام ، يريد وسطًا ،

الحادية عشرة — اختلف العلماء في تجريد المجلود في الزبي ؛ فقال مالك وأبو حنيفة وغيرهما : يجرّد ، ويترك على المرأة ما يسترها دون ما يقيها الضرب ، وقال الأوزاعيّ : الإمامُ عنيرٌ إن شاء جَرّد و إن شاء ترك ، وقال الشَّمْييّ والنَّخَعِيّ : لا يجرّد ، ولكن يترك عليه قميص، قال ابن مسعود : لا يحل في هذه الأُمّة تجريد ولا مدّ ، وبه قال الثوريّ ،

الثانيــة عشرة — اختلف العلماء في كيفية ضرب الرجال والنساء؛ فقال مالك: الرجل والمرأة في الحدود كلّها سواء، لا يقام واحد منهما؛ ولا يجزى عنده إلا في الظهر، وأصحاب الرأى والشافعي يرون أن يُجلد الرجل وهو واقف، وهو قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وقال اللّيث وأبو حنيفة والشافعي: الضرب في الحدود كلها وفي التعزير مجرّدا قائمًا غير ممدود؛ إلا حدّ القدف فإنه يضرب وعليه ثيابه ، وحكاه المهدوي في التحصيل عن مالك ، و ينزع عنه الحَشْوُ والفَرْو ، وقال الشافعي : إن كان مده صلاحا مُدّ ،

الثالثية عشرة - واختلفوا في المواضع التي تضرب من الإنسان في الحدود؛ فقال مالك : الحدودكلها لا تضرب إلا في الظهر، وكذلك التعزير، وقال الشافعي وأصحابه : يُتّق الوجه والفرج وتضرب سائر الأعضاء ؛ و روى عن على "، وأشار ابن عمر بالضرب إلى رجّل أمّة جلدها في الزني ، قال ابن عطية : والإجماع في تسليم الوجه والعورة والمقاتل ، واختلفوا في ضرب الرأس؛ فقال الجمهور : يُتّق الرأس ، وقال أبو يوسف ا يضرب الرأس، وروى عن عمر وابنه فقالا : يضرب الرأس ، وضرب عمر رضى الله عنه صبيعًا في رأسه وكان تعزيرا لاحدًا ، ومن حجة مالك ما أدرك عليه الناس ، وقوله عليه السلام : وو البينة و الا حَدُّ في ظهرك " وسأتى ،

<sup>(</sup>١) في الأصول: ﴿ الجَارِودِ ۗ وهو تحريف ؛ لأن الذي ضربه سيدنا عمر رضي الله عنه هو قدامة بن مظعون ،

وقد ذكر المؤلف رحمه الله تمالي قصته في جـ ٣ ص ٢٩٧ فراجعه هُنــاك، وراجع ترجمته في كتب الصحابة •

<sup>(</sup>٢) هو صبيغ (كأمير) بن عِسْل ، كان يعنَّت الناس بالغوامض والسؤالات؛ فنفاه سيدنا عمر إلى البصرة .

الرابع معرة - الضرب الذي يجب هو أن يحكون مؤلما لا يجرح ولا يَبضّع ، ولا يُخرج الضارب يده من تحت إبطه ، وبه قال الجمهور ، وهو قول على وابن مسعود رضى الله عنه ما ، وأيى عمر رضى الله عنه برجل فى حد فأتى بسوط بين سوطين وقال للضارب : اضرب ولا يُرى إبطك ؛ وأعط كل عضو حقه ، وأتى رضى الله عنه بشارب فقال : لأبه مثنك إلى رجل لا تأخذه فيك هوادة ؛ فبعثه إلى مطيع بن الأسود العدوى فقال : إذا أصبحت الغد فآضر به الحد ؛ فقال : أقص عنه بعشرين ، قال أبو عبيدة ، « أقص الرجل ! كم ضربته ؟ فقال ستين ؛ فقال : أقص عنه بعشرين ، قال أبو عبيدة ، « أقص عنه بعشرين ، قال أبو عبيدة ، « أقص عنه بعشرين ، قال أبو عبيدة ، « أقص عنه بعشرين ، قال أبو عبيدة ، هم ولا تضربه العشرين ، وفي هذا الحديث من الفقه أن ضرب الشارب ضرب خفيف ، وقد اختلف العلماء في أشد الحدود ضربا وهي :

الخامسة عشرة — فقال مالك وأصحابه والليث بن سعد: الضرب في الحدود كلها سواء ، ضربُ غير مُبرِّح ، ضربُ بين ضربين ، وهو قول الشافعي رضى الله عنه ، وقال أبو حنيفة وأصحابه: التعزير أشد الضرب ؛ وضرب الزنى أشد من الضرب في الخمر، وضرب الشارب أشد من ضرب القذف ، وقال النَّوْدِي : ضرب الزنى أشد من ضرب القذف ، وقال النَّوْدِي : ضرب الزنى أشد من ضرب القذف ، وقال النَّوْدِي : ضرب الزنى أشد من ضرب القذف وضرب القذف أشد من ضرب الخمر ، احتج مالك بور ود التوقيف على عدد الجلدات ، ولم يَرِد في شيء منها تخفيف ولا تثقيل عمن يجب التسليم له ، احتج أبو حنيفة بفعل عمر ، فإنه ضرب في التعزير ضربا أشد منه في الزنى ، احتج الثورِي آبان الزني لماكان أكثر عددا في الجلدات استحال أن يكون القذف أبلغ في النكاية ، وكذلك الخمر؛ لأنه لم يثبت فيه الحد في الجلدات استحال أن يكون القذف أبلغ في النكاية ، وكذلك الخمر؛ لأنه لم يثبت فيه الحد إلا بالاجتهاد ، وسبيل مسائل الاجتهاد لا يقوى قوّة مسائل التوقيف ،

 قيام بقاعدة شرعيسة وقُرْ به تعبَّديّة ، تجب المحافظة على فعلها وقدرها ومحلها وحالها ، بحيث لا يُتعدّى شيء من شروطها ولا أحكامها ؛ فإن دم المسلم وحرمته عظيمة ، فيجب مراعاته بكل ما أمكن . روى الصحيح عن حُضين بن المنذر أبي ساسان قال : شهدت عثمان بن عفان وأتي بالوليد قد صلى الصبح ركعتين ثم قال : أزيدكم ؟ فشهد عليه رجلان ، أحدهما حُمران أنه شرب الخمر ، وشهد آخر أنه رآه يتقيأ ؛ فقال عثمان : إنه لم يتقيأ حتى شربها ؛ فقال : يا على قم فآجلده ، فقال على الحسن : ول حارها من تولًى قارها (فكأنه وَجَد عليه ) فقال : يا عبد الله بن جعفر ، قم فآجلده ؛ فحلده وعلى يَعد ... الحديث ، وقد تقدم في المائدة ، فآنظر قول عثمان الإمام على : قم فآجلده ،

السابعة عشرة - نص الله تعالى على عدد الجلد في الزنى والقدف ، وثبت التوقيف في المنافرة - فلا يجوز في المنحر على ثمانين من فعل عمر في جميع الصحابة - على ما تقدم في المنافدة - فلا يجوز أن يتعدّى الحد في ذلك كله ، قال ابن العربي : « وهذا ما لم يتتابع الناس في الشرولا آ مُلوّلت لهم المعاصى ، حتى يتخذوها ضَراوة و يعطفون عليها بالهوادة فلا يتناهوا عن منكر فعلوه ، في ينشئذ تتعيّن الشدة و يزاد الحدّ لأجل زيادة الذنب ، وقد أتى عمر بسكران في رمضان فضربه مائة ، ثمانين حدّ الخمر وعشرين لهمه عرصة الشهر ، فهكذا يجب أن تركّب العقو بات على مائة ، ثمانيات وهملك الحرمات ، وقد لعب رجل بصبى قضربه الوالى ثلثمائة سوط فلم يغير والتظاهر بالمناكر و بيع الحدود واستيفاء العبيد لها في منصب القضاة ، لمات كدا ولم يجالس والتظاهر بالمناكر و بيع الحدود واستيفاء العبيد لها في منصب القضاة ، لمات كدا ولم يجالس أحدا ؛ وحسبنا الله ونعم الوكل » .

<sup>(</sup>۱) بحاء مهملة مضمومة وضاد معجمة . (۲) قال النووى فى شرح هذا الحديث « الحار : الشديد المكروه ، والقارّ : البارد الهنى، الطيب ، وهذا مثل من أمثال العرب ، معناه ، وَلَّ شَدّتُها وأوساخها من تولّى هنيئها ولذاتها ؛ والضمير عائد الى الخلافة والولاية ؛ أى كما أن عبّان وأقاربه يتولون هنى، الخلافة ويختصون به يتولون نكدها وقاذو واتها ، ومعناه : ليتولّ هـذا الجلد عبّان بنفسه أو بعض خاصة أقاربه الأدنين » ،

 <sup>(</sup>٣) داجع ج ٦ ص ٢٩٧ (٤) الضراوة : المادة ٠ (٥) زيادة عن ابن العربي ٠

قلت : ولهذا المعنى ــ والله أعلم ــ زيد فى حدّ الخمر حتى آنتهى إلى ثمانين . وروى الدَّارَقُطْنَى « حدَّثنا القاضي الحسين بن إسماعيل حدَّثنــا يعقوب بن إبراهم الدُّورَقُّ حدَّثنــا صفوان بن عيسي حدَّثنا أسامة بن زيد عن الزهري قال أخبرني عبد الرحمن بن أزهر قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حُنين وهو يتخلل الناس يسأل عن منزل خالد بن الوليد ، فأتى بسكران \* قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن عنده فضر بوه بمـــا فى أيديهم • وقال : وحَمَّا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه التراب . قال : ثم أَنِيَ أَبُو بَكُرُ رضي الله عنه بسكران ، قال : فتوخَّى الذي كان من ضربهم يومئـــذ ؛ فضرب أربعين . قال الزهري" : ثم أخبرني حميد بن عبد الرحمن عن آبن وَ بَرة الكلبي قال : أرسلني خالد بن الوليد إلى عمر، قال فأتيته ومعه عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وعلى وطلحة والزبير وهم معه متكئون فقال علي": نراه إذا سكر هَذَى وإذا هَـذَى افترى وعلى المفترى ثمـانون ؛ قال فقال عمر: أبلغ صاحبك ما قال . قال : فجلد خالد ثمانين وعمرُ ثمانين . قال : وكان عمر إذا أتِّى بالرجل الضعيف الذي كانت منه الذَّلة ضربه أربعين • قال : وجلد عَثَانَ أيضًا ثمانين وأربعين» • ومن هــذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم ؛ وولو تأخر الهلال لزدتكم " كَالْمُنْكَلِّلُ لهم حين أيوًا أن ينتهوا - في رواية ود لو مُدّ لنا الشهر لواصلنا وصالا يَدَع المتعمِّقون تعمُّقهم ". وروى حامد بن يحيى عن سفيان عن مِسْعَر عن عطاء بن أبي مَرْوان أن عليًّا ضرب النجاشي" في الخمر مائة جلدة ؛ ذكره أبو عمر ولم يذكر سببا .

الثامنية عشرة \_ قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ ٱللهِ ﴾ أي لا تمتنعوا عن إقامة الحدود شفقةً على المحدود ، ولا تخففوا الضرب من غير إيجاع ، هـذا قول جماعة أهل التفسير ، وقال الشّعبي والنّيخيي وسعيد بن جُبير : « لا تأخذكم بهِما رأفةٌ » قالوا (١) الحديث ذكر في صحيح مسلم في (كتاب الصوم ، باب النهي عن الوصال في الصوم ) ، وصحيح البخاري في (كتاب الاعتصام ، باب ما يكره من التعمق والتنازع ... النه ) ،

فى الضرب والجلد ، وقال أبو هريرة رضى الله عنه ؛ إقامة حدّ بأرض خيرُ لأهلها من مطر أربعين ليلة ؛ ثم قرأ هذه الآية ، والرأفة أرقّ الرحمة ، وقرئ « رأَفةً » بفتح الألف على وزن فَعَلة ، وقرئ « رآفة » على و زن فَعَالة ؛ ثلاث لغات ، وهي كلها مصادر ، أشهرها الأولى ؛ من رَوُّف إذا رَقَّ و رَحِم ، ويقال ؛ رأَفة و رآفة ؛ مثل كَأَبة وكآبة ، وقد رَأَفتُ به و رؤُفت به ، والرءوف من صفات الله تعالى ؛ العطوفُ الرحيم ،

التاسسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ فِي دِينِ اللهِ ﴾ أى فى حُكم الله ﴾ كما قال تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ اللهِ ﴾ أى فى حكمه ، وقيل : ﴿ فِي دِينِ اللهِ ﴾ أى فى طاعة الله وشرعه فيما أمركم به من إقامة الحدود ، ثم قررهم على معنى التثبيت والحضّ بقوله تعالى الراب عُضَّم تُوْمِنُونَ بِاللهِ ﴾ . وهذا كما تقول لرجل تحضّه : إن كنت رجلا فأفعل كذا ! أى هذه أفعال الرجال .

الموفية عشرين - قوله تعالى : ﴿ وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ قيل : لا يشهد التعذيب إلا من لا يستحق التأديب ، قال مجاهد : رَجُلُ فا فوقه إلى ألف ، وقال ابن زيد : لابد من حضور أربعة قياسا على الشهادة على الزنى ، وأن هذا باب منه ، وهو قول مالك والليث والشافعي ، وقال عكرمة وعطاء : لابد من اثنين ، وهذا مشهور قول مالك ، فرآها موضع شهادة ، وقال الزهري ، ألائة ، لأنه أقل الجمع ، الحسن : واحد فصاعدا ، وعنه عشرة ، الربيع : ما زاد على الدلائة ، وحجة مجاهد قوله تعالى : « فَلَوْلا نَفَر مَنْ كُلِّ وَرُقة مِنْهِم طَائِفةٌ » ، وقولُه : « وإن طائِفتان » ، ونزلت في تقاتل رجلين ، فكذلك من كُلِّ وُرِقة مِنْهِم طَائِفةٌ » ، وقولُه : « وإن طائِفتان » ، والواحد يسمى طائفة إلى الألف ، قوله تعالى : « وليشهد عذابهما طائفةٌ من المؤمنين » ، والواحد يسمى طائفة إلى الألف ، وقاله ابن عباس وإبراهيم ، وأمر أبو بَرْزَة الأسلمي بجارية له قد زنت وولدت فألق عليها وقاله ابن عباس وإبراهيم ، وأمر أبو بَرْزَة الأسلمي بجارية له قد زنت وولدت فألق عليها ثو با ، وأمر ابنه أن يضربها خمسين ضربة غير مُبَرِّح ولا خفيف لكن مؤلم ، ودعا جماعة ثم ثلا « وليشهد عذابهما طائفةٌ من المؤمنين » .

<sup>(</sup>١) آية ٧٦ سورة يوسف - (٢) آية ١٢٢ سورة التوبة . (٣) آية ٩ سورة الجرات -

الحادية والعشرون \_ اختلف فى المراد بحضور الجماعة ، هــل المقصود بها الإغلاظ على الزَّناة والتوبيخ بحضرة الناس ، وأن ذلك يُردع المحدود ، ومن شَهِده وحضره يتّعظ به و يزدجر لأجله ، و يَشيع حديثُه فَيَعْتبر به مَن بعده ، أو الدعاء لها بالتوبة والرحمة ، قولان للعلماء .

الثانية والعشرون – روى عن حُذيفة رضى الله عنه أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال: ولا معاشر الناس آتقوا الزنى فإن فيه ستّ خصال ثلاثا فى الدنيا وثلاثا فى الآخرة فأما اللواتى فى الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر ويَنْقُص العمر وأما اللواتى فى الآخرة فيوجب السيخط وسوء الحساب والخلود فى النار " وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : وأن أغمال أمتى تعرض على فى كل جمعة مرتين فآشتد غضب الله على الزناة " وعن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : وو إذا كان ليلة النصف من شعبان آطلع الله على أمتى فغفر لكل مؤمن لا يشرك بالله شيئا إلا خمسةً ساحرا أو كاهنا أوعاقا لوالديه أو مدمن خمر أو مصرًا على الزنى " .

قوله تعالى : ٱلزَّانِي لَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِيَـةً أَوْ مُشْرِكَةً وَٱلزَّانِيَـةُ لَا يَنكِحُهَاۤ إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكُ وَحُرِّمَ ذَالِكَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ (ﷺ) فيه سبع مسائل :

الأولى ــ اختلف العلماء في معنى هذه الآية على ستة أوجه من التأويل :

الأول – أن يكون مقصد الآية تشنيع الزنى وتبشيع أمره ، وأنه محرم على المؤمنين . واتصال هذا المعنى بما قبلُ حسن بليغ ، ويريد بقوله « لا يَنْكِح » أى لا يطأ ، فيكون النكاح بمعنى الجماع ، وردد القصة مبالغة وأخذًا من كلا الطرفين ، ثم زاد تقسيم المشركة والمشرك من حيث الشرك أعم في المعاصى من الزنى ، فالمعنى : الزانى لا يطأ في وقت زناه إلا زانية من المسلمين ، أو من هي أحسن منها من المشركات ، وقد روى عن ابن عباس وأصحابه أن النكاح في هذه الآية الوطء ، وأنكر ذلك الزجاج وقال : لا يعرف النكاح في كتاب الله تعالى إلا

<sup>(</sup>١) يلاحظ أن المؤلف رحمه الله ذكرأن المسائل إحدى وعشرون مسألة .

بمعنى التزويج • وليس كما قال؛ وفي القرآن «حتى تَذْكِيحَ زَوْجًا غَيْرَهُ » وقد بينه النبي صلى الله عليه وسلم أنه بمعنى الوطء، وقد تقدّم في « البقرة » • وذكر الطبرى ما يَنْحُو إلى هذا التأويل عن سعيد بن جبير وابن عباس وعكرمة ، ولكن غير مخلص ولا مكمل • وحكاه الخطابي عن ابن عباس ، وأن معناه الوطء ؛ أى لا يكون زِنّى إلا بزانية ، ويفيد أنه زنّى في الجهتين ؛ فهاذا قول •

الشانى — ما رواه أبو داود والترمذي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه أن مَرْثلا آبِن أبي مرثد كان يحمل الأسارى بمكة ، وكان بمكة بِغَى يقال لها « عَناق » وكانت صديقته ، قال : بفئت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : يارسول الله ، أنكيح عَناق ؟ قال : فسكت عنى ، فنزلت « والزّانِيةُ لا ينكحها إلا زان أو مُشْرِكُ » ، فدعانى فقرأها على وقال : و لا تنكحها . فظ أبى داود ، وحديث الترمذي أكل ، قال الخطابي : هذا خاص بهذه المرأة إذكانت كافرة ، فأما الزانية المسلمة فإن العقد عليها لا يفسخ .

الثالث – أنها مخصوصة فى رجل من المسلمين أيضا استأذن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم فى نكاح امرأة يقال لها « أم مهزول » وكانت من بغايا الزانيات ، وشرطت أن تنفق عليه ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية ؛ قاله عمرو بن العاصى ومجاهد .

الرابع – أنها نزلت في أهل الصَّفّة ، وكانوا قوما من المهاجرين، ولم يكن لهم في المدينة مساكن ولا عشائر فنزلوا صُفّة المسجد ، وكانوا أر بعائة رجل يلتمسون الرزق بالنهار ويأوون إلى الصّفة بالليل ، وكان بالمدينة بغايا متعالنات بالفجور ، مخاصيب بالكُسّوة والطعام ، فهم أهـل الصفة أن يتزوّجوهن فيأووا إلى مساكنهن ويأكلوا من طعامهن وكسوتهن ، فنزلت هذه الآية صيانة لهم عن ذلك ، قاله آبن أبي صالح .

الخامس — ذكره الزجاج وغيره عن الحسن ، وذلك أنه قال : المراد الزانى المحــدودُ والزانيةُ المحدودة ، قال : وهذا حكم من الله ، فلا يجوز لزان محدود أن يتزوّج إلا محدودة .

<sup>(</sup>۱) داجع جه ص ۱۶۹

وقال إبراهيم النَّخَيِّ نحوه . وفي مصنَّف أبي داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و لا ينكح الزاني المحدودُ إلا مثله " . وروى أن محدودا تزوّج غير محسدودة ففرّق على رضى الله عنه بينهما . قال ابن العربي : وهذا معنى لا يصح نظراكما لم يثبت نقلا ، وهل يصح أن يوقف نكاح من حُدّ من الرجال على نكاح من حُدّ من النساء! فبأى "أثر يكون ذلك ، وعلى أي أصل يقاس من الشريعة!

قلت \_ وحكى هذا القول الرَجِيَا عر . بعض أصحاب الشافعى المتأخرين ، وأن الزانى إذا تزوج غير زانية فُرق بينهما لظاهر الآية ، قال الرَجِيَا : و إنْ هو عمل بالظاهر فيلزمه عليه أن يجوّز للزاني التروّج بالمشركة ، و يجوّز للزانية أن تزوّج نفسها من مشرك ، وهذا في غاية البعد ، وهو خروج عن الإسلام بالكلية ، وربما قال هؤلاء : إن الآية منسوخة في المشرك ظاصّة دون الزانية .

السادس - أنها منسوخة ؛ روى مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيّب قال : دان لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك » قال : دسخت هذه الآية التى بعدها « وَأَنْكِحُوا الآيامَى مِنْكُم » ؛ وقاله ابن عمرو ، قال : دخلت الزانية في أيامى المسلمين ، قال أبو جعفر النحاس : وهذا القول عليه أكثر العلماء ، وأهل الفُتيا يقولون : إنّ من زنى بآمر أة فله أن يتزوجها ولغيره أن يتزوجها ، وهو قول ابن عمر وسالم وجابر ابن زيد وعطاء وطاوس ومالك بن أنس ، وهو قول أبى حنيفة وأصحابه ، وقال الشافعي : القول فيها كما قال سعيد بن المسيّب ، إن شاء الله هي منسوخة ، قال ابن عطية : وذِكُ الإشراك فيها كما قال ابن عباس أو العقد » إن أن العربي : والذي عندي أن النكاح لا يخلو أن يراد به الوطء كما قال ابن عباس أو العقد ؛ فإن أريد به الوطء فإن معناه : لا يكون زنّى يراد به الوطء كا قال ابن عباس أو العقد ؛ فإن أريد به الوطء فإن معناه : لا يكون زنّى وطء الزانية لا يقع إلا من زان أو مشرك ؛ وهذا يؤثر عن ابن عباس ، وهو معني صحيح ، وطء الزانية لا يقع إلا من زان أو مشرك ؛ وهذا يؤثر عن ابن عباس ، وهو معني صحيح ،

<sup>(</sup>١) آية ٣٢ من هذه السورة .

فإن قيل : فإذا زبى بالغ بصبية ، أو عاقل بمجنونة ، أو مستيقظ بنائمة فإن ذلك من جهة الرجل زبى ؛ فهذا زان نكح غير زانية ، فيخرج المواد عن بابه الذى تقدم ، قلنا : هو زبى من كل جهة ، إلا أن أحدهما سقط فيه الحد والآخر ثبت فيه ، وإن أريد به العقد كان معناه : أن متزقج الزانية التي قد زنت ودخل بها ولم يستبرئها يكون بمنزلة الزاني ، إلا أنه لا حدّ عليه لاختلاف العلماء في ذلك ، وأما إذا عقد عليها ولم يدخل بها حتى يستبرئها فذلك جائز إجماعا ، وقيل : ليس المراد في الآية أن الزاني لا ينكح قط إلا زانية ؛ إذ قد يتصور أن يترقج غير زانية ، ولكن المهني أن من تزوج بزائيلة فهو زان ؛ فكأنه قال : لا ينكح الزانية إلا وهو راض بزناها ، وإنما يرضى بذلك إذا كان هو أيضا يزني .

الثانيـــة ــ فى هذه الآية دليل على أن النزقج بالزانية صحيح . و إذا زنت زوجة الرجل لم يفسد النكاح، و إذا زنى الزوج لم يفسد نكاحه مع زوجته؛ وهذا على أن الآية منسوخة . وقيل إنها محكمة . وسيأتى .

الثالثية – روى أن رجلا زنى بامرأة فى زمن أبى بكر رضى الله عنه فجلدهما مائة جلدة ، ثم زوّج أحدهما من الآخر مكانه ، ونفاهما سنة ، وروى مثل ذلك عن عمر وابن مسعود وجابر رضى الله عنهم ، وقال ابن عباس ، أوله سفاح وآخره نكاح ، ومَثَلُ ذلك مَثَلُ رجل سَرَق من حائط ثمره ثم أتى صاحب البستان فأشترى منه ثمره ؛ فما سَرَق حرام وما اشترى حلال ، وبهذا أخذ الشافعي وأبو حنيفة ، ورأوا أن الماء لاحرمة له ، وروى عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال : إذا زنى الرجل بالمرأة ثم نكحها بعد ذلك فهما زانيان أبدا ، و بهذا أخذ مالك رضى الله عنه ، فرأى أنه لا ينكحها حتى يستبرئها من مائه الفاسد ، لأن النكاح له حرمة ، ومن حرمته ألا يُصَبِّ على ماء السِّفاح ، فيختلط الحرام بالحلال ، و يمتزج ماء المهانة ومن حرمته ألا يُصَبِّ على ماء السِّفاح ، فيختلط الحرام بالحلال ، و يمتزج ماء المهانة على العسرة ،

<sup>(</sup>١) عبارة ابن العربي كما في أحكامه : « مثل رجل سرق ثمرة ثم اشتراها » .

الرابعـــة ــ قال ابن خُو يُزِمَنْداد : من كان معروفا بالزنى أو بغيره من الفسوق مُعْلِنًا به فترقح إلى أهل بيت ستر وغَرَّهم من نفسه فلهم الخيار في البقاء معه أو فراقه ؟ وذلك كعيب من العيوب ، وآحتج بقوله عليه السلام : ولا ينكح الزانى المجلود إلامشله " ، قال ابن خُو يُزمنداد : و إنما ذكر المجلود لا شتهاره بالفسق ، وهو الذي يجب أن يفرق بينه و بين غيره ؟ فأما من لم يشتهر بالفسق فلا .

الخامسة \_ قال قوم من المتقدمين : الآية محكة غير منسوخة ، وعند هؤلاء : من زبى فسد النكاح بينه و بين زوجته ، وإذا زنت الزوجة فسد النكاح بينها وبين زوجها ، وقال قوم من هؤلاء : لا ينفسخ النكاح بذلك ، ولكن يؤمر الرجل بطلاقها إذا زنت ، ولو أمسكها أثم ، ولا يجوز التزوّج بالزانية ولا من الزانى ، بل لو ظهرت التو بة فينئذ يجهوز النكاح .

السادســـة ـــ ﴿ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أى نكاح أوائك البغايا؛ فيزعم بعض أهل التأويل أن نكاح أولئك البغايا حرّمه الله تعالى على أمة مجد عليه السلام، ومن أشهرهن عناق، السابهـــة ــ حرم الله تعالى الزنى فى كتابه؛ فيثما زنى الرجل فعليه الحدّ، وهذا قول مالك والشافعي وأبي تَوْر ، وقال أصحاب الرأى فى الرجل المسلم إذا كان فى دار الحرب بأمان وزنى هنالك ثم حرج لم يحدّ ، قال ابن المنذر : دار الحرب ودار الإسلام سواء ، ومن زنى فعليــه الحد؛ على ظاهر قوله « الزانيةُ والزانى فاجلدوا كلَّ واحد منهما مائةً جلدة » ،

قوله تعالى : وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَرْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ فَآجُلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُوْلَتَهِكَ هُمُ فَآجُلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُوْلَتَهِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ رَبِي إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ ٱللّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ رَبِي اللهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ رَبِي

فيه ست وعشرون مسئلة :

الأولى ... هذه الآية نزلت في القاذقين. قال سعيد بن جُبير: كان سببها ما قيل في عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها . وقيل : بل نزلت بسبب القَذَفة عامًّا لا في تلك النازلة . وقال ابن المنذر: لم نجد في أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرا يدل على تصريح القذف، وظاهر كتاب الله تعالى مستغنَّى به ، دالًا على القذفالذي يوجب الحدَّ، وأهل العلم على ذلك مجمعون . الثانيـــة – قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ ﴾ يريد يسبُّون ، وآستعير له اسم الرَّمْي لأنه

اذاية بالقول ؛ كما قال النابغة :

وجرح اللسان كجرح اليد \*

وقال آخر:

رَمَا نِي بَامْسِ كَنْتُ منه ووالدي ﴿ بِرِيثًا وَمِنْ أُجُّلِ الطُّوي ۗ رِمَا نِيْ ويسمّى قذفا؛ ومنه الحديث : إن ابن أميّة قذف امرأته بشيريك بن السّحاء ؛ أي رماها . الثالثـــة ــ ذكر الله تعالى في الآية النساء من حيث هن أهم، ورميهن بالفاحشة أشنع وأنكى للنفوس . وقَذْفُ الرجال داخل في حكم الآية بالمعنى، و إجماع الأمة على ذلك . وهذا نحو نصُّــه على تحريم لحم الخنزير ودخل شحمه وغضاريفه ، ونحــو ذلك بالمعنى والإجماع . وحكى الزُّهم اوي " أن المعنى : والأنفُس المحصنات ؛ فهي بلفظها تعم الرجال والنساء، و يدل على

ذلك قوله : « والمُحْصَنَاتُ مِن النساءِ » . وقال قوم : أراد بالمحصنات الفروج؛ كما قال تعالى : « والَّتِي أَحْصَلَتْ فَرْجَهَا » فيدخل فيه فروج الرجال والنساء . وقيل : إنما ذكر المرأة الأجنبية إذا قَدَفت ليعطف عليها قذف الرجل زوجته ؛ والله أعلم . وقرأ الجمهور « المحصّناتُ » بفتح الصاد، وكَسَمرها يحيى بن وَثَّاب ، والمحصَّنات العفائف في هذا الموضع ، وقد مضى في « النساء » ذكر الإحصان ومراتبه . والحمد لله .

<sup>(</sup>٢) في الأصول: « من حيث هو أهم » . وعبارة البهحو (١) البيت لابن أحمر - والطوى ، البئر -المحيط لأبي حيان أبين ، وهي : « وخص النساء بذلك وان كان الرجال يشركونهن في الحبكم لأن القـــذف فيهن أشــنع وأنكر للنفوس ، ومن حيث هن هوى الرجال » الح · (٣) آية ٢٤ سورة النساء · (٤) آية ٩١ سورة الأنبياء . (٥) راجع جـ ٥ ص ١٣٩ رما بعدها .

الرابعــة ــ للقذف شروط عند العلماء تسعة : شرطان في القاذف، وهما العقل والبلوغ ؟ لأنهما أصلا التكليف، إذ التكليف ساقط دونهما ، وشرطان في الشيء المقذوف به ، وهو أن يقذف بوطء يلزمه فيه الحد، وهو الزني واللواط ؛ أو بنفيه من أبيه دون سائر المعاصى ، وخمسة في المقذوف ، وهي العقل والبلوغ والإسلام والحريّة والعفة عن الفاحشة التي رُمِي بها كان عفيفا من غيرها أم لا ، و إنما شرطنا في المقذوف العقل والبلوغ كما شرطناهما في القاذف و إن لم يكونا من معاني الإحصان لأجل أن الحدّ إنما وضع للزجر عن الإذاية بالمضرة الداخلة على المقذوف، ولا مضرّة على من عدم العقل والبلوغ ؛ إذ لا يوصف اللواط فيهما ولا منهما بأنه زني .

الخامسة - اتفق العلماء على أنه إذا صرح بالزني كان قذفا ورَميًّا موجبا للحة ، فإن عرض ولم يُصرّح فقال مالك : هو قذف ، وقال الشافعي وأبو حنيفة : لا يكون قذفا حتى يقول أردت به القذف ، والدليل لما قاله مالك هو أن موضوع الحد في القذف إنما هو لإزالة المعرة التي أوقعها القاذف بالمقذوف ، فإذا حصلت المعرّة بالتعريض وجب أن يكون قذفا كالتصريح والمعوّل على الفهم ؛ وقد قال تعالى مخبرا عن شعيب : « إنّك لاّنت الحُليم كالتصريح والمعوّل على الفهم ؛ وقد قال تعالى مخبرا عن شعيب : « إنّك لاّنت الحُليم الرّشيدُ » أى السفيه الضال ؛ فعرضوا له بالسب بكلام ظاهره المدح في أحد التأويلات ، حقال الرّشيدُ » أى السفيه الضال ؛ فعرضوا له بالسب بكلام ظاهره المدح في أحد التأويلات ، حقال الرّبي عنه من عربيم : « يَا أُخْت هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ آمْرَاً سَوْء وَمَا كَانَتُ أُمْكِ بَغِيًّا » ؛ فمدحوا حكاية عن مربيم : « يَا أُخْت هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ آمْراً سَوْء وَمَا كَانَتُ أُمْكِ بَغِيًّا » ؛ فمدحوا « وَيَكُفُوهُ وَقُو لِهُمْ عَلَى مَرْيم بُهُمَّانًا عَظِيمًا » ، وكفرهم معروف ، والبهتان العظيم هو التعريض في الها بأي ما كان أبوك آمراً سوء وما كانت أمك بغيًا ، أى أنت بخلافهما وقد أتيت بهذا الولد . فقال تعالى : « قُلْ مَنْ يَرْدُفُكُمْ مِن السَّمَوات والأَرْض قُلِ الله وَ إِنّا أَوْ إِيّا كُمْ لَعَلَى هُدَى ، وأن السَّمَوات والأَرْض قُلِ الله وَ إِنّا أَوْ إِيّا كُمْ لَعَلَى هُدَى ، وأن الله عنه الحُطيمة على الهذى ؟ فهذا اللفظ قد فهم منه أن المراد به أن الكفار على غير هذى ، وأن التعريض مايفهم من صريحه ، وقد حبس عمر رضى الله عنه الحُطيمة لمى قال :

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٩ ص ٨٧ طبعة أولى أو ثانيــة ٠ (٢) آية ٤٩ ســورة الدخان .

 <sup>(</sup>٣) آية ٢٨ سورة مريم · (٤) آية ٢٥٦ سورة النساء · (٥) آية ٢٤ سورة سبأ ·

دَعِ المكارِمَ لا ترحــل لَبُغْيتُها • وآقعد فإنك أنت الطّاعِمُ الكاسِي لأنه شبهه بالنساء في أنهن يُطْعَمْن ويُسقين ويُكسون ، ولما سمع قول النجاشيّ :
قبيلته لا يغدرون بذمة \* ولا يظلمون الناس حَبّة خَرْدَلِ
قال : ليت الخَطّاب كذلك ؛ وإنما أراد الشاعر ضعف القبيلة؛ ومثله كثير ،

السادسية - الجمهور من العلماء على أنه لاحة على من قذف رجلا من أهل الكتاب أو آمرأة منهم ، وقال الزَّهيري وسعيد بن المسيّب وآبن أبى لَيْلَ ، عليه الحدّ إذا كان لها ولد من مسلم ، وفيه قول ثالث - وهو أنه إذا قذف النصرانية تحت المسلم جُلِد الحدّ ، قال آبن المنذر : وجُلّ العلماء مجمعون وقائلون بالقول الأول ، ولم أدرك أحدا ولا لقيته يخالف فى ذلك ، وإذا قذف النصراني المسلم الحرّ فعليه ما على المسلم ثمانون جلدة ؛ لا أعلم فى ذلك خلافا ،

السابعـــة ــ والجمهور من العلماء على أن العبد إذا قذف حُرَّا يجلد أربعين ؟ لأنه حدُّ يَسَطّر بالرق كَدُ الزني • وروى عن ابن مسعود وعمر بن عبد العزيز وقبيصة بن ذؤيب يجلد عمانين • وجلد أبو بكر بن محمد عبدا قذف حرا ثمانين ؛ و به قال الأو زاعى • احتج الجمهور بقول الله تعالى : « فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْنَ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْمُذَابِ » • وقال الآخرون : فهمنا هناك أن حدّ الزني لله تعالى ، وأنه ربماكان أخف فيمن قلّت نعم الله عليه ، وأما حدّ القذف فحق للآدمى وجب للجناية الله عليه ، وأما حدّ القذف فحق للآدمى وجب للجناية على عرض المقذوف ، والحناية لا تختلف بالرق والحرية ، وربما قالوا : لوكان يختلف لذُكركاذكر في الزني ، قال ابن المنذر : والذي عليه علماء الأمصار القول الأوّل ، وبه أقول ،

الثامنـــة ــ وأجمع العلماء على أن الحرّ لا يجلد للعبد إذا افترى عليه ؛ لتباين مرتبتهما، ولقوله عليه السلام : ومن قذف مملوكه بالزنى أقيم عليــه الحدّ يوم القيامة إلا أن يكون كما قال "خرّجه البخارى" ومسلم ، وفي بعض طرقه : ومن قذف عبده بزنّي ثم لم يُثبت أقيم

<sup>(</sup>١) آية ٢٥ سورة النساء .

عليه يوم القيامة الحدّ ثمانون و كره الدّارَقُطْني ، قال العلماء : و إنماكان ذلك في الآخرة لارتفاع الملك واستواء الشريف والوضيع والحرّ والعبد، ولم يكن لأحد فضل إلا بالتقوى ؛ ولماكان ذلك تكافأ الناس في الحدود والحرمة ، وآقتُص من كل واحد لصاحب إلا أن يعفو المظلوم عن الظالم ، و إنما لم يتكافؤوا في الدنيا لئلا تدخل الداخلة على المالكين في مكافأتهم لهم، فلا تصبح لهم حرمة ولا فضل في منزلة ، وتبطل فائدة التسخير ؛ حكمةً من الحكيم العليم ، لا إله إلا هو .

التاسيعة \_ قال مالك والشافعي": من قذف من يحسبه عبدا فإذا هو حرفعليه الحدّ؛ وقاله الحسن البصري" واختاره ابن المنذر ، قال مالك : ومن قذف أمّ الولد حُدّ؛ وروى عن ابن عمر، وهو قياس قول الشافعي" ، وقال الحسن البصري" : لا حدّ عليه ،

العاشرة – واختلف العلماء فيمن قال لرجل: يا من وطئ بين الفخذين ؛ فقال ابن القاسم: عليه الحدّ؛ لأنه تعريض = وقال أشهب: لاحدّ فيه ؛ لأنه نسبة إلى فعل لا يعدّ زنّى إجماعا =

الحادية عشرة \_ إذا رمى صبية يمكن وطؤها قبل البلوغ بالزنى كان قذفا عند مالك . وقال أبو حنيفة والشافعي وأبو ثور: ليس بقذف ؟ لأنه ليس بزنى إذ لاحد عليها ، ويعزّر ، قال ابن العربي : والمسئلة محتملة مشكلة ، لكن مالك طلب حماية عرض المقذوف ، وغيره راعى حماية ظهر القاذف ، وحماية عرض المقذوف أولى ؛ لأن القاذف كشف ستره بطرف لسانه فلزمه الحد ، قال ابن المنذر : وقال أحمد في الجارية بنت تسع : يجلد قاذفها ، وكذلك الصبي إذا بلغ عشرا ضرب قاذفه ، قال إسحاق : إذا قذف غلاما يطأ مشلة فعليه الحد ، وإلحارية إذا جاوزت تسما مثل ذلك ، قال ابن المنذر : لا يحدّ من قذف من لم يبلغ ؛ لأن ذلك كذب ، ويمزّر على الأذى ، قال أبو عبيد : في حديث على رضى الله عنه أن آمرأة جاءته فذكرت أن زوجها يأتي جاريتها فقال ؛ إن كنت صادقة رجمناه و إن كنت كاذبة

<sup>(</sup>١) في ابن العربي : «غلب» .

جلدناك ، فقالت : رُدّونى إلى أهلى غَيْرَى نَغِرَة ، قال أبو عبيد : في هـذا الحديث من الفقه أن على الرجل إذا واقع جارية آمر أته الحدّ .

وفيه أيضا إذا قذفه بذلك قاذف كان على قاذفه الحـــــ ؛ ألا تسمع قوله : و إن كنتِ كاذبة جلدناك ، ووجه هذا كله إذا لم يكن الفاعل جاهلا بمــا يأتى و بمــا يقول ، فإن كان جاهلا وادّعى شُبهة دُرِئ عنه الحدّ في ذلك كله .

وفيه أيضًا أن رجلا لو قذف رجلا بحضرة حاكم وليس المقــذوف بحاضر أنه لا شيء على القاذف حتى يجيء فيطلب حده ؛ لأنه لا يدرى لعله يصدّقه ؛ ألا ترى أن عليًّا عليه السلام لم يعرض لهما .

وفيه أن الحاكم إذا قُذف عنده رجل ثم جاء المقذوف فطلب حقه أخذه الحاكم بالحدّ بسماعه؛ ألا تراه يقول: و إن كنت كاذبة جلدناك؛ وهذا لأنه من حقوق الناس.

قلت : اختلف هل هو من حقوق الله أو من حقوق الآدميين؛ وسيأتى . قال أبو عبيد : قال الأصمعى سألنى شعبة عن قوله «غَيْرَى نَغِرة»؛ فقلت له : هو مأخوذ من نَغَرِ القِدْرِ، وهو غليانها وَفُوْرُها ؛ يقال منه : نَغِرت تَنْغَر ، ونَغَرت تَنْغِر إذا غلت ، فمعناه أنها أرادت أن جوفها يَغْلِي من الغيظ والغَيْرة للله لم تجد عنده ما تريد ، قال : ويقال منه رأيت فلانا يتنغّر على فلان؛ أى يغلى جوفه عليه غيظا .

الثانية عشرة — من قذف زوجة من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حُد حدّين ؛ قاله مسروق ، قاله ابن العربي : والصحيح أنه حدّ واحد ؛ لعموم قوله تعالى : « وَالّذِينَ يَرْمُونَ الْحُصَنَاتِ » الآية ، ولا يقتضى شرفُهن زيادة فى حَدّ من قذفهن ؛ لأن شرف المنزلة لا يؤثر فى الحدود، ولا نقصها يؤثر فى الحدّ بتنقيص ، والله أعلم ، وسيأتى الكلام فيمن قذف عائشة رضى الله عنها، هل يقتل أم لا ،

الثالثة عشرة — قوله تعمالى : ﴿ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْ بَعَمةِ شُهَدَاءَ ﴾ الذى يفتقر إلى أربعة شهداء دون سائر الحقوق هو الزنى ؛ رحمةً بعباده وسترا لهم . وقد تقدّم في سورة النساء .

<sup>(</sup>١) سيأتى الكلام على هذه الكلمة بعد قليل ٠ (٢) راجع جـ ٥ ص ٨٢ طبعة أولى أو ثانية ٠

الرابعة عشرة — من شرط أداء الشهود الشهادة عند مالك رحمه الله أن يكون ذلك في مجلس واحد ؛ فإن افترقت لم تكن شهادة ، وقال عبد الملك : تقبل شهادتهم مجتمعين ومفترقين ، فرأى مالك أن اجتماعهم تعبّد؛ و به قال ابن الحسن ، ورأى عبد المسلك أن المقصود أداء الشهادة واجتماعها وقد حصل؛ وهو قول عثمان البَتِّي وأبي تَوْرواختاره ابن المنذر لقوله تعالى : «ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْ بَعَة شُهَداء » وقوله : « فإنْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَداء » ولم يذكر مفترقين ولا مجتمعين ،

الخامسة عشرة — فإن تمت الشهادة إلا أنهم لم يُعَدَّلُوا ؛ فكان الحسن البصرى والشَّعْبِي تَرَيَان أن لاحد على الشهود ولا على المشهود ؛ و به قال أحمد والنّعان ومحمد بن الحسن ، وقال مالك : إذا شهد عليه أر بعة بالزنى فإن كان أحدهم مسقوطا عليه أو عبدا يجلدون جميعا ، وقال سفيان الثورى وأحمد و إسحاق في أر بعة عميان يشهدون على امرأة بالزنى : يضربون »

السادسة عشرة — فإن رجم أحد الشهود وقسد رُجم المشهود عليه في الزني ؛ فقالت طائفة : يَغْرَم ربع الدية ولا شيء على الآخرين ، وكذلك قال قتادة وحماد وعكرمة وأبو هاشم ومالك وأحمد وأصحاب الرأى ، وقال الشافعي : إن قال عمدت ليقتل ؛ فالأولياء بالخيار إن شاءوا قتلوا و إن شاءوا عفوا وأخذوا ربع الدية ، وعليه الحد ، وقال الحسن البصري : يقتل ، وعلى الآخرين ثلاثة أرباع الدية ، وقال ابن سيرين ؛ إذا قال أخطأت وأردت غيره فعليه الدية كاملة ، و إن قال تعمّدت قتل ؛ و به قال ابن شُبرُمة .

السابعة عشرة — واختلف العلماء فى حدّ القذف هل هو من حقوق الله أو من حقوق الأدميّين أو فيه شائبة منهما؛ الأول — قول أبى حنيفة • والثانى — قول مالك والشافعيّ • والثالث — قاله بعض المتأخرين • وفائدة الخلاف أنه إن كان حقا لله تعالى و بلغ الإمام أقامه وإن لم يَطلب ذلك المقذوفُ ، ونفعت القاذف التو بة فيما بينه و بين الله تعالى ، و يتشظر فيه الحدّ بالرق كالزنى • و إن كان حقا الآدمى فلا يقيمه الإمام إلا بمطالبة المقذوف، ويسقط بعفوه ، ولم تنفع القاذف التو بة حتى يحلله المقذوف .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ يَأْرُ بَعَةِ شُهَدَاءَ ﴾ قراءة الجمهور على إضافة الأربعة الى الشهداء ، وقرأ عبد الله بن مسلم بن يسار وأبو زُرعة بن عمرو بن جرير «يأربعة» (بالتنوين) «شُهَدَاءً» ، وفيه أربعة أوجه : يكون في موضع جرعلى النعت لأربعة ، أو بدلا ، ويجوز أن يكون حالا من نكرة أو تمييزا ؛ وفي الحال والتمييز نظر ؛ إذ الحال من نكرة ، والتمييز مجموع ، وسيبويه يرى أنه تنوين العدد ، وترك إضافته إنما يجوز في الشعر ، وقد حسّن أبو الفتح عثمان أبن جي هذه الفراءة وحبب على قراءة الجمهور ، قال النحاس : و يجوز أن يكون «شهداء» في موضع نصب ؛ بمعنى ثم لم يحضروا أربعة شهداء »

التاسعة عشرة — حكم شهادة الأربعة أن تكون على معاينة يرَوْن ذلك كالمِرْوَد في المُكْتُحُلة؟ على ما تقدّم في « النساء » في نص الحديث ، وأن تكون في موطن واحد ؟ على قول مالك ، و إن آضطرب واحد منهم جُلد الثلاثة ؟ كما فعل عمر في أمر المغيرة بن شعبة ؟ وذلك أنه شهد عليه بالزني أبو بكرة نُفيع بن الحارث وأخوه نافع ؟ وقال الزهراوى : عبد الله بن الحارث ، وزياد أخوهما لأم وهو مستلحق معاوية ، وشبل بن معبد البَجلى ، فلما جاءوا لأداء الشهادة وتوقف زياد ولم يؤدها ، جلد عمر الثلاثة المذكورين ،

الموفية عشرين — قوله تعالى : ﴿ فَٱجْلِدُوهُمْ ﴾ الجلد الضرب ، والمجالدة المضاربة في الجلود أو بالجلود؛ ثم استعير الجلد لغير ذلك من سيف أو غيره، ومنه قول قيمس بن الخطيم:

أجالدهـم يوم الحديقـة حاسرًا \* كأن يدّى بالسيف مِحْراق لاعبِ ( ثَمَانِينَ ) نصب على المصدر . ﴿ جَلْدَةً ﴾ تمييز . ﴿ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ﴾ هذا يقتضى مدة أعمارهم، ثم حكم عليهم بأنهم فاسقون؛ أى خارجون عن طاعة الله عن وجل .

الحادية والعشرون - قوله تمالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴾ فى موضع نصب على الاستثناء . و يجوز أن يكون فى موضع خفض على البدل . والمعنى ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا إلا الذين تابوا وأصلحوا من بعد القذف ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ . فتضمنت الآية ثلاثة أحكام فى القاذف :

<sup>(</sup>۱) وردت هـــذه الكلمة مضطربة في نســخ الأصــل ؛ ففي نســخة « خبث » وفي أخرى « وجبت » وفي رابعة « وجبيت » • (۲) راجع جـ ٥ صُ ٨٣

جلده، وردّ شهادته أبدا ، وفسقه ، فالاستثناء غير عامل في جلده بإجماع ؛ إلا ما روى عن الشُّعْنَى على ما يأتى . وعاملٌ في فسقه بإجماع . واختلف الناس في عمــله في ردّ الشهادة ؟ فقال شُريح القاضي و إبراهم النَّخَميّ والحسن البصريّ وسفيان النُّوريّ وأبو حنيفة : لا يعمل الاستثناء في ردّ شهادته ، و إنما يزول فسقه عند الله تعالى . وأما شهادة القاذف فلا تقبل ألبتة ولو تاب وأكذب نفسه ولا بحال مر. \_ الأحوال . وقال الجمهـور : الاستثناء عامل في رد الشهادة ، فإذا تاب القاذف قُبلت شهادته ؛ و إنما كان ردها لعلة ثم اختلفوا في صورة توبته؛ فمذهب عمر بن الخطاب رضي الله عنه والشَّعيُّ وغيره، أن توبته لا تكون إلا بأن يكذب نفسه في ذلك القذف الذي حُدّ فيه. وهكذا فعل عمر؛ فإنه قال للذين شهدوا على المغيرة : من أكذب نفسه أجَزْت شهادته فيما استقبل، ومن لم يفعل لم أجزشهادته، فأكذب الشَّبل بن معبد ونافع بن الحارث بن كَلَّدة أنفسهما وتابا، وأبي أبو بكرة أن يفعل؛ فكان لا يقبل شهادته . وحكى هذا القول النحاس عن أهل المدينة . وقالت فرقة \_ منها مالك رحمه الله تعمالي وغيره - : تو بتمه أن يَصْلُح ويَحْسُن حاله و إن لم يرجع عن قـوله بتكذيب ؛ وحسبه النهدم على قذفه والاستغفارُ منه وترك المود إلى مثله ؛ وهو قول ابن جرير. ويروى عن الشَّعيُّ أنه قال : الاستثناء من الأحكام النلائة، إذا تاب وظهرت تو بته لم يَحَدُّ وقبلت شهادته وزال عنـــه التفسيق؛ لأنه قد صار ممن يُرْضَى من الشهداء؛ وقد قال الله عن وجل : « و إنى لَغَفَّارُ لَمْنِ تابٍ » الآية .

الثانية والعشرون – اختلف علماؤنا رحمهم الله تعالى متى تسقط شهادة القاذف ؛ فقال ابن الماجِشُون : لا تسقط حتى يجلد، ابن الماجِشُون : لا تسقط حتى يجلد، فإن منع من جلده مانع عفو أو غيره لم ترد شهادته ، وقال الشيخ أبو الحسن الخَنْمِيّ : شهادته في مدة الأجل موقوفة ؛ ورجّ القول بأن التو بة إنما تكون بالتكذيب في القذف، وإلا فأي رجوع لعدل إن قذف وحُد و بقي على عدالته .

<sup>(</sup>۱) آیة ۸۲ سورة طـــه ۰

الثالثة والعشرون — واختلفوا أيضا على القول بجواز شهادته بعد التوبة فى أى شيء تجوز؛ فقال مالك رحمه الله تعالى : تجوز فى كل شيء مطلقا ؛ وكذلك كل من حُد فى شيء من الأشياء ؛ رواه نافع وابن عبد الحكم عن مالك ، وهو قول ابن كنانة ، وذكر الوقار عن مالك أنه لا تقبل شهادته فيا حُد فيه خاصة ، وتقبل فيا سوى ذلك ؛ وهو قول مُطَرِّف وابن الماجِشُون ، وروى العُدْبِي عن أَصْبَغ وسُحنون مشله ، قال سُحنون : من حُد فى شيء من الأشياء فلا تجوز شهادته فى مثل ما حد فيه ، وقال مُطَرِّف وابن الماجشون ، من حد فى قى قذف أو زنّى فلا تجوز شهادته فى مثىء من وجوه الزنى ، ولا فى قذف ولا لِمان و إن كان عدلا ؛ وروياه عن مالك ، واتفقوا على ولد الزنى أن شهادته لا تجوز فى الزنى ،

الرابعـة والعشرون ــ الاستثناء إذا تعقّب بُمَــلا معطوفة عاد إلى جميعها عنــد مالك والشافعي وأصحابهما . وعند أبى حنيفة وجُلِّ أصحابه يرجع الاستثناء إلى أقرب مذكور وهو الفسق ، ولهذا لا تقبل شهادته ، فإن الاستثناء راجع إلى الفسق خاصة لا إلى قبول الشهادة -

وسبب الخلاف في هـذا الأصل سببان: أحدهما — هل هـذه الجمل في حكم الجمـلة الواحدة للمطف الذي فيها، أو لكل جملة حكم نفسها في الاسـتقلال وحرفُ العطف محسن لا مُشرِك، وهو الصحيح في عطف الجمل؛ لجواز عطف الجمل المختلفة بعضها على بعض، على ما يعرف من النحو =

السبب الشانى ـ يشبه الاستثناء بالشرط في عوده إلى الجمل المتقدمة ، فإنه يعود إلى جميعها عند الفقهاء ، أولا يُشبّه به ، لأنه من باب القياس في اللغة وهو فاسد على ما يعرف في أصول الفقه و والأصل أن كل ذلك محتمل ولا ترجيح ، فتعين ما قاله القاضي من الوقف ويتأيّد الإشكال بأنه قد جاء في كتاب الله عن وجل كلّا الأمرين ، فإن آية المحاربة فيها عود الضمير إلى الجميع با تفاق ، وآية قتمل المؤمن خطأ فيها ردّ الاستثناء إلى الأخيرة باتفاق ، وآية القيل المؤمن خطأ فيها ردّ الاستثناء إلى الأخيرة باتفاق ، وآية القيدف محتملة للوجهين ، فتعين الوقف من غير مَيْن وقال علماؤنا : وهدذا نظر

<sup>(</sup>١) الوقار (كسحاب): لقب زكريا بن يحى الفقيه المصرى -

كليّ أصولي . ويترجح قول مالك والشافعيّ رحمهما الله من جهة نظر الفقــه الجزي بأن يقال : الاستثناء راجع إلى الفسق والنهى عن قبــول الشهادة جميعا إلا أن يفــرق بين ذلك بخبر يجب التسليم له . وأجمعت الأمة على أن التوبة تحو الكفر، فيجب أن يكون ما دون ذلك أولى ؛ والله أعلم . قال أبو عبيد : الاستثناء يرجع إلى الجمل السابقــة ؛ قال : وليس مَن نسب إلى الزنى بأعظم جرما من مرتكب الزنى ، ثم الزاني إذا تاب قبلت شهادته ؟ لأن التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، و إذا قبل الله التو بة من العبد كان العباد بالقبول أولى ؟ مع أن مثل هـــذا الاستثناء موجود في مواضع من القرآن ؛ منهــا قوله تعالى : « إنَّمَــا جَزَاءُ الَّذينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ — إلى قوله — إلا الذين تَابُوا » . ولا شك أن هذا الاستثناء إلى الجميع ؛ وقال الزجاج : وليس القاذف بأشد جرما من الكافر، فحقه إذا تاب وأصلح أن تقبل شهــادته - قال : وقوله « أَبَدًا = أي مادام قاذفا ؛ كما يقال : لا تقبل شهادة الكافر أبدا؛ فإن معناه ما دام كافرا. وقال الشُّعي للخالف في هذه المسألة: يقبل الله تو بته ولا تقبلون شهادته ا ثم إن كان الاستثناء يرجع إلى الجسلة الأخيرة عند أقوام من الأصوليين فقوله ١ « وأولئك هم الفاسِقون » تعليل لا جملة مستقلة بنفسها ؛ أى لا تقبلوا شهادتهم لفسقهم ، فإذا زال الفسق فلمَ لا تقبـل شهادتهم . ثم توبة القاذف إكذابه نفسه ، كما قال عمر لقَذَفة المغيرة بحضرة الصحابة من غير نكير ، مع إشاعة القضية وشهرتها من البصرة إلى الحجاز وغير ذلك من الأقطار . ولو كان تأويل الآية ما تأوله الكوفيون لم يجـز أن يذهب علم ذلك عن الصحابة ، ولقالوا لعمر : لا يجوز قبول تو بة القاذف أبدا، ولم يسعهم السكوت عن القضاء يتحريف تأويل الكتاب؛ فسقط قولهم، والله المستعان .

الخامسة والعشرون \_ قال القشيرى": ولا خلاف أنه إذا لم يجلد القاذف بأن مات المقذوف قبل أن يطالِب القاذف بالحد، أو لم يرفع إلى السلطان، أو عفا المقذوف، فالشهادة مقبولة؛ لأن عند الخصم في المسألة النهي عن قبول الشهادة معطوف على الجلد؛ قال الله تعالى:

<sup>(</sup>١) عبارة الأصل : «الاستثناء راجع الى الفسق والتو بة جميعا ... » والتصويب عن كتب الفقه »

<sup>(</sup>٢) آية ٣٣ سورة الميائدة .

« فاجلدوهم ثمانينَ جَلْدَةً ولا تقبلوا لهم شهادةً أبدا ». وعند هذا قال الشافعي : هو قبل أن يُحدّ شرّ منه حين حُدّ ؛ لأن الحدود كفارات فكيف تردّ شهادته في أحسن حاليه دون أخسهما.

قلت: هكذا قال ولا خلاف. وقد تقدم عن ابن الماجشون أنه بنفس القذف تردّ شهادته ، وهو قول الليث والأوزاعي والشافعي : تردّ شهادته و إن لم يحدّ ؛ لأنه بالقذف يفسق ، لأنه من الكبائر فلا تقبل شهادته حتى تصح براءته بإقرار المقذوف له بالزنى أو بقيام البينة عليه ،

السادســة والعشرون ــ قوله تعــالى : ﴿ وَأَصْلَحُوا ﴾ يريد إظهار التوبة . وقيــل : وأصلحوا العمل . ﴿ وَإِنَّ اللهَ عَٰهُورٌ رَحِيمٌ ﴾ حيث تابوا وقبل توبتهم .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُ مَ وَكُوْ يَكُنُ لَمُ مُهُ لَدَائٍ وَلَا أَنْهُ لَمِنَ الصَّلَاقِينَ ﴿ وَاللّهِ إِلَّهُ إِلَّهُ لِمِنَ الصَّلَاقِينَ ﴿ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ إِن كَانَ مِنَ الْكَلَّذِينَ ﴿ وَيَدْرَقُوا عَنْهَا وَالْخَلَمِ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ إِن كَانَ مِنَ الْكَلَّذِينَ ﴿ وَيَدْرَقُوا عَنْهَا الْعَذَابَ أَن لَعْنَتَ اللّهِ عَلَيْهِ إِن كَانَ مِنَ الْكَلَّذِينَ ﴿ وَيَدْرَقُوا عَنْهَا الْعَذَابَ أَن لَعْنَتَ اللّهِ عَلَيْهِ إِن كَانَ مِنَ اللّهُ إِنّهُ لَمِنَ الْكَلَّذِينَ ﴿ وَالْعَلَاقِينَ وَ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عِلْهُ عَلَيْهُ عَلَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَا عَلَاهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَ

فيه ثلاثون مسئلة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَمُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ ﴾ «أنفسُهم» بالرفع على البدل. ويجوز النصب على الاستثناء ، وعلى خبر « يكن » . ﴿ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ ﴾ بالرفع قراءة الكوفيين على الابتداء والخبر ؛ أى فشهادة أحدهم التي تزيل عنه حدّ القذف أربع شهادات . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو «أربع» بالنصب ؛ لأن معنى « فشهادة » أن شهدا والتقدير : فعليهم أن يشهد أحدهم أربع شهادات ، أو فالأمر أن يشهد أحدهم أربع شهادات ، وانظام أن يشهد أحدهم أربع شهادات ؛ ولا خلاف في الشاني أنه منصوب بالشهادة . ﴿ وَانْخَامِسَةُ ﴾ رفع بالابتداء .

والخــبر « أنَّ » وصلتها ؛ ومعنى المخففة كمعنى المثقلة لأن معناها أنه ، وقرأ أبو عبـــد الرحمن وطلحة وعاصم في رواية حفص «والخامسة» بالنصب، بمعنى وتشهد الشهادة الخامسة . الباقون بالرفع على الابتداء، والخبر في « أنَّ لعنةَ الله عليه » ؛ أي والشهادة الخامسة قوله لعنة الله عليه. الثانيــة \_ في سبب نزولهــا، وهو مارواه أبو داود عن ابن عباس أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبيّ صلى الله عليه وسلم بشّريك بن سَّعْهَاء؛ فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم: وُ الْمَيِّنَةَ أو حُدُّ في ظهرك " قال : يارسول الله ، إذا رأى أحدنا رجلا على امرأته يلتمس البينة ! . فعل النبي " صلى الله عليه وسلم يقول : ° البينة و إلا حَدُّ في ظهرك " فقال هلال : والذي بعثك بالحق إنى لصادق، وَلَيْنُزلنّ الله في أمرى ما يبرئ ظهرى من الحدّ ؛ فنزلت • والذين يَرْمُونَ أَزْ وَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ » فقرأ حتى بلغ « مِن الصادِقين » الحديث بكاله . وقيل : لما نزلت الآية المتقدمة في الذين يرمون المحصنات وتناول ظاهرها الأزواج وغيرَهم قال سعد بن معاذ : يا رسول الله ، إن وجدت مع امرأتي رجلا أمهـله حتى آتى بأربعة ا والله لأضربته بالسيف غير مُصْفح عنه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و أتعجبون من غَيْرة سعد لأنا أغْيَرُ منه واللهُ أغْيَرُ مني " . وفي ألفاظ سعد روايات مختلفة ، هذا نحو معناها . ثم جاء من بعد ذلك هلال بن أمية الواقفي فرمي زوجته بشَريك بن سَعْمَاء الَّبَلَوِي على ما ذكرنا ٤ وعرم النبي صلى الله عليه وسلم على ضربه حدَّ القذف؛ فنزلت هــذه الآية عند ذلك ، فجمعهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد وتلاعنا ، فتلكَّأت المرأة عند الخامسة لمَّ الْوَعِظت وقيل إنها موجبة ؛ ثم قالت : لا أفضح قومي سائر اليوم ؛ فَٱلْتَعَنَّت ، وفترق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما، وولدت غلامًا كأنه جَمَلُ أُوْرَق ــ على النعت المكروه \_ ثم كان الغلام بعــد ذلك أميرا بمصر، وهو لا يعرف لنفســـه أباً . وجاء أيضا عُو يُمبر العَجْلاني" فرمي آمرأته ولاعن . والمشهور أن نازلة هلال كانت قبــلُ ، وأنها سبب الآية ، وقيل : نازلة عُو يمر بن أشقر كانت قبلُ ؛ وهو حديث صحيح مشهور خرَّجه الأئمة .

<sup>(</sup>١) أى الشهادة الخامسة موجبة للمذاب الأليم ان كانت كاذبة . (٢) أديد باليسوم الجنس؟ أى جميع الأيام . (٣) الأورق من الإبل: الذي في لونه بياض الى سواد .

قال أبو عبد الله بن أبي صُفْرة : الصحيح أن القاذف لزوجه عُويمر ، وهلال بن أمية خطأ . ابن العَجْلاني، شهد أُحُدًا مع النبيِّ صلى الله عليه وسلم، رماها بشَريك بن السَّحْء، والسَّحْء، أمه ﴾ قيل لها ذلك لسوادها ، وهو ابن عبدة بن الحدِّ بن العَجْلاني ؛ كذلك كان يقول أهل الأخبار - وقيــل : قرأ النبيّ صلى الله عليه وســلم على الناس في الخطبة يوم الجمعة « والذين يُرْمُون المحصنات» فقال عاصم بن عَدَى ّ الأنصارى : جعلني الله فداك! لو أن رجلا منّا وجد على بطن آمرأته رجلا؛ فتكلم فأخبر بمـا جرى جُلد ثمـانين، وسماه المسلمون فاسقا فلا تقبل شهادته ؛ فكيف لأحدنا عنــد ذلك بأربعة شهداء ، و إلى أن يلتمس أربعة شهود فقد فرغ الرجل من حاجته! فقال عليه السلام: ووكذلك أنزلت يا عاصم بن عدى " . فرج عاصم سامعا مَطيعًا؛ فاستقبله هِلال بن أمية يسترجع؛ فقال : ما وراءك؟ فقال : شر! وجدت شريك بن السحاء على بطن امرأتي خُولة يزني بها؛ وخولة هذه بنت عاصم بن عدى" ، كذا في هذا الطريق أن الذي وجد مع امرأته شريكا هو هلال بن أمية، والصحيح خلافه حسما تقدم بيانه م قال الكابي: والأظهر أن الذي وجد مع امرأته شريكا عُوَ يَرُّ العَجْلاني؛ لكثرة مَا روى أن النبيّ صلى الله عليه وسلم لاعن بين العَجْلاني وامرأته . واتفقوا على أن هذا الزاني هو شريك ابن عبدة وأمه السجاء، وكان عُو يمر وخولةُ بنت قيس وشَريك بني عم عاصم ، وكانت هذه القصة في شعبان سنة تسع من الهجرة ، منصرَف رسول الله صلى الله عليه وسلم من تُبُوك إلى المدينة؛ قاله الطبرى . وروى الدُّرَاقُطْنِيُّ عن عبد الله بن جعفر قال : حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين لاعن بين عُو يمر المجلاني وامرأته ، مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غَنْ وة تَبُوك \* وأنكر حملها الذي في بطنها وقال هو لابن السَّمْهَاء؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: ود هات آمرأتك فقد نزل القرآن فيكما "، فلاعن بينهما بعد العصر عند المنبر على خَمْل . في طريقه الواقدي عن الضحاك بن عثمان عن عمران بن أبي أنس قال : سمعت عبد الله بن جعفر يقول ... .. فذكره .

<sup>، (</sup>١) الخمل: هُدب القطيفة ونحوها بما ينسج وتفضل له فضول كحمل الطُّنفسة .

الثالثــة - قوله تعـالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْ وَاجْهُمْ ﴾ عامّ فى كل رَمْي، سواء قال : زنيت أو يازانية أو رأيتها تزني، أو هــذا الولد ليس مني ؛ فإن الآية مشتملة عليه . ويجب اللَّمَانَ إِنْ لَمْ يَأْتُ بِأَرْبِعِـةً شَهْدًاءً ﴾ وهـذا قول جمهور العلمـاء وعامَّة الفقهاء وجماعة أهل الحديث . وقد روى عن مالك مثل ذلك . وكان مالك يقول : لا يلاعن إلا أن يقول : رأيتك تُزنى ؛ أو ينفى حملا أو ولَّدَا منها ، وقول أبي الزِّناد ويحيى بن سعيد والبَّتَّى مثلَ قول مالك : إن الملاعنة لاتجب بالقذف، و إنما تجب بالرؤية أو نفي الحمل مع دعوى الاستبراء؛ هذا هو المشهور عنـــد مالك ، وقاله آبن القـــاسم ، والصحيح الأوَّل لعموم قوله : « والذين يَرْمُونَ أزواجَهم» . قال ابن العربي : وظاهر القرآن يكفي لإيجاب اللعان بجرد القذف من غير رؤية ؟ فَلْتُعَوِّلُوا عَلَيْهِ ، لا سَمَّا وَفَي الحَــديث الصحيح : أَرَأَيت رَجَلًا وَجَدُ مَعَ امْرَأَتُه رَجَلًا ؟ فقال الني " صلى الله عليه وسلم ؛ <sup>دو</sup> فآذهب فأت بها " ولم يكلفه ذكر الرؤية . وأجمعوا أن الأعمى يلاعن إذا قذف آمرأته . ولوكانت الرؤية من شرط اللعان ما لاعن الأعمى؛ قاله ابن عمر رضي ألله عنهما . وقد ذكر أبن القصّار عن مالك أن لعمان الأعمى لا يصم إلا أن يقول : لمست فرجه في فرجها . والحجة لمالك ومن آتبعه ما رواه أبه داود عن ابن عباس رضي الله فوجد عنـــد أهله رجلا ، فرأى بعينه وسمع بأذنه فلم يَهجُه حتى أصبح، ثم غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يارسول الله ، إنى جئت أهلى عشاء فوجدت عندهم رجلا ، قرأيت بعيني وسمعت بأذنى؛ فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء به واشتدّ عليه؛ فنزلت «والذين يَرُمُونَ أَزُواجَهِم ولم يَكُن لهم شُهَدَاءُ إلا أَنْفُسُهُمْ » الآية ؛ وذكر الحديث . وهو نص على أنَّ الملاعنة التي قضي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كانت في الرؤية، فلا يجب أن يُتعدّى ذلك . ومن قذف آمرأته ولم يذكر رؤية حدّ ؛ لعموم قوله تعمالي : « والذين يرمون المحصنات » . الرابعـــة ــ إذا نفى الحمـل فإنه يلتعن ؛ لأنه أقوى من الرؤية ولا بدّ من ذكر عــدم الوطء والاستبراء بعده ، واختلف علماؤنا فى الاستبراء؛ فقال المغيرة ومالك فى أحد قوليهما : يجزى فى ذلك حَيْضة ، وقال مالك أيضا : لا ينفيه إلا بثلاث حِيّض ، والصحيح الأول؛ لأن براءة الرحم من الشّغل يقع بها كما فى استبراء الأمّة ، و إنما راعينا الثلاث حِيّض فى العدد لحكم آخرياتى بيانه فى الطلاق إن شاء الله تعالى ، وحكى اللّغيمي عن مالك أنه قال مرة : لأيننكى الولد بالاستبراء؛ لأن الحيض يأتى على الحمل ، و به قال أشهب فى كتاب ابن المرّواز ، وقاله المغيرة ، وقال : لا يُنفى الولد إلا بخس سنين لأنه أكثر مدة الحمل على ما تقدّم ،

الخامســـة ـــ اللمان عندنا يكون فى كل زوجين حرين كانا أو عبدين، مؤمنين أو كافرين، فاسقين أو عَدْلَين . وبه قال الشافعي . ولا لمان بين الرجل وأمّته، ولا بينه وبين أمّ ولده . وقيل : لا ينتفى ولد الأمة عنه إلا بيمين واحدة ؛ بخــلاف اللمان . وقد قيل : إنه إذا نفى ولد أمّّ الولد لاعن . والأول تحصيل مذهب مالك ، وهــو الصواب . وقال أبو حنيفة : لا يصح اللمان إلا من زوجين حُرّين مسلمين ؛ وذلك لأن اللمان عنده شهادة، وعندنا وعند الشانعي يمين، فكلّ من صحت يمينه صح قذفه ولعانه . واتفقوا على أنه لابد أن يكونا مكلّفين . وفي قوله : « وجد مع امرأنه رجلا » . دليل على أن الملاعنة تجب على كل زوجين؛ لأنه لم يخص رجلا من رجل ولا امرأة من امرأة، ونزلت آية اللمان على هذا الجواب فقال : « والذين يَرْمُون أزواجهم = ولم يخص زوجا من زوج . و إلى هذا ذهب مالك وأهل المدينة ؛ وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق وأبي عبيد وأبي تُور . وأيضا فإن اللمان يوجب فسخ النكاح وهو اصدق القائلين : « لَشَهَادَتُنَا أَحَقٌ مِن شهادتهما » أى أيماننا ، وقال تعالى : « إذا خاك المنافة وأو المنافة وأن قالوا تشائم أبنًا مَوسًا الله عالى : « التّحذَوا أيماننا ، وقال تعالى : « إذا جاك المنافقة ون قالوا تشائم أبنًا أحقٌ مِن شهادتهما » أى أيماننا ، وقال تعالى : « إذا جاك المنافة ون قالون قالون قالون قالون قالون آلله كم رَسُول الله » . ثم قال تعالى : « التّحذُوا أيمانهم جُنةً » .

<sup>(</sup>۱) أى قول عو يمر <sup>ه</sup> أو غيره على الخلاف المتقدم · وفى الأصدول : « وفى قوله صدلى الله عليسه وسلم وجد ... الخ » وهو تحريف · (۲) آية ۱۰۷ سورة المائدة · راجع جـ ۳ ص ۴۵۹ (۳) آية ۲۰سورة المجادلة ·

وقال عليه السلام: "لولا الأيمان لكان لى ولها شأن". وأما ما آحتج به النوري وأبوحنيفة فهي حجج لا تقوم على ساق؛ منها حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو والم قال وسول الله صلى الله عليه وسلم : "أربعة ليس بينهم لعان ليس بين الحر والأمة لعان وليس بين الحسرة والعبد لعان وليس بين المسلم واليهودية لعان وليس بين المسلم والنصرانية لعان" وأخرجه الدَّارُفُطني من طرق ضعفها كلَّها وروى عن الأوزاعي وابن جريح وهما إمامان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قوله ، ولم يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم واحتجوا من جهة النظر أن الأزواج لما استثنوا من جملة الشهداء بقوله «ولم يكن لهم شَهَداء إلَّا أنفُسُهُم وجب ألا يلاعن إلا من تجوز شهادته ، وأيضا فلوكانت يمينا ما رُدّدت ، والحكمة في ترديدها قيامها في الأعداد مقام الشهود في الزني ، قلنا : هذا يبطل بمين القسامة والحكمة في ترديدها قيامها في الأعداد مقام الشهود في الزني ، قلنا : هذا يبطل بمين القسامة ابن العربي والقيصل في أنها يمين لا شهادة أن الزوج يحلف لنفسه في إشهات دعواه وتخليصه من العذاب ، وكيف يجوز لأحد أن يدعي في الشريعة أن شاهدا يشهد لنفسه بما يوجب حكما على غيره ! هذا بعيد في الأصل معدوم في النظر .

السادسية \_ واختلف العلماء في ملاعنة الأخرس؛ فقال مالك والشافعي 1 يلاعن؛ لأنه ممن يصح طلاقه وظِهاره و إيلاؤه ، إذا نُهم ذلك عنه ، وقال أبو حنيفة : لا يلاعن؛ لأنه ليس من أهل الشهادة، ولأنه قد ينطق بلسانه فينكر اللعان، فلا يمكننا إقامة الحدّ عليه ، وقد تقدم هذا المعنى في سورة « مريم » والدليل عليه، والحمد لله .

السابعـــة - قال ابن العربى: رأى أبو حنيفة عموم الآية فقال: إن الرجل إذا قذف روجته بالزنى قبل أن يتزوجها فإنه يلاعن؛ ونسى أن ذلك قد تضمّنه قوله تعالى: « والذين يرمون المحصنات • وهــذا رماها محصنة غير زوجة ؛ و إنمــا يكون اللعان فى قذف يلحق فيه النسب، وهذا قذف لا يلحق فيه نسب فلا يوجب لعانا، كما لو قذف أجنبية .

<sup>(</sup>۱) في سنن الدارقطني : « يرفعاه » · (۲) راجع جـ ۱ ۱ ص ۱ · ۱ طبعة أولى أو ثانية ·

الثامنية \_ إذا قذفها بعد الطلاق نظرت ؟ فإن كان هنالك نسب يريد أن ينفيه أو حمل يتبرأ منه لاعن و إلا لم يلاعن . وقال عثمان البَتّي : لا يلاعن بحال لأنها ليست بزوجة . وقال أبو حنيفة ، لا يلاعن في الوجهين ؟ لأنها ليست بزوجة . وهذا ينتقض عليه بالقذف قبل الزوجية كما ذكرناه آنفا ، بل هذا أولى ؟ لأن النكاح قد تقدم وهو يريد الانتفاء من النسب وتبرئته من ولد يُلحق به فلا بد من اللعان . وإذا لم يكن هنالك حمل يرجى ولا نسب يخاف تعلقه لم يكن للعان فائدة فلم يحكم به ، وكان قذفا مطلقا داخلا تحت عموم قوله تعالى : « والذين يرمون المحصنات » الآية ، فوجب عليه الحد و بطل ما قاله البَتّي لظهور فساده .

التاسيعة \_ لا ملاعنة بين الرجل وزوجته بعد انقضاء العدّة إلا في مسئلة واحدة، وهي أن يكون الرجل غائبا فتأتى امرأته بولد في مغيبه وهو لا يعلم فيطلّقها فتنقضي عدّتها، ثم يَقْدَم فينفيه فله أن يلاعنها هاهنا بعد العدّة . وكذلك لو قدم بعد وفاتها ونفى الولد لاعن لنفسه وهي ميتة بعد مدّة من العدّة، و يرثها لأنها ماتت قبل وقوع الفرقة بينهما .

العاشرة — إذا انتفى من الحمل و وقع ذلك بشرطه لاعن قبل الوضع ؛ و به قال الشافعى ، وقال أبو حنيفة : لا يلاعن إلا بعد أن تضع ، لأنه يحتمل أن يكون ريحا أو داء من الأدواء ، ودليلنا النص الصريح بأن النبي صلى الله عليه وسلم لاعن قبل الوضع وقال : " إن جاءت به كذا فهو لفلان " فجاءت به على النعت المكروه .

الحادية عشرة — إذا قذف بالوطء في الدبر [لزوجه] لاعن، وقال أبو حنيفة: لا يلاعن؛ وبناه على أصله في أن اللواط لا يوجب الحدّ ، وهذا فاسد؛ لأن الرمى به فيه معرّة وقد دخل (۱) (۲) عموم قوله تعالى : « والذين يَرْمُون أزواجهم » وقد تقدم في «الأعراف، والمؤمنون» أنه يجب به الحدّ .

<sup>(</sup>١) دَاجِعَ جِهِ ٧ ص ١٣ ٢ زما بعدها . ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ وَاجِعَ صَ ٢ ١٠ مِنْ هَذَا الْجَرِّهِ .

الثانية عشرة \_ قال ابن العربى: من غريب أمر هذا الرجل أنه [قال] إذا قذف زوجته وأتمها بالزنى: إنه إن حدّ للأم سقط حدّ البنت ، و إن لاعن للبنت لم يسقط حدّ الأم ، وهذا لا وجه له ، وما رأيت لهم [فيه] شيئا يُحكى، وهذا باطل جدا ، فإنه خص عموم الآية في البنت وهي زوجة بحد الأم من غير أثر ولا أصل قاسه عليه .

الثالثة عشرة — إذا قذف زوجته ثم زنت قبل التعانه فلا حدّ ولا لعان ، وبهدا قال أبو حنيفة والشافعي وأكثر أهل العلم ، وقال الثورى والمُزَنِيّ : لايسقط الحدّ عن القاذف، وزنّى المقذوف بعد أن قُذف لايقدح في حصانته المتقدمة ولا يرفعها ؛ لأن الاعتبار الحصانة والعفة في حال القذف لابعده ، كما لو قذف مسلما فارتد المقذوف بعد القذف وقبل أن يحدّ القاذف لم يسقط الحدّ عنه ، وأيضا فإن الحدود كلّها معتبرة بوقت الوجوب لا وقت الإقامة، ودليلنا هو أنه قد ظهر قبل استيفاء اللعان والحدّ معنى لو كان موجودا في الابتداء منع صحة اللعان ووجوب الحدّ، فكذلك إذا طرأ في الثانى ؛ كما إذا شهد شاهدان ظاهرهما العدالة فلم يحكم الماك ووجوب الحدّ، فكذلك إذا طرأ في الثانى ؛ كما إذا شهد شاهدان ظاهرهما العدالة فلم يحكم وأيضا فإن الحكم بالعفة والإحصان يؤخذ من طريق الظاهر لامن حيث القطع واليقين، وقد وأيضا فإن الحكم بالعفة والإحصان يؤخذ من طريق الظاهر لامن حيث القطع واليقين، وقد قال عليه السلام : "وظَهُرُ المؤمن حمَى" ؛ فلا يحدّ القاذف إلا بدليل قاطع، و بالله التوفيق ، قال عليه السلام : "وظَهُرُ المؤمن حمَى" ؛ فلا يحدّ القاذف إلا بدليل قاطع، و بالله التوفيق ،

الرابعـة عشرة \_ من قذف أمرأته وهي كبيرة لا تحمل تلاعنا ؛ هو لدفع الحدّ ، وهي لدرء العذاب ، فإن كانت صغيرة لا تحمل لاعن هو لدفع الحمد ولم تلاعن هي لأنها لو أقرّت لم يلزمها شيء ، وقال ابن الماجِشُون ، لا حدّ على قاذف مَن لم تبلغ ، قال اللَّهُ عِيّ : فعلى هذا لا لعان على زوج الصغيرة التي لا تحمل ،

الخامسة عشرة \_ إذا شهد أربعة على امرأة بالزنى أحدهم زوجها فإن الزوج يلاعن وتُحَدّ الشهود الشلائة ؛ وهو أحد قولى الشافعي" . والقول الشانى أنهم لا يحدّون - وقال أبو حنيفة : إذا شهد الزوج والشلائة ابتداءً قبلت شهادتهم وحُدّت المرأة . ودليلنا قوله

Part of the second

ه (۱) زيادة عن ابن العربي .

تعالى : « والذين يَرْمُون المحصناتِ » الآية ، فأخبر أن من قذف محصنا ولم يأت بأر بعـة شهداء حُدّ؛ فظاهره يقتضى أن يأتى بأر بعة شهداء سوى الرامى، والزوج رام لزوجته فخرج عن أن يكون أحد الشهود ، والله أعلم ،

السادسة عشرة — إذا ظهر بامرأته حمل فترك أن ينفيه لم يكن له نَفْيه بعد سكوته ، وقال شُريح ومجاهد : له أن ينفيه أبدا ، وهذا خطأ ؛ لأن سكوته بعد العلم به رضي به ؛ كما لو أفر به ثم ينفيه فإنه لا يُقبل منه ، والله أعلم .

السابعـة عشرة — فإن أخر ذلك إلى أن وضعت وقال: رجوت أن يكون ربيحا يَنْفَشَ أو تسقطه فأستريح من القذف؛ فهل لَنَفْيه بعد وضعه مدّة ما فإذا تجاوزها لم يكن له ذلك؛ فقه اختلف في ذلك، فنحن نقول: إذا لم يكن له عذر في سكوته حتى مضت ثلاثة أيام فهو راض به ليس له نفيـه ؛ و بهـذا قال الشافعي ، وقال أيضا : متى أمكنه نفيـه على ما جرت به العادة من تمكنه من الحاكم فلم يفعـل لم يكن له نفيه من بعـد ذلك ، وقال أبو حنيفة : لا أعتبر مدّة ، وقال أبو يوسف ومحمد : يعتبر فيه أر بعون يوما ، مدّة النفاس، أبو حنيفة : لا أعتبر مدّة ، وقال أبو يوسف ومحمد : يعتبر فيه أر بعون يوما ، مدّة النفاس، قال ابن القصّار : والدليـل لقولنا هو أن نفي ولده محرّم عليه ، واستلحاق ولد ليس منه محرّم عليه ، فلا بدّ أن يوسّع عليـه لكي ينظر فيه ويفكر ، هل يجوز له نفيه أو لا ، و إنها جعلنا عليه ، فلا بدّ أن يوسّع عليـه لكي ينظر فيه ويفكر ، هل يجوز له نفيه أو لا ، و إنها جعلنا الحصراة ؛ الحدّ ثلاثة لأنه أول حدّ الكثرة وآخر حدّ القلة ، وقد جعلت ثلاثة أيام يختبر بها حال المصراة ؛ فكذلك ينبغي أن يكون هنا ، وأما أبو يوسف ومجمد فليس اعتبارهم بأولي من اعتبار مدّة الولادة والرضاع ؛ إذ لا شاهد لهم في الشريعة ، وقد ذكرنا نحن شاهدا في الشريعة من مدّة المُصرّاة ،

الثامنة عشرة – قال ابن القصار: إذا قالت آمرأة لزوجها أو لأجنبي يازانيه – بالهاء – وكذلك الأجنبي لأجنبي، فلست أعرف فيه نصًا لأصحابنا، ولكنه عندي يكون قذفا وعلى قائله الحد، وقد زاد حرفا؛ و به قال الشافعي ومجمد بن الحسن، وقال أبو حنيفة وأبو يوسف:

<sup>(</sup>١) المصراة : النافة أو البقرة أو الشاة تصرّ أخلافها ولا تحلب أيا ما حتى يجتمع اللبن في ضرعها " فاذا حلبها المشترى استغزرها = ومنه الحديث : °° من اشترى مصراة فهو بخير النظرين ''أى خير الأمرين له ؟ إما إمساك المبيع أو رده •

لا يكون قذفا . وانفقوا أنه إذا قال لآمرأته يازان أنه قذف . والدليل على أنه يكون في الرجل قذفا هو أن الخطاب إذا فهم منه معناه ثبت حكمه ، سواء كان بلفظ أعجمي أو عربي . ألا ترى أنه إذا قال للرأة زبيت (بفتح التاء)كان قذفا ؛ لأن معناه يفهم منه . ولأبي حنيفة وأبي يوسف أنه لما جاز أن يُخاطب المؤنث بخطاب المذكر لقوله تعالى : « وقال نسوة » صلح أن يكون قوله يا زان للؤنث قذفا . ولما لم يجز أن يؤنث فعل المذكر إذا تقدم عليه لم يكن لخطابه بالمؤنث حكم ، والله أعلم .

الناسمة عشرة \_ يلاعن فى النكاح الفاسد زوجَته لأنها صارت فراشا ويلحق النسب فيه فحرى اللعان عليه .

الموفية عشرين — اختلفوا في الزوج إذا أبي من الآلتعان ؟ فقال أبو حنيفة ، لاحة عليه ؟ لأن الله تعالى جعل على الأجنبي الحدّ وعلى الزوج اللّعان ، فلما لم ينتقل اللعان إلى الأجنبي لم ينتقل الحد إلى الزوج ، ويسجن أبدا حتى يلاعن لأن الحدود لا تؤخر قياسا ، وقال مالك والشافعي وجمهور الفقهاء : إن لم يلتعن الزوج حدّ ؛ لأن اللعان له براءة كالشهود للأجنبي ، فإن لم يأت الأجنبي بأربعة شهداء حدّ ، فكذلك الزوج إن لم يلتعن ، وفي حديث العَجْلانِي ما يدل على هذا ؛ لقوله : إن سكتُ سكتُ على غيظ و إن قتلت وأن نطقتُ جُلدت .

الحادية والعشرن — واختلفوا أيضا هـل للزوج أن يلاعن مع شهوده ؛ فقال مالك والشافعي : يلاعن كان له شهود أو لم يكن ؛ لأن الشهود ليس لهم عمـل في غير درء الحد ، وأما رفع الفراش ونفي الولد فلا بدّ فيه من اللعان ، وقال أبو حنيفة وأصحابه : إنمـا جعل اللعان للزوج إذا لم يكن له شهود غير نفسه ؛ لقوله تعالى : «وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلّا أَنفُسُهُمْ».

الثانية والعشرون ــ البداءة فى اللعان بما بدأ الله به، وهو الزوج؛ وفائدته دَرَّه الحدِّ عنه ونفى النسب منه؛ لقوله عليه السلام: و البينة و إلا حَدُّ فى ظهرك ، ولو بُدَى بالمرأة قبله لم يَجْزَ؛ لأنه عكس ما رتبسه الله تعالى ، وقال أبو حنيفة : يجزى ، وهذا باطل؛ لأنه

خلاف القرآن، وليس له أصل يرده إليه ولا معنَّى يقوَّى به ، بل المعنى لنا ؛ لأن المرأة إذا بدأت باللمان فتنفى ما لم يُثبت وهذا لا وجه له .

الثالثــة والعشرون — وكيفية اللعان أن يقول الحاكم لللاعن : قل أشهد بالله لرأيتها تزنى ورأيت فرج الزانى في فرجها كالمرُّود في المكحلة وما وطئتها بعد رؤيتي . و إن شئت قلت : لقد زنت وماوطئتها بعد زناها . يردِّد ماشاء من هذين اللفظين أر بع مرات، فإن نَكُّل عن هذه الأيمان أو عن شيء منها حَدٍّ، و إذا نفي حملا قال : أشهد بالله لقد استبرأتها وما وطئتها بعدً، وما هذا الحمل مني؛ ويشير إليه؛ فيحلف بذلك أربع مرات ويقول في كل يمين منها : و إني لمن الصادقين في قولى هذا عليها . ثم يقول في الخامسة «على لعنةُ الله إنْ كُنْتُ من الكاذبين» . و إن شاء قال : إن كنت كاذبا فها ذكرت عنها . فإذا قال ذلك سقط عنه الحدّ وانتفي عنه الولد . فإذا فرغ الرجل من التعانه قامت المرأة بعده فحلفت بالله أربعة أيمان ، تقول فيما ؛ أشهد بالله إنه لكاذب ، أو إنه لمن الكاذبين فيما آدعاه على وذكر عني . و إن كانت حاملا قالت : و إن حملي هذا منه . ثم تقول في الخامسة : وعليٌّ غضب الله إن كان صادقًا، أو إن كان من الضادقين في قوله ذلك . ومَر ِ أوجب اللمان بالقذف يقول في كل شهادة من الأربع : أشهد بالله إنى لمن الصادقين فيما رميت به فلانة من الزنى . ويقول في الخامسة : على لعنة الله إن كنت كاذبا فيما رميت به من الزنى . وتقول هي : أشهد بالله إنه لكاذب فيما رماني به من الزني . وتقول في الخامسة : على غضب الله إن كان صادقا فيها رماني به من الزني ، وقال الشــافعي" : يقول الملاعن أشهد بالله إني لمن الصادقين فيها رميت به زوجي فلانة بنت فلان، ويشير إليها إن كانت حاضرة، يقول ذلك أربع مرات، ثم يوعظه الإمام ويذكُّره الله تعالى ويقول : إنى أخاف إن لم تكن صدقت أن تبوء بلعنة الله؛ فإن رآه يريد أن يمضي على ذلك أمر من يضع يده على فيه ، ويقول : إن قولك وعلى لعنة الله إن كنت من الكاذبين موجبًا ؛ فإن أبي تركه يقول ذلك : لعنه الله على إن كنت من الكاذبين فما رميت به فلانة من الزنى . احتج بما رواه أبو داود عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخر رجلا حيث أمر المتلاعتين أن يضع يده على قيه عند الخامسة يقول ، إنها موجبة .

الرابعة والعشرون -- اختلف العلماء في حكم من قذف امرأته برجل سمّاه ، هل يحد أم لا ؛ فقال مالك : عليه اللعان لزوجته ، وحد للرمى ، و به قال أبو حنيفة ؛ لأنه قاذف لن لم يكن له ضرورة إلى قذفه ، وقال الشافعي : لا حدّ عليه ؛ لأن الله عن وجل لم يجعل على من رمى زوجته بالزني إلا حدّا واحدا بقوله ، «والذين يرمون أزواجهم » ، ولم يفرق بين مَن ذكر رجلا بعينه وبين من لم يذكر ؛ وقد رمى العَجْلاني وجته بشريك وكذلك هلال ابن أمية ؛ فلم يحدّ واحد منهما ، قال ابن العربي : وظاهر القرآن لذا ؛ لأن الله تعالى وضع الحدّ في قذف الأجنبي والزوجة مطلقين ، ثم خص حدّ الزوجة بالخلاص باللعان و بق الأجنبي على مطلق الآية ، و إنما لم يُحَدّ العجلاني لشريك ولا هلال لأنه لم يطلبه ؛ وحدّ القذف لا يقيمه الإمام إلا بعد المطالبة إجماعا منا ومنه ،

الخامسة والعشرون - إذا فرغ المتلاعنان من تلاعنهما جميعا تفرقا وخرج كل واحد منهما على باب من المسجد الجامع غير الباب الذي يخرج منه صاحبه، ولو خرجا من باب واحد لم يضر ذلك لعانهما ، ولا خلاف في أنه لا يكون اللعان إلا في مسجد جامع تجمع فيه الجمعة بحضرة السلطان أو من يقوم مقامه من الحكام ، وقد استحب جماعة من أهل العلم أن يكون اللعان في الجامع بعد العصر ، وتلتعن النصرانية من زوجها المسلم في الموضع الذي تعظّمه من كنيستها مثل ما تلتعن به المسلمة ،

السادسة والعشرون ــ قال مالك وأصحابه ، و بتمام اللمان تقع الفرقة بين المتلاعنين ، فلا يجتمعان أبدا ولا يتوارثان ، ولا يحل له مراجعتها أبدا لا قبل زوج ولا بعده ، وهو قول الليث بن سعد وزُفَر بن الهُذَيل والأو زاعي . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحسد بن الحسن ، لا تقع الفرقة بعد فراغهما من اللعان حتى يفترق الحاكم بينهما ، وهو قول الثورى ، لقول ابن عمر ، فترق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المتلاعنين ، فأضاف الفرقة إليه ، ولقوله عليه السلام : ولا سبيل لك عليها " وقال الشافعي : إذا أكل الزوج الشهادة والالتعان فقد زال فراش آمر أته ، التعنت أو لم تلتعن ، قال : وأما التعان المرأة فإنما هو لدرء الحد عنها لا غير ، وليس لالتعانها في زوال الفراش معنى ، ولما كان لعان الزوج ينفى لدرء الحد عنها لا غير ، وليس لالتعانها في زوال الفراش معنى ، ولما كان لعان الزوج ينفى

الولد و يسقط الحد رفع الفراش ، وكان عثمان البَتِي لا يرى التلاعن ينقص شيئا من عصمة الزوجين حتى يطلق ، وهذا قول لم يتقدمه إليه أحد من الصحابة ؛ على أن البَتِي قد استحب لللاعن أن يطلق بعد اللعان ، ولم يستحسنه قبل ذلك ؛ فدل على أن اللعان عنده قد أحدث حكا ، و بقول عثمان قال جابر بن زيد فيما ذكره الطبرى ، وحكاه الحيني عرب محمد بن أبي صُفْرة ، ومشهور المذهب أن نفس تمام اللعان بينهما فرقة ، واحتج أهل هذه المقالة مانه ليس في كتاب الله تعالى إذا لاعن أو لاعنت يجب وقوع الفرقة ، و بقول عُو يُمِر : كذبتُ عليها إن أمسكتُها ؛ فطلقها ثلاثا، قال : ولم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك عليه ولم يقل له لم قلت هذا ، وأنت لا تحتاج إليه ؛ لأن باللعان قد طلقت ، والحجة لمالك في المشهور ومن وافقه قولُه عليه السلام و لا سبيل لك عليها " ، وهذا إعلام منه أن تمام اللعان رفع سبيله عنها وليس تفريقه بينهما باستثناف حكم ، و إنماكان تنفيذا لما أوجب الله تعالى بينهما من المباعدة ، وهو معني اللعان في اللغة .

السابعة والعشرون - ذهب الجمهور من العلماء أن المتلاعنين لا يتناكان أبدا ، فإن أكذب نفسه جلد الحد ولحق به الولد ، ولم ترجع إليه أبدا . وعلى هذا السنة التي لا شك فيها ولا اختلاف . وذكر ابن المنذرعن عطاء أن الملاعن إذا أكذب نفسه بعد اللعان لم يحد ، فيها ولا اختلاف . وذكر ابن المنذرعن عطاء أن الملاعن إذا أكذب نفسه جلد الحد ولحق به وقال : قد تفرقا بلعنة من الله . وقال أبو حنيفة ومجمد : إذا أكذب نفسه جلد الحد ولحق به الولد ، وكان خاطبا من الحطاب إن شاء ؛ وهو قول سعيد بن المسيب والحسن وسعيد بن جبير وعبد العزيز بن أبى سلمة ، وقالوا : يعود النكاح حلالا كما لحق به الولد ؛ لأنه لا فرق بين شيء من ذلك . وحجة الجماعة قوله عليه السلام ، ولا سبيل لك عليها " ؛ ولم يقل إلا أن تكذب نفسك ، وروى ابن إسحاق و جماعة عن الزهرى قال : فضت السنة أنهما إذا تلاعنا فرق بينهما فلا يجتمعان أبدا ، ورواه الدارقُطُوني " ، ورواه مرفوعا من حديث سعيد بن جبير عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "المتلاعنان إذا افترقا لا يجتمعان أبدا " . وروى عن على وعبد الله قالا : مضت السنة ألا يجتمع المتلاعنان ، عن على " : أبدا ، وروى عن على " وغبد الله قالا : مضت السنة ألا يجتمع المتلاعنان ، عن على " : أبدا ،

الثامنة والعشرون ـــ اللعان يفتقر إلى أربعة أشياء :

عدد الألفاظ \_ وهو أربع شهادات على ما تقدم .

والمكان - وهو أن يقصد به أشرف البقاع بالبلدان، إن كان بمكة فعند الركن والمقام، و إن كان بالمدينة فعند المنبر، و إن كان ببيت المقدس فعند الصخرة، و إن كان في سائر البلدان ففي مساجدها، و إن كانا كافرَيْن بُعث بهما إلى الموضع الذي يعتقدان تعظيمه، إن كانا يهوديين فالكنيسة، و إن كانا مجوسيين ففي بيت النار، و إن كانا لا دين لها مثل الوثنيين فإنه يلاعن بينهما في مجلس حكه .

والوقت — وذلك بعد صلاة العصر .

وجمع الناس ــ وذلك أن يكون هناك أربعـة أنفس فصاعدا ؛ فاللفظ وجمع الناس مشروطان ، والزمان والمكان مستحبان .

التاسعة والعشرون — من قال: إن الفراق لا يقع إلا بتمام التعانهما، فعليه لو مات أحدهما قبل تمامه ور ثه الآخر. ومن قال: لا يقع إلا بتفريق الإمام فمات أحدهما قبل ذلك وتمام اللعان ورثه الآخر. وعلى قول الشافعيّ: إن مات أحدهما قبل أن تلتعن المرأة لم يتوارثا.

الموفية ثلاثين \_ قال ابن القَصَّار: تفريق اللعان عندنا ليس بفسخ؛ وهو مذهب المدوّنة: فإن اللعان حكم تفريقه حكم تفريق الطلاق، ويعطَى لغيير المدخول بهما نصف الصداق. وفي مختصر ابن الجَلّاب: لا شيء لها؛ وهذا على أن تفريق اللعان فسخ .

عَلَيْهِ بِأَرْبَعَة شُهَدَآءَ فَإِذْ لَرْ يَأْتُوا بِٱلشُّهَدَآءِ فَأُولَابِكَ عندَ ٱللَّه هُـمُ ٱلْكَلِدُبُونَ ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَة لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ رَبِي إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسَنَتُكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُم مَّا لَيْسَ لَـكُم بِهِ عَلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عَنْدَ ٱللَّه عَظِيٌّ رَقِي وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُم مَّا يَكُونُ لَنَا أَن نَّتَكَّلَّم مَا لَذَا سُبَحَانَكَ هَاذَا بُهْتَانً عَظِيمٌ ﴿ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَن تَعُودُوا لِمثْلُهُ أَبَّا إِن كُنتُم مُؤْمِنِينَ ﴿ وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَلَتِ وَاللَّهُ عَلَمٌ حَكُمُّ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَمُ حَكُم اللَّهِ اللَّهُ عَلَمُ حَكُم اللَّهُ اللَّهُ عَلَمُ حَكُم اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَمُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْمُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ عَلِيكُ عَلَيْكُ عَلِيكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحِبُّونَ أَن تَشِيعَ ٱلْفَنِحِشَةُ فِي ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِمٌ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآنِحَةِ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿ إِنَّ وَلَوْلَا فَضُلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ ٱللَّهَ رَءُوفٌ رَّحهُ ﴿ يَكَأَيُّهُ ٱلَّذِينَ عَامَنُوا لَا نَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ ٱلشَّيْطَانَ وَمَن يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ ٱلشَّيْطَانِ فَإِنَّهُم يَأْمُنُ بِٱلْفَحْشَآءِ وَٱلْمُنكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ, مَا زَكَىٰ مِنكُم مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَنكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَآءٌ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَليُّم ﴿ إِنَّ اللَّهُ عَليمٌ وَلَا يَأْتَلِ أَوْلُوا ٱلْفَضْلِ مِنكُرْ وَٱلسَّعَة أَن يُؤْتُوا أَوْلِي ٱلْقُرْبَيَ وَٱلْمُسَكِكِينَ وَٱلْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوٓا أَلَا تُحِبُّونَ أَن يَغْفَرَ ٱللَّهُ لَـكُمْ ۗ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحيمٌ ﴿ إِنِّ

فيه ثمان وعشرون مسئلة :

الأولى – قوله تعمالى : ﴿ إِنَّ اللَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةً مَنْكُمْ ﴾ « عُصْبَةً » خمير « إنّ » . و يجوز نصبها على الحال ، و يكون الخبر « لِكُلِّ ٱمْرِيُّ مِنْهُمْ ما ٱكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْم » . وسبب نزولها ما رواه الأءـة من حدث الافك الطويل في قصة عائشة رضوان الله عليها ، وهو خبر صحيح مشهور، أغني اشتهاره عن ذكره، وسيأتي مختصراً . وأخرجه البخاري" تعليقًا، وحديثه أتم . قال : وقال أسامة عن هشام بن عروة عن أبيــه عن عائشة ، وأخرجه أيضا عن مجدد بن كثير عن أخيه سلمان من حديث مسروق عن أم رُومان أم عائشة أنها قالت : لما رُميت عائشة خرّت مغشّيا عليها . وعن موسى بن إسماعيل من حديث أبي وائل قال : حدثنى مسروق بن الأجدع قال حدثتني أمّ رومان وهي أم عائشــة قالت : بينــا أنا قاعدة أنا وعائشةُ إذ وَكِحَت امرأة من الأنصار فقالت : فعل الله بفلان وفعل [ بفلان ] ! فقالت أم رومان : وما ذاك ؟ قالت آبني فيمن حدّث الحــديث ! قالت : وما ذاك ؟ قالت كذا وكذا . قالت عائشة : سمع رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت نعم . قالت : وأبو بكر؟ قالت نعم ! فخرت مغشيًا عليها ؛ فما أفاقت إلا وعليها حُمَّى بنافض ، فطرحتُ عليها ثيابها فغطيتها ﴾ فحاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ود ما شأن هــذه ؟ مَ فقلت : يا رسول الله ، أَخذتها الْحُبَّى بنافض . قال : و فلعــل في حديث تُحُدِّث به " قالت نعم . فقعدت عائشة فقالت : والله ، لئن حلفتُ لا تصدّقوني ! ولئن قلت لا تَعْذروني ! مَشَلِي ومثلُكم كيعقوبَ وبُّنيه، واللهُ المستعان على ما تصفون . قالت : وانصرف ولم يقل شيئا ؛ فأنزل الله عذرها. قالت: بحد الله لا بحد أحد ولا بحدك . قال أبو عبد الله الحميدي : كان بعض من القينا من الحفاظ البغداديين يقول الإرسال في هـــذا الحديث أبْيِّن ، واستدلَّ على ذلك بأن أم رومان تُوفّيت في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومسروقٌ لم يشاهد النبيّ صلى الله عليه وسلم بلا خلاف. وللبخارى" من حديث عبيد الله بن عبد الله بن أبي مُليكة أن عائشـــــــة كانت تقرأ « إذْ تَلقُونَهُ (١) يلاحظ أن المسائل سبع وعشرون . (٣) اذ قال في محنته : (٢) أي برعدة • والله المستعان ... الح .

يألسنتكم » وتقول: الوَلْق الكذب ، قال ابن أبي مُليكة: وكانت أعلم بذلك من غيرها لأنه نبل فيها ، قال البخارى ": وقال مَعمّر بن راشد عن الزهرى : كان حديث الإفك في غَنْوَة المُر يَسيع ، قال ابن إسحاق : وذلك سنة ست ، وقال موسى بن عقبة : سنة أربع ، وأخرج البخارى من حديث معمر عن الزَّهري "قال قال لى الوليد بن عبد الملك : أبلغك أن عليًا كان فيمن قَذَف ؟ قال : قلت لا ، ولكن قد أخبرنى رجلان من قومك أبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام أن عائشة قالت لها : كان عليًّ مُسلِّمًا في شأنها وأخرجه أبو بكر الإسماعيل في كتابه المخرج على الصحيح من وجه آخر من حديث معمر عن وأخرجه أبو بكر الإسماعيل في كتابه المخرج على الصحيح من وجه آخر من حديث معمر عن الزهري ، وفيه : قال كنت عند الوليد بن عبد الملك فقال : الذي تولّى كبره منهم على "بن أبي طالب ؟ فقلت لا ، حدثني سعيد بن المسيّب وعُروة وعلقمة وعبيد الله بن عبد المنه من حديث المنه بن عروة عن عائشة : والذي تولّى كبره منهم عبدُ الله بن أبي من حديث المن عديث الله بن قائم من حديث الله بن أبي من عروة عن عائشة : والذي تولّى كبره منهم عبدُ الله بن أبي " من حديث الله بن أبي من حديث الله بن أبي من عروة عن عائشة : والذي تولّى كبرة منهم عبدُ الله بن أبي " من حديث الله بن أبي " من عروة عن عائشة : والذي تولّى كبرة منهم عبدُ الله بن أبي " من عروة عن عائشة : والذي تولّى كبرة منهم عبدُ الله بن أبي " من عروة عن عائشة : والذي تولّى كبرة منهم عبدُ الله بن أبي " من عروة عن عائشة : والذي تولّى كبرة منهم عبدُ الله بن أبي " من عروة عن عائشة : والذي تولّى كبرة منهم عبدُ الله بن أبي " من عروة عن عائشة : والذي تولّى كبرة منهم عبدُ الله بن أبي " من عروة عن عائشة : والذي تولّى كبرة منهم عبدُ الله بن أبي " من عروة عن عائشة : والذي تولّى كبرة منهم عبدُ الله بن أبي " من عروة عن عائشة : والذي تولّى كبرة منهم عبدُ الله بن أبي " من عروة عن عائشة : والذي تولّى كبرة منهم عبدُ الله بن أبي " من عروة عن عائشة الله عبد الله الله عبد الله عبد الله الله عبد ا

الثانيــة ـ قوله تعالى : ﴿ إِالْإِفْك ﴾ الإفك الكذب ، والعصبة ثلاثة رجال ؛ قاله ابن عباس ، وعنه أيضا من الثلاثة إلى العشرة ، ابن عُيينة : أر بعون رجلا ، مجاهد : من عشرة إلى خمسة عشر ، وأصلها فى اللغة وكلام الغرب الجماعة الذين يتعصّب بعضهم لبعض ، والخير حقيقته ما زاد نفعه على ضره ، والشرّ ما زاد ضره على نفعـه ، و إنّ خيرا لا شرّ فيه هو الحنة ، وشرّا لا خير فيه هو جهنم ، فأما البلاء النازل على الأولياء فهو خير ؛ لأن ضرره من الألم قليل فى الدنيا، وخيره هو الثواب الكثير فى الأخرى ، فنبّه الله تعالى عائشة وأهلها وصَفّوان ، إذ الخطاب لهم فى قوله « لا تَحْسَبُوهُ شَرّا لَكُمْ بَلْ هُو خَيْرُ لَكُمْ » ؛ لرجحان النفع والخير على جانب الشر ،

الثالثـــة ــ لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعائشة معه فى غَنْوة بنى المُصْطَلِق وهى غزوة المُرنْسِيع ، وقَفَل ودنا من المدينة آذن ليـلة بالرحيل قامت حين آذنوا بالرحيل (۱) أى بالذى قرأت به . (۲) الذى فى البخارى «النعان بن راشد» . (۳) قوله : «مسلما» كمسر اللام المشددة من التسليم ؟ أى ساكمة فى شأنها ، وقبل بفتح اللام ، من السلامة من الخوض فيه .

فشت حتى جاوزت الحيش، فلما فرغت من شأنها أقبلت إلى الرحل فلمست صدرها فإذا عقد من جَرْع ظَفَارِ قد أنقطع، فرجعت فالتمسته فجبسها ابتغاؤه، فوجدته وانصرفت فلم تجد أحدا وكانت شابَّة قليلة اللهم، فرفع الرجال هَوْدَجها ولم يشعروا بزوالها منه، فلما لم تجد أحدا اضطجعت في مكانها رجاء أن تُفتقد فيرجع إليها، فنامت في الموضع ولم يوقظها إلا قول صقوان بن المُعطَّل: إنا لله وإنا إليه راجعون؛ وذلك أنه كان تخلف وراء الحيش لحفظ الساقة، وقيل: إنها استيقظت لاسترجاعه، ونزل عن ناقته وتنعى عنها حتى ركبت عائشة، وأخذ يقودها حتى بلغ بها الحيش في تحر الظّهيرة، فوقع أهل الإفك في مقالتهم، وكان الذي يُحتمع إليه فيه ويَشتُوشيه ويُشعِلُه عبدُ الله بن أُبِي آبن سَلُول المنافق، وهو الذي رأى صفوان آخذا بزمام ناقة عائشة فقال: والله ما نجت منه ولا نجا منها، وقال: امرأة نبيّكم باتت مع رجل، وكان من قالته حسان بن ثابت ومشطح بن أُنَاثة وحَمّنة بنت جَعْش ، هذا اختصار الحديث، وهو بكاله و إنقانه في البخاري ومسلم، وهو في مسلم أكل ، ولما بلغ صَفوان قولُ حسان في الإفك جاء فضربه بالسيف ضربة على رأسه وقال:

تَلَقَّ ذُبابِ السيف عنى فإننى = غلام إذا هُوجِيت ليس بشاعر فأخذ هماعة حسان وَلَبُبُوه وجاءوا به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأهدر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحرح حسان واستوهبه إيّاه ، وهذا يدل على أن حسان بمن تَولِّى الكِبْر ، على ما يأتى والله أعلم وكان صفوان هذا صاحب ساقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزواته لشجاعته ، وكان من خيار الصحابة ، وقيل : كان حَصُورا لا يأتى النساء ، ذكره ابن إسحاق من طريق عائشة ، وقيل : كان حَصُورا لا يأتى النساء ، ذكره ابن إسحاق من طريق عائشة ، وقيل : كان له ابنان ، يدل على ذلك حديثُ ه المروى مع آمر أته ، وقول النبي صلى الله عليه وسلم فى ابنيه : وقبل أشبه به من الغراب بالغراب ، وقوله فى الحديث : والله ما كَشَفْت كَنف أنثى قط ، يريد بزنى ، وقتل شهيدا رضى الله عنه فى غزوة أرمينية سنة تسع عشرة فى زمان عمر ، وقيل : بهلاد الروم سنة ثمان وحمسين فى زمان معاوية .

(٣) لبب فلان فلانا : أخذ بتلبيه ؟ أى جمع ثيابه عند صدره ونحره في الخصومة ثم جره ﴿

<sup>(</sup>۱) الجزع (بفتح الجيم وسكون الزاى) : حرز معروف فى سواده بياض كالعروق • وظفار (كخضار) :
مدينــة باليمن • (۲) يستوشــيه : يستخرجه بالبحث والمسألة ثم يفشيه ويشــيعه ويحركه •

الرابعــة - قوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ ٱمْرِئُ مِنْهُمْ مَا ٱكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ ﴾ يعنى ممن تكلم بالإفك . ولم يُسَمَّ من أهل الإفك إلا حسان ومسْطَح وحَمْنـة وعبد الله؛ وجُهل الغير؛ قاله عروة بن الزبير، وقد سأله عن ذلك عبـد الملك بن مروان، وقال : إلا أنهم كانوا عُصْبة؛ كما قال الله تعالى ، وفي مصحف حَفْصة « عصبة أربعة » .

الخامسة — قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِى تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ ﴾ وقرأ حُميد الأعرج ويعقوب « كُبْرَه » بضم الكاف • قال الفراء: وهـو وجه جيّد؛ لأن العرب تقول: فلان تولَّى عُظْم كذا وكذا ؛ أى أكبره ، روى عن عائشة أنه حسان ، وأنها قالت حين عَمِى : لعل العذاب العظيم الذي أوعده الله به ذهاب بصره ؛ رواه عنها مسروق ، وروى عنها أنه عبد الله بن أبى " ؛ وهو الصحيح ، وقاله ابن عباس • وحكى أبو عمر بن عبـد البرأن عائشة برّأت حسان من الفرْية ، وقالت : إنه لم يقل شيئا • وقد أنكر حسان أن يكون قال شيئا من ذلك في قوله :

حَصَانُ رَزَاتُ ما تُزَنَّ بِيبَةٍ \* وتُصبح غَرْتَى من لحُوم الغَوا فِلِ اللهُ حَلِيلةُ خَلِيرِ النَّاسِ دِينًا وَمَنْصِبًا \* نَبِي المُلسَدَى والمَكْرِماتِ الفواضلِ عَقِيلةُ حَيِّ من لُوَي بِن غالبِ • كرام المساعى تجدُها غليرُ زائل مُهَلَّذَبةٌ قَلْد طَيْبِ الله خِيمها \* وطهرها من كل شَيْن و باطل فإن كان ما يُلِّهْتِ أَنِّى قلْتُله \* فلا رفعتُ سَوْطى إلى أناميل فكيف و وُدِّى ما حييتُ و نُصْرتى \* لآل رسول الله زَيْنِ المحافيل الله وربّ المتافول الله وربّ المتطاول الله وربّ المتطاول

وقد روى أنه لما أنشدها : حصان رزان ؛ قالت له : لستَ كذلك ؛ تريد أنك وقعت فى الغوافل . وهذا تعارض ، ويمكن الجمع بأن يقال: إن حسانا لم يقل ذلك نصا وتصريحا، ويكون عرض بذلك وأوما إليه فنُسب ذلك إليه؛ والله أعلم .

<sup>(</sup>١) الحصان : العفيفة . ورزان : ذات ثبات ووقار وعفاف . وغرثى : جائمة - ماتزن : ما تتهم " العوافل : جمع غافلة ؛ أى لا ترتع في أعراض الناس . (٢) الخيم (بالكسر) : الشيمة والطبيعة والخلق والأصسل "

وقد اختلف الناس فيــه هل خاض فى الإفك أم لا ، وهل جلد الحدّ أم لا ؛ فالله أعلم أى" ذلك كان، وهي المسألة :

السادسة - فروى محمد بن إسحاق وغيره أن النبيّ صلى الله عليه وسلم جلد في الإفك رجلين وامرأة : مسطّحا وحسان وحمنة ، وذكره الترمذي - وذكر القشيريّ عن آبن عباس قال : جلد رسول الله صلى الله عليه وسلم آبن أبّ ثمانين جلدة ، وله في الآخرة عذاب النار . قال القشيريّ : والذي ثبت في الأخبار أنه ضرب آبن أبيّ وضرب حسان وحمنة ، وأما مسطح فلم يشبت عنه قذف صريح ، ولكنه كان يسمع ويشيع من غير تصريح ، قال الماوردي وغيره : شبت عنه قذف صريح ، ولكنه كان يسمع ويشيع من غير تصريح ، قال الماوردي وغيره : أختلفوا هل حدّ النبيّ صلى الله عليه وسلم أصحاب الإفك ، على قولين : أحدهما أنه لم يحسد أحدا من أصحاب الإفك لأن الحسدود إنما تقام بإقرار أو ببينة ، ولم يتعبده الله أن يقيمها بإخباره عنها ؛ كما لم يتعبده بقتل المنافقين ، وقد أخبره بكفرهم .

قلت وهــذا فاسد مخالف لنص القرآن ؛ فإن الله عن وجل يقول : « وَالدِّينَ يَرْمُونَ اللهُ عَنَاتِ ثُمُّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءً » أى على صــدق قولهم « فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَـا نِينَ جَلْدَةً » . والقول الثانى – أن النبي صلى الله عليه وسلم حدّ أهل الإفك عبد الله بن أبي ومسطح ابن أثانة وحسان بن ثابت وحمْنة بنت جحش؛ وفي ذلك قال شاعر من المسلمين :

لقد ذاق حسّان الذي كان أهله • وحمْنَهُ إذ قالوا هجلًا ومسطحُ وإن سَلُولَ ذاق في الحَدِّ خِرْية \* كما خاص في إفك من القول يُفْصِع عاطَوْ الرجم الغيب زَوْجَ نبيم \* وسخطة ذي العرش الكريم فأبرحوا وآذوا رسول الله فيها فِحَلُلُوا \* خازي تبقي عُمِّمُوها وفُضِّ حوا فصُبِّ عليهم مُحْصَدات كأنها \* شآبيب قطر من ذُرَى المُزْن تَسْفَحُ فصُبِ عليهم مُحْصَدات كأنها \* شآبيب قطر من ذُرَى المُزْن تَسْفَحُ

قلت : المشهور من الأخبار والمعروف عند العلماء أن الذي حُدّ حسان ومسطح وحَمْنـةُ، ولم يُسمع بحدٍ لعبد الله بن أُبَى ، روى أبو داود عن عائشة رضى الله عنها قالت : لما نزل عُدْرى قام النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك، وتلا القرآن؛ فلما نزل من المنبر أمم بالرجلين (١) أي جاءوا بأم مفرط في الإثم .

والمسرأة فضُرِبوا حدُّهم، وسمّاهم : حسان بن ثابت ومسطح بن أثاثة وحَمْنــة بنت جحش . وفى كتاب الطحاوى « ثمانين ثمانين » . قال علماؤنا . وإنمــا لم يُحدّ عبد الله بن أبَّى ۖ لأن الله تعالى قد أعدُّ له في الآخرة عذابًا عظمًا؛ فلو حُدُّ في الدنيا لكان ذلك نقصًا من عذابه في الآخرة وتخفيفا عنه مع أن الله تعالى قد شهد ببراءة عائشـة رضي الله عنها و بكذب كلّ من رماها ؛ فقد حصلت فائدة الحدّ، إذ مقصوده إظهار كذب القاذف و براءة المقذوف ؛ كما قال الله تعالى: «فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون». و إنما حدّ هؤلاء المسلمون ليكفر عنهم إثم ما صدر عنهم من القذف حتى لا يبقى عليهم تَبِعة من ذلك في الآخرة، وقد قال صلى الله عليه وسلم في الحدود ووإنها كفارة لمن أقيمت عليه "؛ كما في حديث عُبَادة بن الصامت . ويحتمل أن يقال : إنما ترك حدّ آبن أبي ّ آستئلافا لقومه واحتراما لاّبنه، و إطفاءً لثائرة الفتنة المتوقعة من ذلك، وقد كان ظهر مبادئها من سعد بن عُبَادة ومن قومه؛ كما في صحيح مسلم. والله أعلم. السابعـــة – قوله تعالى : ﴿ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤُمِّنَاتُ بِأَنْفُسُهُمْ خَيْرًا ﴾ هذا عتاب من الله سـبحانه وتعالى للؤمنين في ظنّهم حين قال أصحاب الإفك ما قالوا . قال ابن زيد : ظن المؤمنون أن المؤمن لا يفجر بأمّه؛ قاله المَهْدَوِيٌّ . و « لولا » بمعنى هَلَّا . وقيل : المعنى أنه كان ينبغي أن يقيس فضلاء المؤمنين والمؤمنات الأمر على أنفسهم ؛ فإن كان ذلك يبعد فيهـم فذلك في عائشة وصفوان أبعـد . و روى أن هذا النظر السديد وقع من أبي أيوب الأنصاري" وآمرأته؛ وذلك أنه دخل عليها فقالت له: يا أبا أيوب، أسمعتُ ما قيل ! فقال نعم ا وذلك الكذب ا أكنت أنت يا أم أيوب تفعلين ذلك ! قالت : لا والله! قال : فعائشة والله أفضل منك؛ قالت أم أيوب نعم . فهذا الفعل ونحوه هو الذي عاتب الله تعالى عليه المؤمنين إذ لم يفعله جميعهم .

الثامنية \_ قوله تعالى : ﴿ يِأْنَفُسِهِمْ ﴾ قال النحاس : معنى « بأنفسهم » بإخوانهم . فأوجب الله على المسلمين إذا سمعوا رجلا يقذف أحدا و يذكره بقبيح لا يعرفونه به أن ينكروا عليه و يكذبوه ، وتواعد من ترك ذلك ومن نقله .

<sup>(</sup>١) في الأصول وتفسير ابن عطية : « عاتب الله تعالى على المؤمنين » •

قلت : ولأجل هـذا قال العلماء : إن الآية أصـل فى أن درجة الإيمـان التى حازها الإنسان؛ ومنزلة الصلاح التى حلّها المؤمن، ولُبْسة العفاف التى يستتربها المسلم لا يزيلها عنه خبر محتمل و إن شاع، إذا كان أصله فاسدا أو مجهولا .

التاسعـــة ــ قوله تعــالى : ﴿ لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْــهِ بِأَرْ بَعَةِ شُهَدَاءَ ﴾ هــذا تو بيخ لأهل الإفتراء . و « لولا » بمعنى هلا؛ أى هــلّا جاءوا بأر بعة شهــداء على ما زعموا من الافتراء . وهذا ردّ على الحكم الأقل، وإحالة على الآية السابقة فى آية القذف .

العاشرة – قوله تعالى : ﴿ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهِدَاءِ فَأُولِئِكَ عِنْـدَ اللهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾ أى هم فى حكم الله كاذبون ، وقد يعجز الرجل عن إقامة البينة وهو صادق فى قذفه ، ولكنه فى حكم الشرع وظاهر الأمركاذب لا فى علم الله تعالى ؛ وهو سبحانه إنما رتب الحدود على حكمه الذى شرعه فى الدنيا لا على مقتضى علمه الذى تعلق بالإنسان على ما هو عليه ، فإنما ببنى على ذلك حكم الآخرة .

قلت : ومما يقوى هذا المعنى و يَعْضُده ما خرّجه البخارى" عن عمر بن الحطاب رضى الله عنه أنه قال : أيها الناس إن الوّحى قداً نقطع و إنما نأخذكم الآن بما ظهر لنا من أعمالكم، فن أظهر لنا خيرا أمّناه وقرّ بناه ؛ وليس لنا من سريرته شيء الله يحاسبه في سريرته ، ومن أظهر لنا سوءا لم نؤمّنه ولم نصدّقه، وإن قال إن سريرته حسنة - وأجمع العلماء أن أحكام الدنيا على الظاهر، وأن السرائر إلى الله عن وجل .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا فَضُلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ﴾ «فَضُلُ» رفع بالابتداء عند سيبويه ، والخبر محذوف لا تظهره العرب ، وحُذف جواب «لولا» لأنه قد ذُكر مثله بعد ؛ قال الله عن وجل «ولولا فضل الله عليكم ورحمته » لمستكم ؛ أي بسبب ما قلتم في المشة عذاب عظيم في الدنيا والآخرة ، وهذا عتاب من الله تعالى بليغ ، ولكنه برحمته ستر عليكم في الدنيا ويرحم في الآخرة من أتاه تائبا ، والإفاضة : الأخذ في الحديث ؛ وهو الذي وقع عليه العتاب ، يقال : أفاض القوم في الحديث أي أخذوا فيه ،

<sup>(</sup>۱) ير يد آية ۱۰ وهي قوله تعالى ۱ «ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم » .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ إِذْ تَلَقُّونَهُ بِأَلْسِلَتِكُمْ ﴾ قسراءة مجمد بن السّمَيْقَع بضم التاء وسكون اللام وضم القاف ؛ من الإلقاء ، وهده قراءة بيّنة ، وقرأ أبّي وابن مسعود ﴿ إِذْ تَتَلقّونه ﴾ من التّلقّ ، بتاءين ، وقرأ جمهور السبعة بحرف التاء الواحدة وإظهار الذال ورن إدغام ﴾ وهذا أيضا من التلق ، وقرأ أبو عمرو وحمزة والكساني بإدغام الذال في التاء ، وقرأ آبن كثير بإظهار الذال و إدغام التاء في التاء ؛ وهده قراءة قلقة ؛ لأنها تقتضي اجتماع ساكنين ، وليست كالإدغام في قسراءة من قرأ « فلا تناجّوا ، ولا تنابزوا » لأن دونه الألف الساكنين ، وليست كالإدغام في قسراءة من قرأ « فلا تناجّوا ، ولا تنابزوا » لأن دونه الألف الساكنة ، وكونها حرف إين حسنت هنالك ما لا تحسن مع سكون الذال ، وقسرا ابن يَعْمَر وعامشة رضي الله عنهما — وهم أعلم الناس بهذا الأمر — « إذ تَلقّونه » بفتح التاء وكسر اللام وضم القاف ؛ ومعني هذه القراءة من قول العرب ؛ وَلَق الرجل يَلق وَلْقًا إذا كذب واستمر عليه ؛ بفاءوا بالمتعدّى شاهدا على غير المتعدّى ، قال ابن عطية ؛ وعندى أنه أراد إذ تلقون فيه ؛ فذف حرف الحرف تقصل الضمير ، وقال الخليل وأبو عمرو ؛ أصل الوَلْق الإسراع ؛ فيه ؛ خذف حرف الحرف تقول العرب ، قال ا ؛

لما رأوا جيشا عليهم قد طرق \* جاءوا بأسراب من الشأم وَاقِي السُوابِ من الشأم وَاقِي السُوابِ الْحُصَيْنِ زَلِق وزُمَّلِق \* جاءت به عَنْس من الشأم تَلِقُ

يقال : رجل زَلِق و زُمَلِق؛ مثال هُدَبِد، وزُمَالِق وزُمَّلِق (بتشدید المیم) وهو الذی ینزل قبل أن یجامع؛ قال الراجز :

\* إنَّ الحُصين زَلِق وزُمَّلِق \*

والوَلْق أيضا أَخْفُ الطعن . وقد وَلَقه يَلِقه وَلْقًا . يقال : وَلَقه بالسيف وَلَقات ، أَى ضربات ؛ فهو مشترك .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَتَقُولُونَ بِأَفُواهِكُمْ ﴾ مبالغة و إلزام وتأكيد . والضمير في « تَحْسَبُونَهُ ﴾ عائد على الحسديث والحوض فيه والإذاعة له . و ﴿ هَيِّناً ﴾ أى شيئا يسيرا لا يلحقكم فيه إنم . ﴿ وهو عند الله ﴾ في الوزر ﴿ عَظِيمٌ ﴾ . وهذا مثل قوله عليه السلام في حديث القَبْرَين : و إنهما ليُعَذَّبان وما يُعَذَّبان في كبير " أى بالنسبة إليكم .

<sup>(</sup>١) العنس : الناقة القوية -

الرابعة عشرة — قوله تعالى: ﴿ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لِنَا أَنْ نَتَكُلَّمَ بِهِذَا سُبْحَانِكَ هَذَا بُهْمَانُ عَظِيمٌ. يَعِظُكُمُ اللهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِنْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . وَيُمِينَ اللهُ لَكُمُ الْآيَاتِ هَذَا مُولِيَّ عَظِيمٌ وَلَا يَتَعاطَاه بعضكم وَاللهُ عَلِيمٌ أَن تنكروه ولا يتعاطَاه بعضكم من بعض على جهة الحكاية والنقل، وأن تنزهوا الله تعالى عن أن يقع هذا من زوج نبيه عليه الصلام ، وأن تحكموا على هذه المقالة بأنها بهتان؛ وحقيقة البهتان أن يقال في الإنسان ما ليس فيه، والغيبة أن يقال في الإنسان ما فيه وهذا المعنى قد جاء في صحيح الحديث عن النبيّ صلى الله عليه وسلم ، ثم وعظهم تعالى في العودة إلى مثل هذه الحالة و « أَنْ » مفعول من أجله، بتقدير: كراهية أن، ونحوه .

الخامسة عشرة — قوله تعالى ، ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ توقيف وتوكيد ؛ كما تقــول : ينبغى لك أن تفعل كذا وكذا إن كنت رجلا .

السادسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ يَعِظُكُمُ اللهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا ﴾ يعنى في عائشة ﴾ لأن مثله لا يكون إلا نظير القول في المقُول عنه بعينه ، أو فيمن كان في مرتبته من أزواج النبيّ صلى الله عليه وسلم في عرضه وأهله ؛ وذلك كفر من فاعله .

السابعة عشرة \_ قال هشام بن عمار سمعت مالكا يقول: من سَبّ أبا بكر وعمر أدّب ، ومن سَبّ عائشة قُتل ؛ لأن الله تعالى يقول: « يَعِظُكُمُ اللهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ »؛ فمن سَبّ عائشة فقد خالف القرآن، ومن خالف القرآن قُتل. قال ابن العربي : « قال أصحاب الشافعي من سبّ عائشة رضى الله عنها أدّب كما في سائر المؤمنين ، وليس قوله « إن كنتم مؤمنين » في عائشة [لأن ذلك] كفر، و إنما هو كما قال عليه السلام: وولا يؤمِن من لا يأمن جارُه بوائقه " ، ولو كان سلب الايمان في سبّ من سبّ عائشة حقيقة لكان سلبه في قوله ، ولا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن " حقيقة " قلنا ، ليس كما زعمتم ؛ فإن سلبه في قوله ، ولا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن " حقيقة " قلنا ، ليس كما زعمتم ؛ فإن

<sup>(</sup>۱) زيادة عن أبن العربي . (۲) في الأصول : « لئن كان كما زعمتم أن أهل » والتصويب عن أبن العربي . «أن » بدون فاء .

أهل الإفك رَمُوا عائشة المطهرة بالفاحشة فبرأها الله تعالى فكل من سبها بما برأها الله منه مكذّب لله ، ومن كذّب الله فهو كافر ؟ فهذا طريق قول مالك ، وهي سبيل لا محة لأهل البصائر و ولو أن رجلا سبّ عائشة بغير ما برأها الله منه لكان جزاؤه الأدب » .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ النَّايِنَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشَيِعَ الْفَاحِشَةُ ﴾ أى تفشو ؛ يقال : شاع الشيء شُيُوءا وشَـيْعًا وشَيعانا وشَيْعُوءة ؛ أى ظهـر وتفرّق . ﴿ فِي الّذِين آمَنُـوا ﴾ أى في المحصنين والمحصنات ، والمراد بهـذا اللفظ العام عائشة وصَفُوان رضى الله عنهما ، والفاحشة : الفعـل القبيح المُفْرِط القبح = وقيل : الفاحشة في هـذه الآية القولُ السيّ ، والفاحشة : الفعـل القبيح المُفْرِط القبح = وقيل : الفاحشة في هـذه الآية القولُ السيّ ، والفاحشة عَذَابُ النار؛ أي للنافقين ، فهو مخصوص ، وقد بينا أن الحدّ للؤمنين كفارة ، وقال الطبرى : معناه إن مات مُصرًّا غير تائب .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَاللّهُ يَعْلَمُ ﴾ أى يعلم مقدار عظم هذا الذنب والمجازاة عليه و يعلم كل شيء ، ﴿ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ روى من حديث أبى الدَّرْدَاء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : وو أيمًا رجل شد عَضُدَ آمرئ من الناس فى خصومة لا علم له بها فهو فى سخط الله حتى ينزع عنها ، وأيمًا رجل قال بشفاعته دون حد من حدود الله أن يقام فقد عاند الله حقا وأقدم على سخطه وعليه لعنة الله نتابع إلى يوم القيامة ، وأيمًا رجل أشاع على فقد عاند الله حقا وأقدم على سخطه وعليه لعنة الله نتابع إلى يوم القيامة ، وأيمًا رجل أشاع على رجل مسلم كلمةً وهو منها برىء يرى أن يَشينه بها فى الدنيا كان حقا على الله تعالى أن يرميه بها فى الذين يحبّون أن تَشيع الفاحشة فى الذين آمنوا عن الآية ،

الموفية عشرين – قوله تعالى : ﴿ يَا يُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا نَتَبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ ﴾ يعنى مسالكه ومذاهبه ؛ المعنى : لا تسلكوا الطريق الذي يدعوكم إليها الشيطان . وواحد الخُطُوات خُطُوة ، وهو ما بين القدمين ، والخَطُوة (بالفتح) المصدر ؛ يقال : خَطَوتُ خَطُوة ، وجمعها خَطُوات ، وتخطّى إلينا فلان ؛ ومنه الحديث أنه رأى رجلا يَتَخطّى رقابَ الناس يوم الجمعة ، (1) في الأصول : « ولو أن رجلا سب عائشة بعين ما براً ها الله منه لكان جزاؤه الكفر » ، والنصو يب عن ابن العرب ،

وقرأ الجمهور « خُطُوات » بضم الطاء ، وسكّنها عاصم والأعمش ، وقرأ الجمهور « مَازَكَى » بتخفيف الكاف ؛ أى ما اهتدى ولا أسلم ولا عرف رُشدا ، وقيل : « مازكى » أى ما صلح ؛ يقال : زَكَا يزكو زَكاء ؛ أى صلح ، وشـــــدها الحسن وأبو حَيْــوة ؛ أى أن تزكيتــه لكم وتطهيره وهدايته إنمــا هي بفضله لا بأعمالكم ، وقال الكسابي : « يأيها الذين آمنوا لا نتبعوا خطوات الشيطان » معترض ، وقوله « ما زكى منكم من أحدٍ أبدا » جواب لقوله أولا وثانيا « ولولا فضل الله عليكم » .

الحادية والعشرون - قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَأْتَلَ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَة ﴾ الآية . المشهور من الروايات أن هذه الآية نزلت في قصة أبي بكر بن أبي قُافة رضيالله عنه ومسطح بن أثاَّثة. وذلك أنه كان آبن بنت خالته وكان من المهاجرين البَّدْريِّين المساكين . وهو مسْطحْ بن أَثَاثِة آبن عَبَّاد بن المطلب بن عبد مناف . وقيل : آسمه عَوف، ومسطح لقب . وكان أبو بكر رضي الله عنه ينفق عليه لمسكنته وقرابته ؛ فلما وقع أمر الإفك وقال فيه مسطحٌ ما قال ، حلف أبو بكر ألا ينفق عليه ولا ينفعه بنافعة أبدا ، فجاء مسطح فآعتذر وقال : إنمــا كنت أغشى مجالس حسان فأسمع ولا أقول . فقال له أبو بكر : لقد ضحكت وشاركت فها قيل ؛ ومَنَّ على يمينه، فنزلت الآية ، وقال الضحاك وابن عباس : إن جماعة من المؤمنين قطعوا منافعهم عن كلمن قال في الإفك وقالوا : والله لا نصل من تكلم في شأن عائشة؛ فنزلت الآية في جميعهم . والأول أصح ؛ غير أن الآية 'نتناول الأمة إلى يوم القيامة بألا يغتاظ ذو فضل وسَـعة فيحلف ألا ينفع من هذه صفتُه غابرَ الدهم . روى الصحيح أن الله تبارك وتعالى لمـــا أنزل « إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم » العشر آيات ، قال أبو بكر وكان ينقق على مسطح لقرابته وفقره : والله لا أنفق عليه شيئا أبدا بعد الذي قال لعائشة ؛ فأنزل الله تعالى « وَلَا يَأْتَلَ أُولُوا الْفَضْل مَنْكُمْ وَالسَّعَة - إلى قوله - أَلا تُعبُّونَ أَنْ يَغْفَرَ اللهُ لَكُمْ ، قال عبد الله بن المبارك : هذه أَرْجَى آية في كتاب الله تعالى ؛ فقال أبو بكر : والله إني لأحبُّ أن يغفر الله لي ؛ فرجِّع الى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه وقال : لا أنْزعُها منه أبدا .

الثانية والعشرون \_ في هذه الآية دليل على أن القذف و إن كان كبيرا لا يُحبط الأعمال؛ لأن الله تعالى وصف مِسْطحا بعد قوله بالهجرة والإيمان ؛ وكذلك سائر الحبائر؛ ولا يحبط الأعمال غير الشرك بالله ، قال الله تعالى : « لَيْنُ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ » .

الثالثة والعشرون - من حلف على شيء لا يفعله فرأى فعله أوْلَى منه أتاه وكفّر عن يمينه، أوكفّر عن يمينه، أوكفّر عن يمينه، أوكفّر عن يمينه وأتاه ؛ كما تقدم في « المائدة » . ورأى الفقهاء أن من حلف ألا يفعل سُنّة من السنن أو مندو با وأبّد ذلك أنها جُرْحة في شهادته؛ ذكره الباجي في المنتق .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَأْتُلِ أُولُوا الْفَضْ لِ ﴾ « ولا يأتل ، معناه يحلف ؛ وزنها يفتعل ، من الألِيّة وهى اليمين ؛ ومنه قوله تعالى « لِلّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائهِمْ » ؛ وقد تقدم فى « البقرة » ، وقالت فرقة : معناه يُقَصِّر ؛ من قولك : ألوْتُ ه كذا إذا قصرت فيه ؛ ومنه قوله تعالى « لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا » .

الحامسة والعشرون \_ قوله تعالى : ﴿ أَلَا تُتَعِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللهُ لَكُمْ ﴾ تمثيل وحجة ؛ أى كما تحبون عفو الله عن ذنو بكم فكذلك اغفر وا لمن دونكم ؟ وينظر إلى هـذا المعنى قوله عليـه السلام : " من لا يرحم لا يرحم " .

السادسة والعشرون — قال بعض العلماء ، هـذه أرْجَى آية في كتاب الله تعالى، من حيث لطف الله بالقذفة العصاة بهـذا اللفظ ، وقيـل ، أرجى آية في كتاب الله عن وجل قوله تعالى ، « وَ بَشّر المؤمنينَ بأنَّ لَمُمْ مِنَ اللهِ فَضْلاً كَبِيراً » ، وقد قال تعالى في آية أخرى : « وَ اللّذِينَ آمَنُ وا وَ عَمُلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الجَنّاتِ لَمُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهُمْ ذَلَكَ هُوَ « وَ اللّذِينَ آمَنُ وا وَعَمُلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الجَنّاتِ لَمُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهُمْ ذَلَكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرِ في هذه الآية ، و بشر به المؤمنين في تلك ، ومن آيات الرجاء قوله تعالى : « قُلْ يَاعِبَادِيَ اللّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » وقولُه تعالى : « الله لَطِيفُ الرجاء قوله تعالى : « الله لَطِيفُ

<sup>(</sup>۱) آیة ۲۵ سورة الزمر. (۲) راجع جـ ۲ ص ۲ ۲ و ما بعدها. (۳) راجع جـ ۳ ص ۱۰۳

<sup>(</sup>٤) راجع جه ص ١٧٨ (٥) آية ٤٧ سـورة الأناب - (٦) آية ٢٢ سورة الفورى ٠

<sup>(</sup>٧) آية ٣٥ ســورة الزمر -

(۱) بِعِبَادِهِ» • وقال بعضهم • أَرْجَى آية فى كتاب الله عن وجل : « وَلَسَّوْفَ يُعْطِيكَ رَبَّكَ فَتَرْضَى» ؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرضى ببقاء أحد من أمته فى النار •

السابعـــة والعشرون ــ قوله تمـالى : ﴿ أَنْ يُؤْتُوا ﴾ أى ألا يؤتوا ، فحذف « لا » ؛ كقول القائل ا

ذكره الزجاج . وعلى قول أبى عبيدة لا حاجة إلى إضمار «لا» . ﴿ وَلَيْعَفُو ﴾ من عَفا الربع أى دَرَسَ ؛ فهو تَحُوُ الذنب حتى يعفو كما يعفو أثر الربع .

قوله تعالى : إِنَّ ٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَاتِ ٱلْغَنْفَلَتِ ٱلْمُؤْمِنَاتِ لَمُؤْمِنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَكُونَ الْمُخْصَنَاتِ ٱلْغَنْفَلَتِ ٱلْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْاَخِرَةَ وَلَهُمُّمْ عَذَابٌ عَظيمٌ ﴿ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ ﴿ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ الله

فيه مسألتان :

الاولى – قوله تعالى: ((المُحْصَنَاتِ) تقدّم فى «النساء» ، وأجمع العلماء على أن حكم الحصنين فى القذف كحكم المحصنات قياسا واستدلالا ، وقد بيناه أول السورة والحمد لله ، واختلف فيمن المراد بهذه الآية ، فقال سعيد بن جُبير : هى فى رُماة عائشة رضوان الله عليها خاصة . وقال قوم ، هى فى عائشة وسائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، قاله ابن عباس والضماك وغيرهما ، ولا تنفع التوبة ، ومن قدف غيرهن من المحصنات فقد جعل الله له توبة ، لأنه قال : «والذين يَرمُونَ المُحُصَنَاتِ ثم لَمْ يَأْتُوا بأرْ بَعَة شُهَدَاء الى قوله الا اللّذين تابوا » فعل الله لمؤلاء توبة ، ولم يجعل لأولئك توبة ، قاله الضحاك ، وقيل : هذا الوعيد لمن أصر على القذف ولم يتب ، وقيل : نزلت فى عائشة ، إلا أنه يراد بها كل من آتصف لمن أصر على القذف ولم يتب ، وقيل : نزلت فى عائشة ، إلا أنه يراد بها كل من آتصف بهذه الدين يرمون الأنفس المحصنات ، فدخل فى هذا المذكر والمؤنث ، واختاره النحاس ، وقيل : نزلت فى مشركى مكة ؛ لأنهم يقولون للرأة إذا هاجرت إنما خرجت لتَفْجُر .

 <sup>(</sup>١) آية ١٩ سورة الشورى.
 (٢) آية ٥ سورة الشحى.
 (٣) هذا صدر بيت لامرئ القيس ٤ وتما مه.
 « ولو قطعوا رأسي لديك وأوصالي \*

<sup>(</sup>٤) راجع جه ص ۱۲۰

الثانيــة: ﴿ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾ قال العلماء ؛ إن كان المراد بهذه الاية المؤمنين من القذفة فالمراد باللعنة الإبعاد وضربُ الحد واستيحاشُ المؤمنين منهم وهجُرهم لهم، وزوالهُم عن رتبة العدالة والبعد عن الثناء الحسن على ألسنة المؤمنين وعلى قول من قال : هي خاصة لعائشة تترتب هذه الشدائد في جانب عبد الله بن أبّي وأشباهه ، وعلى قول من قال : نزلت في مشركي مكة فلا كلام، فإنهم مبعدون، ولهم في الآخرة عذاب عظيم، ومن أسلم فالإسلام يُجُبّ ما قبله ، وقال أبو جعفر النحاس : مِن أحسن ما قيل في تأويل هذه الآية إنه عام بحميم الناس القذفة من ذكر وأنثى ، و يكون التقدير : إن الذين يرمون الأنفس المحصنات ، فدخل في هذا المذكر والمؤنث ، وكذا في الذين يرمون؟ إلا أنه غلب المذكر على المؤنث ،

قوله تعالى : يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسَنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم بَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٢

قراءة العامة بالتاء، واختاره أبو حاتم • وقرأ الأعمش و يحيى وحمزة والكسائى وخلف «يشهد» بالياء، واختاره أبو عبيد؛ لأن الجار والمجرور قد حال بين الاسم والفعل، والمعنى : يوم تشهد ألسنة بعضهم على بعض بما كانوا يعملون من القذف والبهتان • وقيل : تشهد عليه عليه السنتهم ذلك اليوم بما تكلموا به • ( وَأَيْدِيهُمْ وَأَرْجُلُهُمْ ) أى و فتكلم الجوارح بما عملوا في الدنيا •

قوله تعالى : يَوْمَهِ إِذِ يُوَفِّيهِ مُ ٱللَّهُ دِينَهُ مُ ٱلْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ ٱللَّهُ مُو الْحَتَّ ٱلْمُهِينُ رَقِيَ ﴾

أى حسابهم و جزاؤهم ، وقرأ مجاهد « يومئذ يُوَفِّيهم اللهُ دينهَم الحقّ » برفع « الحق » على أنه نعت لله عن وجل = قال أبو عبيد : ولولا كراهة خلاف الناس لكان الوجه الرفع ؛ ليكون نعتا لله عن وجل ، وتكون موافقة لقراءة أُبَيِّ، وذلك أن جرير بن حازم قال : رأيت في مصحف أبَى " « يُوفِيهُمُ اللهُ الحُرَقُ دينهُمُ » = قال النحاس : وهذا الكلام من أبى عبيد غير

مَرْضَى ؟ لأنه احتج بما هو مخالف للسّواد الأعظم . ولا حجة أيضا فيه لأنه لو صح هذا أنه في مصحف أبّى كذا جاز أن تكون القراءة : يومئذ يوفيهم الله الحق دينهم ، يكون «دينهم» بدلا من الحق . وعلى قسراءة العامة « دينه م الحق » يكون « الحق » نعتا لدينهم ، والمعنى حسن ؛ لأن الله عن وجلّ ذكر المسيئين وأعلم أنه يجازيهم بالحق ؛ كما قال الله عن وجلّ : «وَهَلْ نُجَاذِي إِلّا الْكَفُورَ» ؛ لأن مجازاة الله عن وجلّ للكافر والمسيء بالحق والعدل ، ومجازاته للحسن بالإحسان والفضل . ﴿ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقِّ المُبينُ ﴾ اسمان من أسمائه سبحانه ، وقد ذكرناهما في غير موضع ، وخاصّةً في الكتاب الأسنى .

قوله تعالى : ٱلخَبِيثَاتُ الْخَبِيثِينَ وَٱلْخَبِيثُونَ الْخَبِيثَاتُ وَٱلطَّيِّبَاتُ الْطَيِّبِيثَاتُ وَٱلطَّيِّبَاتُ اللَّالِيِّبُونَ الْطَيِّبُونَ الْطَيِّبُونَ الْطَيِّبِينَ وَٱلطَّيِّبُونَ الْطَيْبِينَ وَٱلطَّيِّبِينَ وَٱلطَّيِّبُونَ الْطَيِّبِينَ وَالطَّيِّبِينَ وَالطَّيْبُونَ الْمُعَالِّينَ اللَّهُ اللَّيْبَاتُ اللَّهُ الللَّ

قال ابن زيد : المعنى الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال، وكذا الخبيثون للخبيثات، وكذا الطبيات للطبيبين والطبيبون للطبيبات ، وقال مجاهد وابن جُبير وعطاء وأكثر المفسرين : المعنى الكلمات الخبيثات من القول للخبيثين من الرجال ، وكذا الخبيثون من الناس للخبيثات من القول، وكذا الكلمات الطبيبات من القول للطبيبين من الناس، والطبيبون من الناس للطبيات من القول ، قال النحاس في كتاب معانى القرآن : وهدذا أحسن ما قيل في هذه الآية ، ودلّ على صحة هذا القول «أوليّك مُبرّءُونَ ممّا يَقُولُونَ » أي عائشة وصفوان مما يقول الخبيثون والخبيثات، وقيل : إن هذه الآية مبنية على قوله «الزّاني لا يَنْكِحُ إِلّا زَانِيةً أَوْ مُشْرِكَةً » الآية ، فالخبيثات الزواني، والطيبات العفائف، وكذا الطيبون والطيبات ، واختار هذا القول النحاس أيضا، وهو معنى قول ابن زيد ، ﴿ أُولِيْكَ مُبرّءُونَ ممّاً يَقُولُونَ ﴾ يقولُونَ ﴾ يعني به الجنس ، وقيل : عائشة وصفوان، فعم ، كما قال : «فإنْ كَانَ لَهُ إخْوَقٌ » والمراد أخوان، قاله الفراء ، وقيل : عائشة وصفوان، فعم ، كما قال : «فإنْ كَانَ لَهُ إخْوَقٌ » والمراد أخوان، قاله الفراء ،

<sup>(</sup>١) آية ١٧ سورة سبأ - (٢) راجع جـ ٥ ص ٢

و ( مُبَرَّءُونَ ) يعنى منزهين بما رُمُوا به ، قال بعض أهل التحقيق : إن يوسف عليه السلام لما رُمى بالفاحشة برأه الله على لسان ابنها عيسى صلوات الله عليه ، و إن عائشة لما رُميت بالفاحشة برأها الله تعالى الله على لسان ابنها عيسى صلوات الله عليه ، و إن عائشة لما رُميت بالفاحشة برأها الله تعالى بالقرآن ؛ فما رضى لها ببراءة صبى ولا نبى حتى براها الله بكلامه من القذف والبهتان ، وروى عن على بن زيد بن جُدعان عن جدّته عن عائشة رضى الله عنها قالت ؛ لقسد أعطيت تسعا ما أعطيتهن آمرأة : لقد نزل جبريل عليه السلام بصورتى في راحته حين أمر رسول الله على الله عليه وسلم أن يتزوجني ، ولقد تزوجني بكرا وما تزوج بكرا غيرى ، ولقد تُوفي صلى الله عليه وسلم وإن رأسه لني حجرى ، ولقد قُبر في بيتى ، ولقد حقّت الملائكة بيتى ، وإن كان الوحى لينزل عليه وهو في أهله فينصرفون عنه ، وإن كان لينزل عليه وأنا معه في لحافه في يُنيني عن جسده ، وإني لابنة خليفته وصديقه ، ولقد نزل عُذْرِي من السهاء ، ولقد خُلقتُ طيبة وعند طيب ، ولقد وُعدت مغفرة ورزقا كريم ؛ تَعْنِي قولة تعالى « لَمُمْ مَغفَرةً وَرِزْقَ كَرِيم ، وهو الحنة ،

قوله تعالى : يَنَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُـوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتِاً غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَى تَسْتَأْنسُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٓ أَهْلِهَا ذَالِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿ يَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿ يَكُونَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا عَلَا عَلَا اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى

الأولى – قوله تعالى: ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَذْخُلُوا بُيُوتًا ﴾ لما خصص الله سبحانه ابن آدم الذي كرّمه وفضّله بالمنازل وسترهم فيها عن الأبصار، وملّكهم الاستمتاع بها على الأنفراد، وحجر على الخلق أن يطلعوا على ما فيها من خارج أو يلجوها من غير إذن أربابها، أدّبهم بما يرجع إلى الستر عليهم لئللا يطلع أحد منهم على عَوْرة، وفي صحيح مسلم عن أدّبهم بما يرجع إلى الستر عليهم لئللا يطلع أحد منهم على عَوْرة، وفي صحيح مسلم عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ومن الطّلع في بيت قوم من غير إذنهم حلّ لهم أن يفقئوا عينه "، وقد آختلف في تأويله ؛ فقال بعض العلماء: ليس هذا على ظاهره،

فإن فقاً فعايه الضمان، والحبر ملسوخ، وكان قبل نزول قوله تعالى: «وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَا قَبُوا»، ويحتمل أن يكون خرج على وجه الوعيد لا على وجه الحتم، والحسبر إذا كان خالفا لكتاب الله تعالى لا يجوز العمل به - وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يتكلم بالكلام فى الظاهر، وهو يريد شيئا آخر؛ كما جاء فى الحبر أن عباس بن مرداس لما مدحه قال لبلال: وهو يريد شيئا آخر؛ كما جاء فى الحبر أن يدفع إليه شيئا، ولم يرد به القطع فى الحقيقة وكذلك هذا يحتمل أن يكون ذكر فَقَ العين والمراد أن يعمل به عمل حتى لا ينظر بعد ذلك فى بيت فيره - وقال بعضهم: لا ضمان عليه ولا قصاص ؟. وهو الصحيح إن شاء الله تعالى ؟ لحديث أنس، على ما ياتى .

الثانيسة \_ سبب نزول هذه الاية ما رواه الطبرى وغيره عن عَدِى" بن ثابت أن امرأة من الأنصار قالت ، يا رسول الله ، إنى أكون فى بيتى على حال لا أحب أن يرانى عليها أحد ، لا والد ولا ولد فيأتى الأب فيدخل على وإنه لا يزال يدخل على رجل من أهلى وأنا على تلك الحال ، فكيف أصنع ؟ فنزلت الاية ، فقال أبو بكر رضى الله عنه : يا رسول الله ، أفرأيت الحانات والمساكن في طرق الشام ليس فيها ساكن ؛ فأنزل الله تعالى : «لَيْسَ عَلَيْكُم جُنَاحً أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَة » ،

الثالث - مدّ الله سبحانه وتعالى التحريم في دخول بيت ليس هو بيتك إلى غاية هي الاستثناس، وهو الاستئذان ، قال ابن وهب قال مالك : الاستئناس فيا نرى والله أعلم الاستئذان ، وكذا في قراءة أبّى وابن عباس وسعيد بن جُبير «حَتَّى تَسْتَأَذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا» ، وقيل : إن معنى «تستأنسوا » تستعلموا ؛ أى تستعلموا من في البيت ، قال مجاهد : بالتنحنح أو بأى وجه أمكن ، ويتاتى قدر ما يعلم أنه قد شُعِر به ، ويدخل إثر ذلك ، وقال معناه الطبرى ؛ ومنه قوله تعالى : « فَإِنْ آنَسُتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا » أى علمتم = وقال الشاعر : آنستُ تَباق وأفزعها القَد \* اص عصرًا وقد دنا الإمساء

<sup>(</sup>۱) راجع ہده ص ۳۹

قلت: وفي سنن ابن ماجه: حدثنا أبو بكربن أبى شيبة حدثنا عبد الرحيم بن سليان عن واصل ابن السائب عن أبى سُورة عن أبى أيوب الأنصارى قال قلنا: يارسول الله ، هذا السلام، فما الاستئذان؟ قال : وويتكلم الرجل بتسبيحة وتكبيرة وتحيدة و يتنحنح و يؤذن أهل البيت " قلت : وهذا نص في أن الاستئناس غير الاستئذان؛ كما قال مجاهد ومن وافقه .

قلت : قد ذكرنا من حديث أبى أيوب أن الاستئناس إنما يكون قبل السلام ، وتكون الاية على بابها لا تقديم فيها ولا تأخير، وأنه إذا دخل سلّم - والله أعلم -

الخامسة - السنّة في الاستئذان ثلاث مرات لا يزاد عليها ، قال ابن وهب قال مالك : الاستئذان ثلاث ، لا أحب أن يزيد أحد عليها ، إلا من علم أنه لم يُسمع ، فلا أرى بأسا أن يزيد إذا استيقن أنه لم يُسمع ، وصورة الاستئذان أن يقول الرجل : السلام عليكم أأدخل ؛ فإن أذن له دخل ، وإن أمر بالرجوع انصرف ، و إن سُكت عنه استأذن عليكم أأدخل ؛ فإن أذن له دخل ، وإن أمر بالرجوع انصرف ، و إن سُكت عنه استأذن المناذن ال

ثلاثا ؛ ثم ينصرف من بعد الثلاث ، و إنما قلنا : إن السنة الاستغذان ثلاث مرات لا يزاد عليها لحديث أبي موسى الأشعري ، الذي استعمله مع عمر بن الخطاب وشهد به لأبي موسى أبو سعيد الحُدري ، ثم أبي بن كعب ، وهو حديث مشهور أخرجه الصحيح ، وهو نص صريح ؛ فإن فيه : فقال — يعني عمر — ما منعك أن تأتينا ؟ فقلت : أتيتُ فسلمت على بابك ثلاث مرات فلم ترد على فرجعت ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : واذ الستأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع ، وأما ما ذكرناه من صورة الاستئذان فما رواه أبو داود عن ربيي قال : حدثنا رجل من بني عامر استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيت ، فقال : أبل ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم خلادمه : ووانحرج إلى هذا فعلمه الاستئذان — فقال أبل إلى الله عليه وسلم فدخل ، وذكره الطبري وقال : فقال رسول الله المنه عليه وسلم فدخل ، وذكره الطبري وقال : فقال رسول الله عليه وسلم لله عليه وسلم فدخل ، وذكره الطبري وقال : فقال رسول الله الحديث ، وروي أن ابن عمر آذته الزمضاء يوما فأتي فسطاطا لآمراة من قريش فقال : السلام عليكم أدخل ؟ فقال له : قولى ادخل ، فقال الله عليكم أدخل ؟ فقال الم فدخل ، ودكره لله الله عليه وسلم لا شيخصك ، فقال فدخل ؛ فتوقف لما قالت : بسلام ؛ لاحتمال الله فظ أن تريد بسلام لا بشيخصك .

السادســة \_ قال علماؤنا رحمة الله عليهم ، إنما خُصّ الاستئذان بثلاث لأن الغالب من الكلام إذا كر ثلاثا شمـع وفُهم؛ ولذلك كان الذي صلى الله عليه وسـلم إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا حتى يُفهم عنه ، وإذا سلّم على قوم سلّم عليهم ثلاثا ، وإذا كان الغالب هـذا ؛ فإذا لم يؤذن له بعد ثلاث ظهر أن ربّ المنزل لا يريد الإذن، أو لعلّه يمنعه من الجواب عنه عذر لا يمكنه قطعه ؛ فينبني للستأذن أن ينصرف ؛ لأن الزيادة على ذلك قد تقلق رب المنزل، وربحا يضره الإلحاح حتى ينقطع عماكان مشغولا به ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وربح عنه أيوب حين استأذن عليه فرج مستعجلا فقال : والعلمنا أعجلناك... "الحديث، وروى عقيل عن ابن شهاب قال : أما سنة التسلمات الثلاث فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى سعد

ابن عُبادة فقال: والسلام عليه فلم يردوا، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: والسلام عليه بردوا، فآنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فلما فَقَد سعد نسليمه عرف أنه قد انصرف؛ فحرج سعد فى أثره حتى أدركه، فقال: وعليك السلام يا رسول الله ، إنما أردنا أن نستكثر من تسليمك، وقد والله سمعنا؛ فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سعد حتى دخل بيته وال ابن شهاب: فإنما أخذ التسليم ثلاثا من قبل ذلك، رواه الوليد ابن مسلم عن الأوزاعي قال: سمعت يحيى بن أبى كثير يقول حدثنى محمد بن عبد الرحمن بن أسعد بن زُرارة [عن قيس بن سعد] قال: زارنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى منزلنا فقال: والسلام عليكم ورحمة الله "قال فرد سعد ردًا خفيا، قال قيس: فقلت ألا تأذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال: ذره يكثر علينا من السلام ... الحديث، أخرجه أبو داود وليس فيه "قال ابن شهاب فإنما أخذ التسليم ثلاثا من قبل ذلك » وقال أبو داود: ورواه عمر بن عبد الواحد وابن سماعة عن الأوزاعي مرسلا لم يذكرا قيس بن سعد «

السابع - وى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الاستئذان ترك العمل به الناس . قال علماؤنا رحمة الله عليهم : وذلك لاتخاذ الناس الأبواب وقرعها ؛ والله أعلم ، روى أبو داود عن عبد الله بن بُسر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه ولكن من ركنه الأيمن أو الأيسر فيقول : وو السلام عليكم السلام عليكم الباب من تلقاء وجهه ولكن من ركنه الأيمن أو الأيسر فيقول : وو السلام عليكم السلام عليكم وذلك أن الدور لم يكن عليها يومئذ ستور .

الثامنــة ــ فإن كان الباب مردودا فله أن يقف حيث شاء منه و يستأذن، و إن شاء دقّ الباب؛ لما رواه أبو موسى الأشعرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فى حائط بالمدينة على قُفّ البئر فحـد رجليه فى البئر فدق الباب أبو بكر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : وقر ايذن له و بشره بالجنة ، هكذا رواه عبـد الرحمن بن أبى الزناد وتابعه صالح بن كيسان و يونس بن يزيد؛ فرووه جميعا عن أبى الزناد عن أبى سلمة عن عبد الرحمن بن نافع

<sup>(</sup>١) زيادة عن سنن أبي داود يقتضيها السياق -

<sup>. . (</sup>٢) قب البير: هو الدكة التي تجعل حولها • وأصل القف : ما غلظ من الأرض وارتفع •

عن أبى موسى ، وخالفهم مجــد بن عمرو الليثى فرواه عن أبى الزناد عن أبى سلمة عن نافع ابن عبد الحارث عن النبي صلى الله عليه وسلم كذلك؛ وإسناده الأوّل أصم، والله أعلم .

التاسيعة \_ وصفة الدق أن يكون خفيفا بحيث يسمع ، ولا يعنف فى ذلك ، فقد روى أنس بن مالك رضى الله عنمه قال : كانت أبواب النبيّ صلى الله عليه وسلم تقرع بالأظافير ، ذكره أبو بكر أحمد بن على بن ثابت الخطيب فى جامعه =

العاشرة – روى الصحيحان وغيرهما عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال: ومن هدا النبي صلى الله عليه وسلم ذلك عليه وسلم: ومن النبي صلى الله عليه وسلم ذلك عليه وسلم ذلك عليه وسلم ذلك أنا أنا النبي على الله عليه وسلم ذلك لأن قوله أنا لا يحصل بها تعريف، وإنما الحكم في ذلك أن يذكر آسمه كما فعل عمر بن الخطاب رضى الله عنه وأبو موسى به لأن في ذكر الاسم إسقاط كُلفة السؤال والجواب ، ثبت عن عمر بن الخطاب أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مَشْر به له فقال: السلام عليك عمر بن الخطاب فقال: السلام عليك هذا أبو موسى ، السلام عليك ، هذا الأشعرى ... الحديث الخطاب فقال: السلام عليكم ، هذا أبو موسى ، السلام عليكم ، هذا الأشعرى ... الحديث الخطاب فقال : السلام عليكم ، هذا أبو موسى ، السلام عليكم ، هذا الأشعرى ... الحديث الخطاب فقال : السلام عليكم ، هذا أبو موسى ، السلام عليكم ، هذا الأشعرى ... الحديث الخطاب فقال : السلام عليكم ، هذا أبو موسى ، السلام عليكم ، هذا الأشعرى ... الحديث المنا الله عليكم ، هذا أبو موسى ، السلام عليكم ، هذا الأشعرى ... الحديث المنا الله عليكم ، هذا أبو موسى ، السلام عليكم ، هذا الأشعرى ... الحديث المنا الله عليكم ، هذا أبو موسى ، السلام عليكم ، هذا الأشعرى ... الحديث عليكم ، السلام عليكم ، هذا الأسلام عليكم ، السلام عليكم ، ا

الحادية عشرة \_ ذكر الحطيب في جامعه عن على" بن عاصم الواسطى قال : قدمت البصرة فأتيت منزل شعبة فدققت عليه الباب فقال : من هذا ؟ قلت أنا ؟ فقال : يا هذا ! ما لى صديق يقال له أنا ؟ ثم خرج إلى فقال : حد ثنى مجمد بن المُنْكَدِر عن جابر بن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم في حاجة لى فطرقت عليه الباب فقال : ومن هذا ؟ فقلت أنا ؟ فقال : ومن هذا ؟ فقلت أنا ؟ فقال : ومن هذا ؟ فقلت أنا ؟ فقال : ومن هذا ، أو قوله هذا ، وذكر عن عمر بن شبة حد ثنا مجمد بن سلام عن أبيه قال : دققت على عمرو بن عبيد الباب فقال لى : من هذا ؟ فقال : لا يعلم الغيب إلا الله ، قال الخطيب : سمعت على ابن المحسن القاضى يحكى عن بعض الشيوخ أنه كان إذا دُق بابه فقال من ذا ؟ فقال الذي على الباب أنا ، يقول الشيخ النا هم دقي .

الثانية عشرة — ثم لكل قوم فى الاستئذان عُرْفُهم فى العبارة؛ كما رواه أبو بكر الخطيب مسندا عن أبى عبد الملك مولى أتم مسكين بنت عاصم بن عمر بن الخطاب قال : أرسلتنى مولاتى إلى أبى هريرة فجاء معى، فلما قام بالباب قال : أندر ؟ قالت أندرون ، وترجم عليه (باب الاستئذان بالفارسية) ، وذكر عن أحمد بن صالح قال : كان الدراوردي من أهل أصبهان نزل المدينة ، فكان يقول للرجل إذا أراد أن يدخل الندرون ، فلقبه أهل المدينة الدراوردى ،

الثالثة عشرة — روى أبو داود عن كَلدة بن حنبل أنصفوان بن أمَيَّة بعثه إلى رسول الله عليه وسلم بلبن وجَدَاية وضَغَا بِيس والنبيُّ صلى الله عليه وسلم بأعلى مكة ، فدخلت ولم أسلم فقال : وو ارجع فقل السلام عليكم " وذلك بعد ما أسلم صفوان بن أمية = وروى أبو الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : وو من لم يبدأ بالسلام فلا تأذنوا له " وذكر ابن جُريج أخبرني عطاء قال : سمعت أبا هريرة يقول : إذا قال الرجل أدخل؟ ولم يسلم فقل لا حتى تأتى بالمفتاح ؛ فقلت السلام عليكم؟ قال نعم ، وروى أن حذيفة جاءه رجل فنظر وأما بالبيت فقال : السلام عليكم أدخل؟ فقال حذيفة : أما بعينك فقد دخلت!

الرابعة عشرة – ومما يدخل في هـذا الباب ما رواه أبو داود عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : و رسول الرجل إلى الرجل إذنه ، أى إذا أرسل إليه فقد أذن له في الدخول، يبينه قوله عليه السلام : و إذا دُعِيَ أحدكم [ إلى طعام] فاء مع الرسول فإن ذلك له إذن ، أخرجه أبو داود أيضا عن أبي هريرة .

الحامسة عشرة ـ فإن وقعت العين على العين فالسلام قد تعين ، ولا تَعُدّ رؤيته إذنا لك في دخولك عليه ، فإذا قضيت حق السلام لأنك الوارد عليه تقول : أدخل؟ فإن أذن لك و إلا رجعت .

<sup>(</sup>۱) هو عبد المزيزين محمد بن عبيدبن أبي عبيد . (راجع ترجمته فى البتمديب التهديب) . (۲) الجداية : الذكر والأنثى من أولاد الظباء إذا بلغ ستة أشهر أو سبعة ؛ بمنزلة الجدى من المعز والضغا بيس : القثاء ؛ واحدها شُغبوس . وقيل : هى نبت ينبت في أصدول الثمام ، يسلق بالخل والزيت و يؤكل . (٣) زيادة عن سنن أبي داود =

السادسة عشرة — هـذه الأحكام كلها إنما هي في بيت ليس لك، فأما بيتك الذي تسكنه فإن كان فيه أهلك فلا إذن عليها، إلا أنك تسلّم إذا دخلت . قال قتادة : إذا دخلت بيتك فسلّم على أهلك، فهم أحق من سلمت عليهم . فإن كان فيه معك أمك أو أختك فقالوا: تنحنح وآضرب برجلك حتى ينتبها لدخولك ؛ لأن الأهل لا حشمة بينك وبينها ، وأما الأم والأخت فقد يكونا على حالة لا تحب أن تراهما فيها ، قال ابن القاسم قال مالك : ويستأذن الرجل على أمه وأخته إذا أراد أن يدخل عليهما، وقد روى عطاء بن يسار أن رجلا قال للنبي الرجل على أمه وأخته إذا أراد أن يدخل عليهما، وقد روى عطاء بن يسار أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أستأذن على أمي أمي؟ قال "نعم" قال : إنى أخدمها؟ قال : "استأذن عليها" فعاوده ثلاثا ؟ قال "داخل عليها" قال الأبي قال المنها أن تراها عُريانة "؟ قال لا ؟ قال الأبكون عليها "ذكره الطبرى و المالا الله عليه قال المالا قال الله قال الله قال المالا قال المالا المالا عليها "ذكره الطبرى و المالا الله قال المالا الله قال المالا الله عليها المالا المالا

السابعة عشرة — فإن دخل بيت نفسه وليس فيه أحد ؛ فقال علماؤنا : يقول السلام علينا ، من ربّنا التحيات الطيبات المباركات ، لله السلام ، رواه ابن وهب عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وسنده ضعيف ، وقال قتادة : إذا دخلت بيتا ليس فيه أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ؛ فإنه يؤمر بذلك ، قال : وذكر لنا أن الملائكة تردّ عليهم ، قال ابن العربي : والصحيح ترك السلام والاستئذان ، والله أعلم ،

قلت : قول قتادة حَسَن .

قوله تعالى : فَإِن لَمَ ْ تَجِدُوا فِيهَ اَ أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمُّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿ لَكُنْ فَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿ لَكُنْ فَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿ لَكُنْ فَاللَّهُ مِلَا يَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿ لَكُنْ فَاللَّهُ مِلَا يَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿ لَكُنْ فَاللَّهُ مِلَا يَعْمَلُونَ عَلِيمٌ لَكُنْ فَاللَّهُ مِلَا لَهُ مِلْ اللَّهُ الللَّهُ الللللَّاللَّلْمُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّ

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا ﴾ الضمير فى «تجدوا فيها» للبيوت التى هى بيوت الغير ، وحكى الطبرى عن مجاهد أنه قال : معنى قوله « فإن لم تجدوا فيها أحدا » أى لم يكن لكم فيها متاع ، وضعف الطبرى هذا التأويل ، وكذلك هو فى غاية الضعف ؛ وكأن مجاهدا رأى أن البيوت غير المسكونة إنما تُدْخَل دون إذن إذا كان للداخل فيها متاع ،

ورأى لفظة «المتاع» متاع البيت، الذي هو البُسُط والثياب؛ وهذا كله ضعيف والصحيح أن هذه الآية مرتبطة بما قبلها والأحاديث؛ التقدير: يأيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا، فإن أذن لكم فادخلوا و إلا فارجعوا؛ كما فعل عليه السلام مع سعد، وأبو موسى مع عمر رضى الله عنهما و فإن لم تجدوا فيها أحدا يأذن لكم فلا تدخلوها حتى تجدوا إذنا وأسند الطبرى عن قتادة قال قال رجل من المهاجرين: لقد طلبت عمرى هذه الآية فما أدركتها أن أستأذن على بعض إخواني فيقول لى آرجع فارجع وأنا مغتبط؛ لقوله تعالى: «هو أزكى لكم » .

الثانيـــة ــ سواء كان الباب مغلقا أو مفتوحا ؛ لأن الشرع قد أغلقه بالتحريم للدخول حتى يفتحه الإذن من ربه ، بل يجب عليه أن يأتى الباب و يحاول الإذن على صفة لا يطلع منه على البيت لا في إقباله ولا في آنقلابه ، فقد روى علماؤنا عن عمر بن الحطاب أنه قال من ملا عينيه من قاعة بيت فقد فسق ، و روى الصحيح عن سمل بن سعد أن رجلا آطلع في بحثو في باب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدرى يرجل به رأسه به فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو لو أعلم أنك تنظر لطّعَنْتُ به في عينك رأســه ؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو لو أعلم أنك تنظر لطّعَنْتُ به في عينك إنك جعل الله الإذن من أجل البصر " و ووى عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : وولان رجلا آطلع عليك بغير إذن فحد فقة بعصاة ففقات عينه ما كان عليك من جناح " وقال : وولان رجلا آطلع عليك بغير إذن فحد فقة بعصاة ففقات عينه ما كان عليك من جناح " والله عليك من جناح " والله عليك من جناح " والله وسلم قال الله عليك من جناح " والله عليك من جناح " والله عليك من جناح " والله وسلم الله عليك من جناح " والله وال

الثالثــة \_ إذا ثبت أن الإذن شرط فى دخول المنزل فإنه يجوز من الصغير والكبير . وقد كان أنس بن مالك دون البــلوغ يستأذن على رســول الله صلى الله عليــه وسلم ، وكذلك الصحابة مع آبنائهــم وغلمانهم رضى الله عنهــم . وسيأتى لهذا منهيد بيـان فى آخر السورة إن شاء الله تعالى .

الرابعـــة - قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ توعّدُ لأهل التجسّس على البيوت وطلب الدخول على غفلة للعاصى والنظر إلى ما لا يحل ولا يجوز ، ولغيرهم ممن يقع فى محظور ، (١) المدرى والمدراة : شى، يعمل من حديد أو خشب على شكل سن من أسنان المشط وأطول منه يسرح به الشعر،

<sup>(</sup>٢) الخذف : رميك حصاة أو نواة تأخذها بين سبا بتيك وترمى بها .

الأولى – رُوى أن بعض الناس لما نزلت آية الاستئذان تعمّق في الأمر ، فكان لا يأتى موضعا خَرِيا ولا مسكونا إلا سلّم واستأذن ؛ فنزلت هذه الآية ، أباح الله تعالى فيها رفع الاستئذان في كل بيت لا يسكنه أحد ؛ لأن العلة في الإستئذان إنما هي لأجل خوف الكشفة على الحرمات ؛ فإذا زالت العلة زال الحكم .

الثانيسة — اختلف العلماء في المراد بهذه البيوت ، فقال محمد بن الحنفية وقتادة ومجاهد: هي الفنادق التي في طرق السابلة ، قال مجاهد : لا يسكنها أحد بل هي موقوفة ليأوي إليها كل ابن سبيل ، وفيها متاع لهم ؛ أي استمتاع بمنفعتها ، وعن محمد بن الحنفية أيضا أن المراد بها دور مكة ؛ ويبينه قول مالك ، وهدذا على القول بأنها غير متملكة ، وأن الناس شركاء فيها ، وأن مكة أخذت عَنْوة ، وقال ابن زيد والشَّعْي " : هي حوانيت القيساريات ، قال الشعي " : لأنهم جاءوا ببيوعهم فعلوها فيها ، وقالوا للناس هَلُم ، وقال عطاء ، المراد بها الخرب التي يدخلها الناس للبول والغائط ، ففي هدذا أيضا متاع ، وقال جابر بن زيد : ليس يعني بالمتاع يدخلها الناس للبول والغائط ، ففي هدذا أيضا متاع ، وقال الجابر بن زيد : ليس يعني بالمتاع الحهاز ، ولكن ما سواه من الحاجة ؛ أما منزل ينزله قوم من ليل أو نهار ، أو نحر بة يدخلها لقضاء حاجة ، أو دار ينظر إليها ، فهذا متاع وكلَّ منافع الدنيا متاع . قال أبو جعفر النحاس : وهذا شرح حسن من قول إمام من أئمة المسلمين ، وهو موافق للغة ، والمتاع في كلام العرب : المنفعة ؛ ومنه أمتع الله بك ، ومنه « فمتّعُوهن » ،

قلت: واختاره أيضا القاضى أبو بكربن العربي وقال: أما من فسر المتاع بأنه جميع الانتفاع؛ الانتفاع؛ الانتفاع؛ فقد طبّق المفصل وجاء بالقيْصل، وبين أن الداخل فيها إنما هو لما له من الانتفاع؛ فالطالب يدخل في الخانكات وهي المدارس لطلب العلم، والساكن يدخل الخانات

وهى الفناتق ، أى الفنادق، والرَّبون يدخل الدكان للاَّبتياع ، والحاقن يدخل الحلاء للحاجة ، وكلُّ يؤتى على وجهه من بابه ، وأما قدول ابن زيد والشَّعبيّ فقول ! وذلك أن بيدوت القَيْسَارِيَّات محظورة بأموال الناس ، غير مباحة لكل من أراد دخولها بإجماع، ولا يدخلها الا من أذن له ربها، بل أربابها موكَّلون بدفع الناس .

فيسه سبع مسائل:

الأولى ــ قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلْوَأْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ وصل تعالى بذكر السّتر ما يتعلّق به من أمر النظر؛ يقال : غضّ بصره يَغُضّه غضًّا؛ قال الشاعر :

وأغض طرفى ما بدت لي جارتي \* حتى يُـواري جارتِي مأواهَا ولم يذكر الله تعالى ما يُغَض البصر عنه و يحفظ الفرج، غير أن ذلك معلوم بالعادة، وأن المراد منه المحرّم دون المحلّل ، وفى البخارى : « وقال سـعيد بن أبى الحسن للحسن إن نساء العجم يكشفن صدورهن ورءوسهن؟ قال : اصرف بصرك ؛ يقول الله تعالى « قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَفُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ » وقال قتادة : عما لا يحلّ لهم ؛ « وقل للؤمنات يَغْضُمْنَ من أَبْصَارِهِن وَيَحْفَظُنَ فُرُوجَهُنَ » خائنه الأعْين [ من ] النظر إلى ما نُهِي عنه » ،

الثانية - قوله تعالى: ﴿ مِن أَبْصَارِهِم ﴾ « من » زائدة ؛ كقوله « فما مِنهَم مِن أحد عنه حاجزين » ، وقيل : الغض النقصان ؟ عنه حاجزين » ، وقيل : الغض النقصان ؟ يقال ، غض فلان من فلان أى وضع منه ؛ فالبصر إذا لم يمكن من عمله فهو موضوع منه ومنقوص ، فد « ممن » صلة للغض ، وليست للتبعيض ولا للزيادة ،

<sup>(</sup>١) زيادة عن صحيح البخارى . (٢) آية ٧٤ سورة الحاقة .

الثالثية - البصر هو الباب الأكبر إلى القلب، وأعْمَرُ طرق الحواس إليه، وبحسب ذلك كثر السقوط من جهته . ووجب التحذير منه ، وغضُّه واجب عن جميع المحرِّمات، وكلُّ ما يخشي الفتنة من أجله ؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم ، ﴿ إِياكُمْ وَالْجُلُوسَ عَلَى الطُّرُقَاتَ '' فقالواً : يارســول الله، ما لنا من مجالسنا بُدُّ نتحدّث فيهــا . فقال : وُ فإذا أَبَيْتُمُ إلا المجلس فأعطُوا الطريقَ حقَّه '' قالوا: وماحقُّ الطريق يا رسول الله؟ قال · وُ غَضَّ البصر وكنَّف الأذى وردُّ السلام والأمرُ بالمعروف والنهيُ عن المنكر، . رواه أبو سسميد الخُدْرى، خرَّجه البخاري ومسلم . وقال صلى الله عليه وسلم لعلى : وو لا تُتبع النظرة النظرة فإنما لك الأولى وليست لك الثانية الله وروى الأوزاعي قال : حدثني هارون بن رئاب أن غَرْوان وأبا موسى الأشعري كانا في بعض مَعَازِيهم، فكشفت جارية فنظر إليها غَنْ وان، فرفع يده فلطم عينه حتى نَفَرَت، فقال : إنك للحَّاظة إلى ما يضرك ولا ينفعـك؛ فلقيَّ أبا موسى فسأله فقال : ظلمتَ عينك، فاستغفر الله وتُب، فإن لها أوّل نظرة وعليها ما كان بعد ذلك . قال الأوزاعي : وكان غَـزْوان ملك نفسه فلم يضحك حتى مات رضي الله عنه . وفي صحيح مسلم عن جرير بن عبد الله قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفُجَاءة ؛ فأمرني أن أصرف بصرى . وهذا يقوى قول من يقول: إن « من » للتبعيض؛ لأن النظرة الأولى لا تُمُلُّكَ فـلا تدخل تحت خطاب تكليف، إذ وقوعها لا يتأتَّى أن يكون مقصودًا، فلا تكون مكتسبة فلا يكون مكلفًا بها؛ فوجب التبعيض لذلك ، ولم يقل ذلك في الفرج ؛ لأنها تُمُّلك . ولقد كره الشعبيُّ أن يُديم الرجل النظر إلى آبنته أو أمه أو أخته؛ وزمانُه خير من زماننا هذا !! وحرام على الرجل أن ينظر إلى ذات محرمة نظر شهوة يردّدها .

الرابعـــة ــ قوله تعالى : (وَ يَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ) أى يستروها عن أن يراها من لا يحل. وقيل ا « و يحفظوا فروجهم » أى عن الزنى ؛ وعلى هذا القول لو قال : « من فروجهم » أى عن الزنى ؛ وعلى هذا القول لو قال : « من فروجهم » لحاز ، والصحيح أن الجميع مراد واللفظ عام ، وروى بَهْرْ بن حكيم بن معاوية القُشَيْرِيّ عن أبيه عن جده قال : قلت يارسول الله ، عوراتنا ما نأتى منها وما نذر ؟ قال : و احفظ عن أبيه عن جده قال : قلت يارسول الله ، عوراتنا ما نأتى منها وما نذر ؟ قال : و احفظ ( ) نفرت العين وغيرها من الأعضاء تنفر نفورا : هاجت و و مت .

عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك " . قال : الرجل يكون مع الرجل ؟ قال : و إن استطعت ألا يراها فافعل " . قلت : فالرجل يكون خاليا ؟ فقال : و الله أحقَّ أن يُستجيا منه من الناس " . وقد ذكرت عائشة رضى الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وحالها معه فقالت : ما رأيت ذلك منه ، ولا رأى ذلك منى .

الخامسة - بهده الآية حرّم العلماء نصّا دخول الحمام بغير ميّر و وقد روى عن ابن عباس أنه ابن عبر أنه قال : أطيّب ما أنفق الرجل درهم يعطيه للحام في خلوة ، وصح عن ابن عباس أنه دخل الحمام وهو مُوم بالجحفة، فدخوله جائز للرجال بالمآزر، وكذلك النساء للضرورة كغسلهن من الحيض أو النفاس أو مرض يلحقهن ؛ والأولى بهن والأفضلُ لهن غسلهن إن أمكن ذلك في بيوتهن ، فقد روى أحمد بن منيع حدّثنا الحسن بن موسى حدّثنا ابن لهيعة حدّثنا زبّان عن سهل بن معاذ عن أبيه عن أم الدَّرداء أنه سمعها تقول : لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خرجت من الحمام فقال : وو من أين يا أم الدرداء ؟ فقالت من الحمام ؛ فقال : وو الذي نفسي بيده ما من آمرأة تضع ثيابها في غير بيت أحد من أتمهاتها إلا وهي ها تكدّ كلّ ستر بينها وبين الرحمن عن وجل ». وخرّج أبو بكر البزّار عن طاوس عن ابن عباس رضى الله عنهما قال والى رسول الله عليه وسلم: واحدروا بيتا يقال له الحمام ». قالوا : يا رسول الله، ينقي الوسخ ؟ قال : و فاستتروا » . قال أبو محمد عبد الحق : هذا أصح إسناد حديث في هذا الباب ؛ على أن الناس يرسلونه عن طاوس ه وأما ما خرّجه أبو داود في هذا من الحظر والإباحة فلا يصح منه شيء لضعف الأسانيد؛ وكذلك ما خرّجه أبو داود في هذا من الحفر، والإباحة فلا يصح منه شيء لضعف الأسانيد؛ وكذلك ما خرّجه الترمذي .

قلت : أما دخول الحمام فى هسذه الأزمان فحرام على أهل الفضل والدِّين؛ لغلبة الجهل على الناس واستسهالهم إذا توسطوا الحمام رمى مآزرهم، حتى يُرَى الرجل البَهِى ذو الشيبة قائما منتصبا وسط الحمام وخارجه باديًا عن عورته ضامًا بين فخذيه ولا أحد يغير عليه . هذا أمر بين الرجال فكيف من النساء! لا سيمًا بالديار المصرية إذ حماماتهم خالية عن المظاهر التى هى عن أعين الناس سواتر، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم! .

السادســة ـ قال العلماء ، فإن استتر فليدخل بعشرة شروط :

الأول – ألّا يدخل إلا بنيّة التداوى أو بنيّة التطهير عن الرُّحضاء .

الشانى ــ أن يعتمد أوقات الخلوة أو قلة الناس.

الشالث ــ أن يستر عورته بإزار صَفيق .

ا لرا بـع – أن يكون نظره إلى الأرض أو يستقبل الحائط لئلا يقع بصره على محظور .

الخامس ـ أن يُغيِّر ما يرى من منكر برفق، يقول: استتر سترك الله!

السادس — إن دّلكه أحد لا يمكّنـه من عورته ، من سرته إلى ركبتـه إلا امرأته أوجاريته ، وقد اختلف في الفخذين هل هما عورة أم لا .

السابع ــ أن يدخله بأجرة معلومة بشرط أو بعادة الناس .

الشامن - أن يصبّ الماء على قدر الحاجة .

التاسع – إن لم يقدر على دخوله وحده آتفق مع قوم يحفظون أديانهم على كرائه ، العاشر – أن يتذكر به جهنم ، فإن لم يمكنه ذلك كله فليستتر وليجتهد فى غضّ البصر فذكر الترمذي أبو عبد الله فى نوادر الأصول من حديث طاوس عن عبد الله بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و آتقوا بيتا يقال له الحمام " . قيل : يا رسول الله ، إنه يذهب به الوسيخ و يذكر النار ، فقال الله و إن كنتم لا بُدّ فاعلين فآدخلوه مستترين " . وخرج من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و نوم البيت يدخله الرجل من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله الجنة واستعاذ به من النار – و بئس البيت المسلم بيتُ الحمام – وذلك لأنه إذا دخله سأل الله الجنة واستعاذ به من النار – و بئس البيت يدخله الرجل بيت العروس " ، وذلك لأنه يرغبه فى الدنيا و ينسيه الآخرة ، قال أبو عبد الله : فهذا لأهل الغفلة كم يربي الله هذه الدنيا بما فيها سببا الذكر لأهل الغفلة ليذكروا بها آخرتهم ، فهذا لأهل اليقين فقد صارت الآخرة نُصب أعينهم فلا بيت حمام يزعجه ولا بيت عروس فأما أهل اليقين فقد صارت الآخرة نُصب أعينهم فلا بيت حمام يزعجه ولا بيت عروس

<sup>(</sup>١) الرحضاء ، العرق في أثر الحمي .

يستفزه، لقد دَقّت الدنيا بما فيها من الصنفين والضربين فى جنب الآخرة، حتى أن جميع نعيم الدنيا فى أعينهم كتفلة الدنيا فى أعينهم كتفلة عوقب بها مجرم أو مسىء قد كان استوجب القتل أو الصلب من جميع عقو بات أهل الدنيا .

السابعـــة ــ قوله تعــالى : ﴿ ذَلِكَ أَزْكَى لَمُمْ ﴾ أى غضَّ البصر وحفظ الفرج أطهر في الدين وأبعد من دنس الأنام = ﴿ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرً ﴾ أى عالم . ﴿ يَمَا يَصْنَعُونَ ﴾ تهديد ووعيد =

قوله تعالى : وَقُل لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَدِهِنَّ وَيَخْفَظْنَ عَلَى فَرُوجَهُنَّ وَلا يُبْدِينَ زِينَتُهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ عَابَآ بِهِنَّ أَوْ عَابَآ مِهِنَّ أَوْ بَنِي اللَّهِ بَعُولَتِهِنَّ أَوْ إِنْ اللَّهِ بَعُولَتِهِنَ أَوْ بَنِي إِخْوانِهِنَ أَوْ بَنِي إِخْوانِهِنَ أَوْ بَنِي إِخْوانِهِنَ أَوْ بَنِي اللَّهِ بَعُولَتِهِنَ أَوْ بَنِي إِنْ اللَّهُ بَعْوَلَتِهِنَ أَوْ اللَّهُ بَعِينَ عَلَيْ اللَّهِ بَعِينَ عَلَيْ اللَّهِ بَعْلَمُ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَ وَتُوبُوا إِلَى اللّهِ جَمِيعًا أَيْ اللّهِ جَمِيعًا وَلا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَ لِيعُلْمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَ وَتُوبُوا إِلَى اللّهَ جَمِيعًا وَلا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَ لِيعُلْمُ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَ وَتُوبُوا إِلَى اللّهَ جَمِيعًا أَيْ اللّهَ جَمِيعًا أَيْ اللّهَ جَمِيعًا أَيْهُ الْمُؤْمِنُونَ لَكَاكُمْ تَفْلِحُونَ رَبَيْ

قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظُنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ ذِينَتُهُنْ ﴾ إلى قوله ﴿ مِنْ زِينَيْهِنِ ﴾ فيه ثلاث وعشرون مسألة :

الأولى – قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ ﴾ خصّ الله سبحانه وتعالى الإناث هنا بالخطاب على طريق التأكيد؛ فإن قوله « قل للؤمنين » يكفى؛ لأنه قول عام يتناول الذّكر والأنثى من المؤمنين، حسب كلّ خطاب عام فى القرآن ، وظهر التضعيف فى «يَغْضُضْنَ» ولم يظهر فى «يَغُضُوا» لأن لام الفعل من الثانى ساكنة ومن الأوّل متحركة، وهما فى موضع

جزم جوابا . وبدأ بالغَضّ قبل الفرج لأن البصر رائد للقلب ؛ كما أن الحُمِّ رائد الموت . وأخذ هذا المعنى بعض الشعراء فقال :

ألم ترأت العين للقلب رائد \* فما تألف العينان فالقلب آلف

وفى الخبر ووالنظر سَمْم من سهام إبليس مسموم فمن غضّ بصره أورثه الله الحلاوة في قلبه" -وقال مجاهد: إذا أقبلت المرأة جلس الشيطان على رأسها فزيَّنها لمن ينظر؛ فإذا أدبرت جلس على عَجُزها فزيَّنها لمن ينظر. وعن خالد بن أبي عمران قال. لا تُتْبعنّ النظرة النظرة فربما نظر العبد نظرةً يُغل منها قلبُه كما يَنْغَل الأديم فلا يُنتفع به . فأمر الله سبحانه وتعالى المؤمنين والمؤمنات بغض الأبصار عما لا يحل؛ فلا يحل للرجل أن ينظر إلى المرأة، ولا المرأة إلى الرجل؛ فإن علاقتها به كملاقته بها ؛ وقصدها منه كقصده منها . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ووإن الله كتب على آبن آدم حظه من الزنى أدرك ذلك لا محالة فالعينان تزنيان وزناهما النظر ... " الحديث = وقال الزهرى في النظر إلى التي لم تَحِض من النساء 1 لا يصلح النظر الى شيء منهن ممن يُشْتَهَى النظرُ إليهن و إن كانت صغيرة. وكره عطاء النظر إلى الجوارى اللاتي يبعن بمكة إلا أن يريد أن يشتري . وفي الصحيحين عنه عليه السلام أنه صرف وجه الفضل عن الخَثْمَميَّة حين سألته ، وطَفق الفضل ينظر إليها . وقال عليه السلام : وو الغَيْرة من الإيمان والمذاء من النفاق ". والمذَّاء هو أن يجمع الرجل بين النساء والرجال ثم يخلِّيهم يُماذي بعضهم بعضا؛ مأخوذ من المَذْي . وقيل : هو إرسال الرجال إلى النساء؛ من قولهم : مَذَيْتُ الفرس إذا أرسلتَها تَرْعَى . وكلُّ ذَكَرَ يَمْذَى ، وكلُّ أَنثَى تَقُذَى ؛ فلا يحلُّ لأمرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تبدى زينتها إلا لمن تحلُّ له، أو لمن هي محرَّمة عليه على التأبيد؛ فهو آمن أن يتحرّك طبعه إليها لوقوع اليأس له منها .

<sup>(</sup>١) النغل (بالتحريك) : الفساد . ونغل الأديم إذا عفن وتهرّى فى الدباغ فينفسد ويهلك .

<sup>(</sup>٢) فى البخارى : «عن ابن عباس قال : كان الفضل رديف النبيّ صلى الله عليه وسلم فجاءت امرأة من خثمم " فعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليهه ، فحعل النبيّ صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر؟ فقالت ، ان فريضة الله أدركت أبى شيخا كبيرا لا يثبت على الراحلة أفاجج عنه ؟ قال نعم » .

الثانيــة ـ روى الترمذي عن تُبهان مولى أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له وليمونة وقد دخل عليها آبن أمّ مَكْتُوم: " احتجبا " فقالتا : إنه أعمى ؟ قال : " أفّعَمْ اَوَان أَمّ سلمة أَنها السمّا تُبصرانه" . فإن قبل : هذا الحديث لا يصبح عند أهل النقل لأن راويه عن أم سلمة نبهان مولاها وهو ممن لا يحتج بحديثه . وعلى تقدير صحته فإن ذلك منه عليه السلام تغليظ على أزواجه لحرمتهن كما غلظ عليهن أمر الحجاب كما أشار إليه أبو داود وغيره من الأعمة . ويبق معنى الحديث الصحيح الثابت وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر فاطمة بنت قيس أن تمتذ في بيت أمّ شَريك ؟ ثم قال : " تلك آمرأة ينشاها أصحابي آعتدى عند آبن أمّ مكتوم فإنه رجل أعمى تضعين ثيابك ولا يراك " . قلنا : قد استدل بعض العلماء بهذا الحديث على أن المرأة يجوز للرجل أن يطلع من المرأة كالرأس ومعلق القرط ؟ وأما العورة فلا . فعلي هذا يكون مخصصا لعموم قوله تعالى : «وقل للؤمنات يَغْضُضن أمرها بالانتقال من بيت أمّ شريك إلى بيت آبن أمّ مكتوم لأن ذلك أولى بها من بقائها في بيت أم شريك إلى إذ كانت أمّ شريك إلى بيت آبن أمّ مكتوم لأن ذلك أولى بها من بقائها في بيت أبن أمّ مكتوم لا يراها أحد ؟ فكان إمساك بصرها عنه أقرب من ذلك وأولى ، فوخص لها في ذلك ، والله أعلى .

الثالثـة – أمر الله سبحانه وتعالى النساء بألا يبدين زينتهن للناظرين ، إلا ما استثناه من الناظرين في باقى الآية حذارا من الافتتان، ثم استثنى ما يظهر من الزينة؛ واختلف الناس في قدر ذلك ؛ فقال ابن مسعود : ظاهر الزينة هو الثياب ، وزاد ابن جبير الوجه و وقال سعيد بن جبير أيضا وعطاء والأوزاعي : الوجه والكفان والثياب ، وقال ابن عباس وقتادة والمسور بن تخرّمة : ظاهر الزينة هو الكحل والسوار والخضاب إلى نصف الذراع والقرطة والفتخ ؛ ونحو هذا فباح أن تبديه الموأة لكل من دخل عليها من الناس ، وذكر الطبرى عن .

<sup>(</sup>١) الفتخ (بفتحتين جمع الفتخة ) : خوا تيم كبار تلبس في الأيدى -

قتادة فى معنى نصف الذراع حديثا عن النبى صلى الله عليه وسلم ، وذكر آخرَ عن عائشة رضى الله عنها عن النبى صل الله عليه وسلم أنه قال : وولا يحل لأمرأة تؤمن بالله واليوم الآخر إذا عركت أن تظهر إلا وجهها و يديها إلى هاهنا وقبض على نصف الذراع = قال ابن عطية : ويظهر لى بحكم ألفاظ الآية أن المرأة مأمورة بألا تُبدى وأن تجتهد فى الإخفاء لكل ما هو زينة، ووقع الاستثناء فيما يظهر بحكم ضرورة حركة فيما لابدّ منه، أو إصلاح شأن ونحو ذلك = فدهما ظهر » على هذا الوجه مما تؤدّى إليه الضرورة في النساء فهو المعفق عنه •

قلت: هـذا قول حسن، إلا أنه لما كان الغالب من الوجه والكفين ظهور هما عادةً وعبادةً وذلك في الصـلاة والج ، فيصلح أن يكون الاستثناء راجعا إليهما ، يدل على ذلك ما رواه أبو داود عن عائشة رضى الله عنها أن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما دخلت على رسول الله صـلى الله عليه وسـلم وعليها ثياب رقاق ، فأعرض عنها رسول الله صـلى الله عليه وسلم وقال لها : وديا أسماء إن المرأة إذا بلغت المحيض لم يصلح أن يُرى منها إلا هذا " وأشار إلى وجهه وكفيه ، فهـذا أقوى في جانب الاحتياط ، ولمراعاة فساد الناس فلا تُبدى المرأة من زينتها إلا ما ظهـر من وجهها وكفيها ، والله المـوفق لا ربّ سواه ، وقـد قال ابن خُو يُزِمَنْدَاد من علمائنا : إن المرأة إذا كانت جميـلة وخيف من وجهها وكفيها الفتنة فعليها ستر ذلك ، و إن كانت عجوزا أو مُقبّحة جاز أن تكشف وجهها وكفيها .

الرابعـــة ــ الزينة على قسمين: خِلْقِية ومُكتَسَبة؛ فالخِلْقَية وجهها فإنه أصل الزينـة وجمال الخلقة ومعنى الحيوانية؛ لما فيه من المنافع وطرق العلوم، وأما الزينة المكتسبة فهى ما تحاوله المرأة في تحسين خِلقتها؛ كالثياب والحلى والكُمُوْل والخِلفاب؛ ومنه قوله تعالى: « خُدُوا زِينَتَكُمْ . . وقال الشاعر:

يأخُذُن زينتهن أحسنَ ما تَرَى \* و إذا عَطِلن فهنّ خير عواطل الخامســة \_ من الزينـة ظاهر و باطن ؛ فما ظهر فمباح أبدا لكل الناس من المحادم والأجانب؛ وقد ذكرنا ما للعلماء فيه، وأما ما بَطَن فلا يحل إبداؤه إلا لمن سمّاهم الله تعالى في هذه (1) عركت المرأة : حاضت .

الآية ، أو حل محلهم ، واختلف في السُّوار ؛ فقالت عاشة : هي من الزينة الظاهرة لأنها في اليدين ، وقال مجاهد : هي من الزينــة الباطنة ؛ لأنهــا خارج عن الكفين و إنمــا تكون في الندراع ، قال ابن العربي : وأما الخضاب فهو من الزينــة الباطنة إذا كان في القدمين ، السادســـة - قوله تعــالى : ﴿ وَلْيَصْرِبْنَ يُخْرِهِنّ عَلَى جُيُوبِينٌ ﴾ قرأ الجمهور بسكون اللام التي هي للا من ، وقرأ أبو عمرو في رواية ابن عباس بكسرها على الأصل ؛ لأن الأصل و « يَضْرِبْن » في موضع جزم بالأمر ، إلا أنه بُني على حالة واحدة إتباعا للماضي عند سيبويه ، و هي يشربْن » في موضع جزم بالأمر ، إلا أنه بُني على حالة واحدة إتباعا للماضي عند سيبويه ، وسبب هــنده الآية أن النساء كنّ في ذلك الزمان إذا غطين رءوسهن بالأخمــرة وهي المقانع على ذلك ؛ فأمر الله تعـالى بلَى الخار على الجيوب ، وهيئة ذلك أن تضرب المـرأة بخمارها على جيم التستر صدرها ، روى البخارى عن عائشة أنهــا قالت : رحم الله نساء المهاجرات على عائشــة حفصة بنت أخيها عبــد الرحمن رضي الله عنهم وقــد اختمرت بشيء يَشِفّ عن على عائشــة حفصة بنت أخيها عبــد الرحمن رضي الله عنهم وقــد اختمرت بشيء يَشِفّ عن عنه ها ها الذي يستر .

السابعــة - الخُمرُ: جمع الجمار، وهو ما تغطّى به رأسها؛ ومنه أختمرت المرأة وتخمّرت وهو وهى حَسَنة الجمّرة ، والجميوب : جمع الجميب ، وهو موضع القطع من الدّرع والقميص؛ وهو من الجوّب وهو القطع ، ومشهور القراءة ضم الجميم من « جيوبهن » ، وقرأ بعض الكوفيين بكسرها بسبب الياء؛ كقراءتهم ذلك فى : بيوت وشيوخ = والنحويون القدماء لا يجيزون هذه القراءة ويقولون : بيت و بيوت كفلس وفُلوس ، وقال الزجاج : يجوز على أن تبدل من الضمة كسرة ؛ فأما ما روى عن حمزة من الجمع بين الضم والكسر فمحال ، لا يقدر أحد أن ينطق به الا على الإيك إلى ما لا يجوز ، وقال مقاتل : « على جيوبهن » أى على صدورهن ؛ يعنى على مواضع جيوبهن ،

<sup>(</sup>١) أى النساء المهاجرات . وهو نحو شجر الأراك؛ أى شجر هو الأراك .

الثامنية \_ في هذه الاية دليل على أن الجيب إنما يكون في الثوب موضع الصدر وكذلك كانت الجيوب في ثياب السَّلَف رضوان الله عليهم ؛ على ما يصنعه النساء عندنا بالأندلس وأهل الديار المصرية من الرجال والصبيان وغيرهم • وقد ترجم البخاري رحمة الله تعالى عليه (باب جيب القميص من عند الصدر وغيره) وساق حديث أبي هريرة قال : ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مَثَلَ البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جُبّان من حديد قد آضطرت أيديهما إلى ثُديّهما وتراقيهما ... "الحديث • وقد تقدم بكاله ، وفيه : قال أبو هريرة • فأنا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بأصبعيه هكذا في جَيبه ؛ فلو رأيته يوسِّعها ولا نتوسِّع ، فهذا يبين لك أن جَيبه عليه السلام كان في صدره ؛ لأنه لو كان في منكبه لم تكن يداه مضطرة إلى تَدْييه وتراقيه ، وهذا استدلال حسن •

التاسعة — قوله تعالى: ﴿ إِلَّا لِبِعُولَتِهِنَّ ﴾ البَعْل هو الزوج والسيّد في كلام العرب ؛ ومنه قول النبيّ صلى الله عليه وسلم في حديث جبريل: و إذا ولدت الأَمّة بَعْلَها " يعنى سيدها ؛ إشارة إلى كثرة السّرارى بكثرة الفتوحات ، فيأتى الأولاد من الإماء فتعتق كلّ أم بولدها. وكأنه سيّدها الذي مَنّ عليها بالعتق ، إذ كان العتق حاصلا لهما من سببه ؛ قاله آبن العربي " .

قلت : ومنه قوله عليه السلام في ماريّة : وو أعتقها ولدُها "فنسب العتق إليه ، وهذا من أحسن تأو يلات هذا الحديث ، والله أعلم ،

مسألة ـ فالزوج والسيد يرى الزينة من المرأة وأكثر من الزينـة إذكل محلَّ من بدنها حلال له لذةً ونظرا ، ولهذا المعنى بدأ بالبعولة ؛ لأن الطلاعهم يقع على أعظم من هذا ، قال الله الله الذي «والذين هم الفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ماملكت أيمانُهم فإنهم غير مَلُومين» =

العاشـــرة ــ اختلف النــاس فى جواز نظــر الرجل إلى فرج المرأة؛ على قولين : أحدهما ـــ يجوز ؛ لإنه إذا جازله التلذذ به فالنظر أولى . وقيل : لا يجوز ؛ لقول عائشة

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ۰ ۲ ص ۲۵۰ . (۲) جواب « لو » محذوف؛ أي لنعجبت .

<sup>(</sup>٣) راجع ص ١٠٥ من هذا الجزء .

رضى الله عنها فى ذكر حالها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما رأيت ذلك منه ولا رأى ذلك منى و والأول أصح ، وهدذا مجمول على الأدب ؛ قاله ابن العربى وقد قال أصبغ من علمائنا: يجوز له أن يلحسه بلسانه ، وقال ابن خُو يُزِمَنْداد: أما الزوج والسيد فيجوز له أن سنظر إلى سائر الجسد وظاهر الفرج دون باطنه وكذلك المرأة يجوز أن تنظر إلى عورة زوجها، والأمّة إلى عورة سيدها ،

قلت : وروى أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال ؛ <sup>ود</sup> النظر إلى الفرج يورث الطمس " أى العمى ، أى فى الناظر ، وقيل : إن الولد بينهما يولد أعمى ، والله أعلم ،

الحادية عشرة - لما ذكر الله تعالى الأزواج وبدأ بهم ثنى بذوى المحارم وسوّى بينهم في إبداء الزينة ، ولكن تختلف مراتبهم بحسب ما فى نفوس البشر ، فلا مِرْية أن كشف الأب والأب والأخ على المرأة أحْوَط من كشف ولد زوجها ، وتختلف مراتب ما يُبدَّى لهم ، فيبدَى للاب مالا يجوز إبداؤه لولد الزوج ، وقد ذكر القاضى إسماعيل عن الحسن والحسين رضى الله عنهما أنهما كانا لا يريان أمهات المؤمنين ، وقال ابن عباس : إن رؤيتهما لهن تحل ، قال إسماعيل : أحسب أن الحسن والحسين ذهبا فى ذلك إلى أن أبناء البُعُولة لم يذكروا فى الآية التي فى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، وهى قوله تعالى : « لا جُناَح عَلَيْن في آبائين » ، وقال فى سورة النّور : « وَلا يُبُدِينَ زِيلَتَهُن إلاّ لِبُعُولَتِين » الآية ، فذهب آبن عباس إلى وقال فى سورة النّور : « وَلا يُبُدِينَ زِيلَتَهُن إلاّ لِبُعُولَتِين » الآية ، فذهب آبن عباس إلى هذه الاية ، وذهب الحسن والحسين إلى الآية الأخرى .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ أَوْ أَبْنَاء بِعُولَتِهِنّ ﴾ يريد ذكور أولاد الأزواج ، ويدخل فيه أولاد الأولاد و إن سَفَلوا ، من ذُكران كانوا أو إناث ؛ كبنى البنين و بنى البنات ، وكذلك آباء البعولة والأجداد و إن عَلَوْا من جهة الذكران لآباء الآباء وآباء الآمهات، وكذلك أبناؤهن و إن سَفَلوا ، وكذلك أبناء البنات و إن سفان ؛ فيستوى فيه أولاد البنين وأولاد البنات ، وكذلك أبناء الآباء والأمهات أو أحد الصّنفين ، وكذلك بنسو الإخوة وكذلك أخواتهن ، وكذلك بنسو الإخوة

<sup>(</sup>١) آية ٥٥ سورة الأحزاب .

وبنو الأخوات و إن سَفَلُوا من ذُكران كانوا أو إناث كبنى بنى الأخوات و بنى بنات الأخوات و بنى بنات الأخوات و هؤلاء الأخوات و هذاكله فى معنى ما حرم من المناكح ، فإن ذلك على المعانى فى الولادات وهؤلاء محارم ، وقد تقدم فى « النساء » ، والجمهور على أن العَمْ والخال كسائر المحارم فى جواز النظر لهما إلى ما يجوز لهم ، وليس فى الآية ذكر الرضاع ، وهوكالنسب على ما تقدم ، وعند الشعبي " وعكرمة ليس العم والخال من المحارم ، وقال عكرمة : لم يذكرهما فى الآية لأنهما تبعان لأبنائهما ،

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ أَوْ نِسَائِينَ ﴾ يعنى المسلمات ، ويدخل في هذا الإماء المؤمنات ، ويخرج منه نساء المشركين من أهل الذمة وغيرهم ؛ فلا يحل لآمرأة مؤمنة أن تكشف شيئا من بدنها بين يدى آمرأة مشركة إلا أن تكون أمّة لها ؛ فذلك قوله تعالى : « أَوْ مَا مَلَكَتُ أَيْمَانُهُنّ » ، وكان ابن جريج وعُبَادة بن نُسَى وهشام القارئ يكرهون أن تقبّل النصرانية المسلمة أو ترى عورتها ؛ ويتأولون « أو نسائهن » ، وقال عُبَادة بن نُسَى : وكتب عمر رضى الله عنه إلى أبى عبيدة بن الجرّاح ، أنه بلغنى أن نساء أهل الذمة يدخلن الجمّامات مع نساء المسلمين ؛ فامنع من ذلك ، وحُل دونه ؛ فإنه لا يجوز أن ترى الذمّية عربية المسلمة ، قال ، فعند ذلك قام أبو عبيدة وآبتهل وقال : أيّا آمرأة تدخل الجمام من غير عذر لا تريد إلا أن تبيّض وجهها فسود الله وجهها يوم تبيض الوجوه ، وقال ابن عباس رضى الله عنهما : الا يحل للسلمة أن تراها يهودية أو نصرانية ؛ لئلا تصفها لزوجها ، وفي هذه المسألة خلاف لا لفقهاء ، فإن كانت الكافرة أمّة لمسلمة جاز أن تنظر إلى سيدتها ؛ وأما غيرها فلا ، لا نقطاع الولاية بين أهل الإسلام وأهل الكفر ، ولما ذكوناه ، والله أعلم .

الرابعة عشرة – قوله تعالى : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَ ﴾ ظاهر الآية يشمل العبيد والإماء المسلمات والكتابيّات ، وهو قول جماعة من أهل العلم ، وهو الظاهر من مذهب عائشة وأم سلمة رضى الله عنهما ، وقال ابن عباس : لا بأس أن ينظر المملوك إلى شعر مولاته ، وقال أشهب : سئل مالك أتلُقي المرأة خمارها بين يدى الحصى ؟ فقال نعم ، إذا كان مولاته ، وقال أشهب : سئل مالك أتلُقي المرأة خمارها بين يدى الحصى ؟ فقال نعم ، إذا كان مولاته ، وقال أسهب : سئل مالك أتلُقي المرأة : ما يعرى منها وينكشف .

هملوكا لها أو لغيرها ؛ وأما الحرّ فلا ، و إن كان فحلا كبيرا وَغُدًا تملكه ، لا هيئة له ولا مَنظَر فلينظر إلى شعرها ، قال أشهب قال مالك : ليس بواسع أن تدخل جارية الولد أو الزوجة على الرجل المرحاض ؛ قال الله تعالى : « أوْ مَا مَلَكَتُ أَيْمَانُكُمْ » ، وقال أشهب عن مالك : ينظر الغلام الوَغْد إلى شعر سيدته ، ولا أحبه لغلام الزوج ، وقال سمعيد بن المسيب ، لا تغرّنكم هذه الآية «أو ما ملكت أيمانهن » إنما عنى بها الإماء ولم يقن بها العبيد ، وكان الشعبي يكره أن ينظر المملوك إلى شعر مولاته ، وهو قول مجاهد وعطاء ، و روى أبو داود عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى فاطمة بعبد قد وهبه لها ، قال : وعلى فاطمة ثوبُ إذا غطّت به رجليها لم يبلغ إلى رأسها ؛ فلما رأى النبي غطّت به رأسها لم يبلغ إلى رأسها ؛ فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما تُلْق من ذلك قال : " إنه لا بأس عايك إنما هو أبوك وغلامك " .

الحامسة عشرة - قوله تعالى : ﴿ أَوِ التَّابِمِينَ غَيْرِ أُولِى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ ﴾ أى غير أولى الحاجة ، والإِرْبَةُ الحاجة ، يقال : أربت كذا آرِب أرباً ، والإِرْب والإِربة والمَالْرُبة والمَالْرُبة والأَرْب : الحاجة ؛ والجمع مآرب ؛ أى حواجج ، ومنه قوله تعالى : « وَلِيَ فيها مآربُ أَنْحَرَى \* وقد تقدم ، وقال طَرَفة ا

إذا المرء قال الجهل والحوب والخنا \* تقــدم يوما ثم ضاعت مآر بــه واختلف الناس في معـنى قوله: « أو التّابعين غير أولي الإربة » فقيل: هو الأحمق الذي لا حاجة به إلى النساء ، وقيل الأبله ، وقيل: الرجل يتبع القوم فيا كل معهم ويرتفق بهـم ، وهو ضعيف لا يكترث للنساء ولا يشتهيهن ، وقيل العِنين ، وقيل اللّحِين ، وقيل الحين ، وقيل الحين ، وقيل المحنى ، المحنى ، وقيل الشيخ الكبير، والصبى الذي لم يُدرك ، وهذا الاختلاف كله متقارب المعنى ، ويجتمع فيمن لا فَهُم له ولا هِمة ينتبه بها إلى أمر النساء ، وبهذه الصفة كان هيت المحنية عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما سمع منه ما سمع من وصف محاسن المرأة : بادية بنة غيران ، أمر بالاحتجاب منه ، أخرج حديثه مسلم وأبو داود ومالك في الموسّا وغيرهم عن

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١١١ ص ١٨٧ (٢) الحوب (بضم الحاء وفتحها) : الإثم • والخنا : الفحش •

هشام بن عروة عن عروة عن عائشة . قال أبو عمر : ذكر عبد الملك بن حبيب عن حبيب كاتب مالك قال قلت لمالك: إن سفيان زاد في حديث آبنة غَيالان: «أن مختَّناً يقال له هيت» وليس في كتابك هيت ؟ فقال مالك : صدق ، هوكذلك وغرَّبه النبي صلى الله عليه وسلم إلى الحِمَى وهو موضع من ذي الحُمَلَيْقَة ذات الشمال من مسجدها . قال حبيب وقلت لمالك : وقال سفيان في الحديث : إذا قعدت تَبَنَّت، وإذا تكلُّمت تَغَنَّت. قال مالك : صدق، هو كذلك . قال أبو عمر : ما ذكره حبيب كاتب مالك عن سفيان أنه قال في الحديث يعني حديث هشام بن عروة «أن مخنثا يدعى هيتاً » فغير معروف عند أحد من رواته عن هشام ، لا آبن عيينة ولا غيره، ولم يقل في نَسَق الحديث « إن مخنثا يدعى هيتا»، و إنما ذكره عن ابن جُريج بعد تمام الحديث ، وكذلك قوله عن سفيان أنه يقول في الحديث : إذا قعدت تبنَّت وإذا تكلُّمت تغنَّت ، هذا ما لم يقله سفيان ولا غيره في حديث هشام بن عروة ، وهــذا اللفظ لا يوجد إلا من رواية الواقدي ، والعجب أنه يحكيه عن سفيان ويحكي عن مالك أنه كذلك، فصارت رواية عن مالك ، ولم يروه عن مالك غير حبيب ولا ذكره عن سفيان غيره أيضا ١ والله أعلم - وحبيب كاتب مالك متروك الحــديث ضعيف عند جميعهم ، لا يُكتب حديثه ولا يلتفت إلى ما يجيء به . ذكر الواقيديّ والكَلْبي أن هيَّةً المخنَّث قال لعبد الله بن أُمَّيَّة المخزوميّ وهو أخو أمّ سَلَمة لأبيها وأمّه عاتكة عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال له وهو في بيت أخته أمَّ سلمة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع : إن فتح الله عليكم الطائفَ فعليك بباديَّةَ بنت غَيْلان بن سَلَمَة الثَّقَفِي"، فإنها تُقْبل بأربع وتُدْبر بِثمَانُ، مع تَغْرَكَالأُفُّوكوان، إن جلست تَبَنَّت وَ إِن تَكُلُّمت تَغَنَّت ، بين رجايها كالإناء المكفُّوء ، وهي كما قال قَيْس بن الخَطِيم ، تُعْـــتَرَق الطَّرفَ وهي لاهَيَّةُ \* كأنمــا شَــــقُّ وَجْهَها ُنزُفُ

<sup>(</sup>۱) أى صارت كالمبناة من سمنها وعظمها ، قال ابن الأثير: أى فرّجت رجابها لضخم رَكَبها (فرجها) ؟ كأنه شبهها بالقبة من الأدم ، (۲) يسى تقبل بأربع عكن وتدبر بتمان عُكَن ، والعكن والأعكان ، ما انعلوى وتلثى من لحم البطن سمنا ، (٣) يسنى ضخم ركبها (فرجها) ونهوده كأنه إذا مكبوب ، (٤) يقدول : من نظر إليها استغرقت طرفه و بصره وشغلته عن النظر إلى غيرها ، وهي لاهية غير محتفلة ، والنزف (بضم فسكون ، وحرك هنا لضرورة الشعر): خوج الدم ، وفي شرح ديوان قيس : «أراد أن في لونها مع البياض صفرة ؛ وذلك أحسن» ،

بين شُكُول النساء خِلْقَتُهُا \* قَصْدُ فلا جَبْلَة ولا قَضَف بين شُكُول النساء خِلْقَتُهُا \* قَصْدُ فلا جَبْلَة ولا قَضَف تنام عن كُبْر شأنها فإذا \* قامتْ رُو يُدًا تكاد تَنْقَصِف

فقال له النبيّ صلى الله عليه وسلم: و لقد غلغلت النظر إليها يا عدو الله ، م م أجلاه عن المدينة إلى الحِمَى ، قال : فلما آفتُتحت الطائف تزوّجها عبد الرحمن بن عَوف فولدت له منه بُرَيْهة ؛ فى قول الكلبى ، ولم يزل هيت بذلك المكان حتى قُبض النبيّ صلى الله عليه وسلم ، فلما ولي أبو بكركلّم فيه فأبى أن يردّه ، فلما ولي عمركلّم فيه فأبى ، ثم كُلّم فيه عثمان بعد ، وقيل : إنه قد كَبروضَعُف واحتاج، فأذن له أن يدخل كل جمعة فيسأل و يرجع إلى مكانه ، قال : وكان هيت مولًى لعبد الله بن [أبى] أمية المخزومى، وكان له طو يس أيضا ، فمن ثمّ قَبِل المحاف وهو قول أكثرهم، وكذلك ذكره الزبيرى بالياء ، وهو قول أكثرهم، وكذلك ذكره الزبيرى بالياء .

السادسة عشرة — وصف التابعين به « غير » لأن التابعين غير مقصودين بأعيانهم ، فصار اللفظ كالنكرة ، و « غير » لا يتمحض نكرة فجاز أن يجرى وصفا على المعرفة ، و إن شئت قلت هو بدل ، والقول فيها كالقول في «غير المغضوب عليهم»، وقرأ عاصم وابن عامر «غير» بالنصب فيكون آستثناء ؛ أى يبدين زينتهن للتابعين إلا ذا الإربة منهم = ويجوز أن يكون حالا؛ أى والذين يتبعونهن عاجزين عنهن ؛ قاله أبوحاتم = وذو الحال مافي «التابعين» من الذكر ،

السابعة عشرة \_ قوله تعالى : ﴿ أَوِ الطِّفْلِ ﴾ اسم جنس بمعنى الجمع ، والدليل على ذلك نعتُه بـ « الذين » ، وفي مصحف حَفْصة « أو الأطفال » على الجمع ، ويقال : طفلٌ ما لم يراهق الحُـلُم ، و ﴿ يَظْهَرُوا ﴾ معناه يطلعوا بالوطء ؛ أى لم يكشفوا عن عوراتهن للجاع لصغرهن ، وقيل : لم يبلغوا أن يطيقوا النساء ؛ يقال : ظهرت على كذا أى عامته ، وظهرت

<sup>(</sup>١) الشُّكُول: الضروب وقصد: ليست بالجسيمة ولا النحيفة والجبلة: الغليظة ؛ من جبل (كفرح) فهو جَبل وجَبل والقَضَف: الدقة وقلة الليم و (٢) طُويس لقب غلب عليه ، واسمه عيسى بن عبد الله ، مولى بن مخزوم، وهو أول من غنى بالعرب بالمدينة، وأول من ألتى الخنث بها و (راجع ترجمته في الأغاني ج ٣ ص ٢٧ طبع دار الكتب المصرية) و الأعاني و الأصول: « قبل المخنث » والتصويب عن الأغاني و

على كذا أى قهرته . والجمهور على سكون الواو من «عورات » لاستثقال الحركة على الواو . وروى عن ابن عباس فتح الواو؛ مثل جَفْنة وجفنات . وحكى الفراء أنها لغة قيس «عورات » وروى عن ابن عباس فتح الواو؛ مثل جَفْنة وجفنات ، وحكى الفواء أنها لغة قيس «عورات » وأشبهاهه ، لأن اليس بنعت ، كما تقول : جفنة وجفنات ؛ إلا أن التسكين أجود فى «عورات » وأشبهاهه ، لأن الواو إذا تحرّكت وتحرك ما قبلها قُلبت ألفا ؛ فلو قيل هذا لذهب المعنى .

الثامنة عشرة — اختلف العلماء في وجوب ستر ما سوى الوجه والكفين منه على قولين: أحدهما — لا يلزم؛ لأنه لا تكليف عليه، وهو الصحيح ، والآخر — يلزمه؛ لأنه قد يشتهى وقد تشتهى أيضا هي؛ فإن راهق فحكه حكم البالغ في وجوب السّتر، ومثله الشيخ الذي سقطت شهوته؛ اختلف فيه أيضا على قولين كما في الصبي، والصحيح بقاء الحرمة؛ قاله ابن العربي،

التاسعة عشرة — أجمع المسلمون على أن السَّوْءتين عورة من الرجل والمرأة ، وأن المرأة كلَّها عورة ، إلا وجهها ويديها فإنهـم اختلفوا فيهما ، وقال أكثر العلمـاء في الرجل : من الربية إلى ركبته عورة ، لا يجوز أن تُرَى ، وقد مضى في « الأعراف » القول في هذا مستوفى .

المُوفِية عشرين ـ قال أصحاب الرأى : عورة المرأة مع عبدها من السّرة إلى الركبة ابن العربى : وكأنهم ظنّوها رجلا أو ظنوه آمرأة ، والله تعالى قد حرّم المرأة على الإطلاق لنظر أو لذة ، ثم آستثنى الذينة لأثنى عشر شخصا العبد لنظر أو لذة ، ثم آستثنى الزينة لأثنى عشر شخصا العبد منهم ، ف لنا ولذلك ! هذا نظر فاسد واجتهاد عن السداد متباعد ، وقد تأوّل بعض الناس قولة « أو ما ملكت أيمانهن » على الإماء دون العبيد ؛ منهم سعيد بن المسيّب ، فكيف يحملون على العبيد ثم يلحقون بالنساء ، هذا بعيد جدًا! وقد قيل : إن التقدير أو ما ملكت أيمانهن من غير أولى الإربة من الرجال ؛ حكاه المهدوى " .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَضِرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ ﴾ الآية ؛ أى لا تضرب المرأة برجلها إذا مشت لتُسْمِع صوت خَلْخالها؛ فإسماع صوت الزينــة كإبداء الزينة وأشد،

<sup>(</sup>۱) راجع بد٧ ص ١٨٢

والغرض التستر . أسند الطبرى عن المعتمر عن أبيسه أنه قال : زعم حضري أن آمرأة (١) (١) (١) أَتَّفَذَت بُرتِين من فضه واتخذت جُزعا فحملت في ساقها فمرت على القدوم فضر بت برجلها الأرض فوقع الخلخال على الجَزْع فصوّت ؛ فنزلت هذه الآبة ، وسماع هذه الزينة أشد تحريكا للشهوة من إبدائها ؛ قاله الزجاج ،

الثانية والعشرون — من فعل ذلك منهن فَرَحاً بحليهن فهو مكروه . ومن فعل ذلك منهن تبرُّجًا وتعرُّضًا للرجال فهو حرام مذموم . وكذلك من ضرب بنعله من الرجال ، إن فعل ذلك تعرُّجًا حَرُم، فإن العُجْب كبيرة ، وإن فعل ذلك تَبرُّجًا لم يجز .

الثالثة والعشرون ــ قال مَكِّى رحمه، الله تعالى : ليس فى كتاب الله تعالى آية أكثرَ ضمائر من هذه ، جمعت خمسة وعشرين ضميرا للؤمنات من مخفوض ومرفوع .

قوله تعالى : ﴿ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ المؤمِنون ﴾ فيــــه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَتُوبُوا ﴾ أمْنُ ، ولا خلاف بين الأتمة فى وجوب التوبة ، وأنها فرض متعيّن ؛ وقد مضى الكلام فيها فى « النساء » وغيرها فلا معنى لإعادة ذلك ، والمعنى : وتو بوا إلى الله فإنكم لا تخلون من سهو وتقصير فى أداء حقوق الله تعالى، فلا تتركوا التو بة فى كل حال ،

الثانيــة ــ قرأ الجمهور « أَيَّهُ » بفتح الهاء . وقرأ ابن عامر بضمها ؛ ووجهه أن تُجعل الهاء من نفس الكلمة ، فيكون إعراب المنادى فيها . وضعّف أبو على ذلك جدّا وقال : آخر الاسم هو الياء الثانية من أى ، فالمضموم ينبغى أن يكون آخر الاسم ، ولو جاز ضم الهاء هاهنا لافترانها بالكلمة في كلام طويل والصحيح هاهنا لافترانها بالكلمة في كلام طويل والصحيح أنه إذا ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم قراءة فليس إلا اعتقاد الصحة في اللغة ، فإن القرآن هو الحجة وأنشد الفراء :

يأيِّهِ القلبُ اللَّهُ وجُ النَّفس \* أفق عن البيض الحسان اللعس

<sup>(</sup>١) البُرَة ، الخلخال، وكل حلقة من سوار وقرط . (٢) الجزع (بفتح الجميم) ضرب من الخرز.

<sup>(</sup>٣) راجع ۾ ه ص ٩٠

اللَّعَس : لون الشَّفَة إذا كانت تضرِب إلى السواد قليه ، وذلك يستملح ؛ يقال : شَهْة لعساء، وفتية ونسوة لُعُس ، وبعضهم يقف «أَيَّه » و بعضهم يقف «أَيَّه » الألف؛ لأن علمة حذفها في الوصل إنما هو سكونها وسكون اللام، فإذا كان الوقف ذهبت العلمة فرجعت الألف كما ترجع الياء إذا وقفت على « مُحلِّ » من قوله تعالى : • فَيْرَ مُحِلِّ الصَّيد » ، وهذا الاختلاف الذي ذكرناه كذلك هو في « يأية الساحر » ، « يأية الثقلان » •

قوله تعالى : وَأَنكِحُوا ٱلْأَيْلَمَىٰ مَنكُرْ وَٱلصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَا يِكُونُ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَا يِكُونُوا فَقَرَآءَ يُغْنِهِمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِّهِ وَٱللَّهُ وَاسعٌ عَلَيمٌ (اللهُ فَا إِمَا يِكُونُوا فَقَرَآءَ يُغْنِهِمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِّهِ وَٱللَّهُ وَاسعٌ عَلَيمٌ (اللهُ فَا إِمَا يَكُونُوا فَقَرَآءَ يُغْنِهِمُ ٱللهُ مِن فَضْلِّهِ وَٱللهُ وَاسعٌ عَلَيمٌ (اللهُ فَا أَن يَكُونُوا فَقَرَآءَ يُغْنِهِمُ ٱللهُ مِن فَضْلِهِ وَٱللهُ وَاسعٌ عَلَيمٌ (اللهُ فَا اللهُ عَلَيمٌ اللهُ عَلَيمٌ اللهُ عَلَيمٌ اللهُ عَلَيمٌ اللهُ عَلَيمٌ اللهُ عَلَيمُ اللهُ عَلَيمٌ اللهُ عَلَيمٌ اللهُ عَلَيمٌ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيمٌ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيمٌ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْه

الأولى — هذه المخاطبة تدخل فى باب السّتر والصلاح ؛ أى زوّجوا من لا زوج له منهم فإنه طريق التعقّف ؛ والحطاب للأولياء . وقيل للأزواج ، والصحيح الأوّل ؛ إذ لو أراد الأزواج لقال «و آنكحوا» بغير همز، وكانت الألف للوصل ، وفى هذا دليل على أن المرأة ليس لها أن تنكح نفسها بغير ولي "؛ وهو قول أكثر العلماء ، وقال أبو حنيفة : إذا زوّجت الثيّبُ أو البكر نفسها بغير ولي " كُفيًا لها جاز ، وقد مضى هذا فى « البقرة » مستوفى ،

الثانيـــة ــ اختلف العلماء في هــذا الأمر على ثلاثة أقوال؛ فقال علماؤنا : يختلف الحكم في ذلك باختلاف حال المؤمن من خوف العنت، ومن عدم صبره، ومن قوته على الصبر وزوال خشـية العَنت عنــه • وإذا خاف الهلاك في الدِّين أو الدنيا أو فيهما فالنكاح حَمُّ • وإن لم يخش شيئا وكانت الحال مطلقة فقال الشافعي": النكاح مباح، وقال مالك وأبوحنيفة: هو مستحب ، تعلق الشافعي" بأنه قضاء لذة فكان مباحا كالأكل والشرب • وتعلق علماؤنا بالحديث الصحيح : ومن رَغِب عن سُنتي فليس مني ، .

الثالثـــة - قوله تعالى : ﴿ الْأَيَامَى مِنْكُمْ ﴾ أى الذين لا أزواج لهم من الرجال والنساء؛ واحدهم أَيِّم ، قال أبو عمرو : أيامى مقلوب أيايم ، واتفق أهل اللغة على أن الأيم في الأصل (١) أتل سورة المائدة ، (٢) راجع ج ٣ ص ٧٢

هى المرأة التى لا زوج لها ، بكراكانت أو ثينياً ؛ حكى ذلك أبو عمرو والكسابى وغيرهما . تقول العرب : تأيّمت المرأة إذا أفامت لانتزوّج - وفي حديث النبيّ صلى الله عليه وسلم : و أنا وآمر أوَّ سَفْعاء الحدّين تأيّمت على ولدها الصّغار حتى يبلغوا أو يغنيهم الله من فضله كهاتين في الجنة » . وقال الشاعم :

فإن تَشْكِحَى أَنْكِحَ و إِن نَتَأَيِّمِى \* و إِن كَنتُ أَفْتَى مَنكُمُ أَتَأْيِّمَ ويقال : أَيِّم بيّن الأَيْمَة ، وقد آمَتْ هي، و إمْت أنا ، قال الشاعر ،

لقد إمْتُ حتى لامَنِي كلّ صاحب \* رجاءً بسَـلْمَي أن تَلِيمَ كما إمْتُ قال أبو عبيد : يقال رجل أيّم وآمرأة أيمّ ؛ وأكثر ما يكون ذلك في النساء ، وهو كالمستعار في الرجال ، وقال أُمَيّة بن أبي الصَّلْت :

لله دَرُّ بِنِي عَلِّ فِي أَيِّم منهم ونا كج

وقال قوم : هـذه الآية ناسخة لحكم قوله تعـالى : « والزَّانيــةُ لاَيَنْكِحها إلا زانِ أو مُشْرِكِ وَحَرِّمَ ذَلك على المؤمنين » . وقد بينّاه فى أوّل السورة والحمد لله .

الرابعــة — المقصود من قوله تعالى: « وَأَنْكُو وَ الْأَيَامَى مِنْكُمْ » الحرائر والأحرار ؛ ثم بين حكم الماليك فقال « والصّالحين مِنْ عبادكم و إمائكم » . وقرأ الحسن « والصالحين من عبيدكم ، وعبيد اسم للجمع . قال الفراء: ويجوز « و إماءكم » بالنصب ، يرده على «الصالحين» يعنى الذكور والإناث ؛ والصلاح الإيمان ، وقيل : المعنى ينبغى أن تكون الرغبة فى تزويج يعنى الذكور والإناث ؛ والصلاح الإيمان ، وقيل : المعنى ينبغى أن تكون الرغبة فى تزويج الإماء والعبيد إذا كانوا صالحين فيجوز تزويجهم ، ولكن لا ترغيب فيه ولا استحباب ؛ كما قال « فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلَمْتُمْ فِيهِمْ خَيْراً ، مُ قد تجوز الكتابة و إن لم يُعلم أن فى العبد خيرا ، ولكن الخطاب ورد فى الترغيب والاستحباب، و إنما يُستحب كتابة من فيه خير ،

الخامســـة ـــ أكثر العلماء على أن للسيّد أن يُكره عبده وأمَته على النكاح ؛ وهو قول مالك وأبي حنيفــة وغيرهما . قال مالك : ولا يجو ز ذلك إذا كان ضررا ، وروى نحوه عن (١) السفع : السواد والشحوب . أراد أنها بذلت نفسها وتركت الزينــة والترفه حتى شحب لونها واسود إقامة على ولدها بعد وفاة زوجها . (٢) راجع ص ١٦٧ من هذا الجزء .

الشافعي"، ثم قال اليس للسيد أن يكره العبد على النكاح وقال النَّخَعِيّ اكانوا يكرهون الماليك على النكاح و يغلقون عليهم الأبواب م تمسّك أصحاب الشافعي فقالوا : العبد مكلف فلا يجبر على النكاح ؛ لأن التكليف يدل على أن العبد كامل من جهة الآدمية ، وإنما لتعلق به المملوكية فياكان حظّا للسيد من ملك الرقبة والمنفعة ، بخلاف الأَمّة فإنه له حق المملوكية في بُضعها ليستوفيه ؛ فأما بُضع العبد فلا حق له فيه ، ولأجل ذلك لا تباح السيدة لعبدها وفي بُضعها ليستوفيه ؛ فأما بُضع العبد فلا حق له فيه ، ولأجل ذلك لا تباح السيدة لعبدها ولعده عمدة أهل حراسان والعراق وعمدتهم أيضا الطلاق ، فإنه يملكه العبد بملك عقده ، ولعلمائنا النكتة العظمى في أن مالكية العبد استغرقتها مالكية السيد ؛ ولذلك لا يتزقج إلا بإذنه بإجماع و والنكاح و بابه إنما هو من المصالح ، ومصلحة العبد موكولة إلى السيد ، هو يراها و يقيمها للعبد .

السادســـة ــ قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَكُونُوا فَقَرَاءَ يُغْمِمُ اللّهُ مِنْ فَضْله ﴾ رجع الكلام الله الأحرار؛ أى لا تمتنعوا عن الترويج بسبب فقر الرجل والمرأة ؛ " إن يكونوا فُقَرَاءَ يُغْمِمُ الله من معاصيه . الله من فضيله » . وهــذا وَعُدُ بالغني للترقيمين طلب رضا الله واعتصاما من معاصيه . وقال ابن مسعود : التمسوا الغني في النكاح؛ وتلا هذه الآية . وقال عمر رضى الله عنه : عَجَى من لا يطلب الغني في النكاح ، وقد قال الله تعالى « إن يكونوا فقراء يُغْيمُ الله من فضله » " وروى هــذا المعنى عن ابن عباس رضى الله عنهما أيضا ، ومن حديث أبي هربرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : وو ثلاقة كلّهم حقَّ على الله عونُه المجاهد في سبيل عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : وو ثلاقة كلّهم حقَّ على الله عونُه المجاهد في سبيل الله والنا كح يريد العفاف والمكاتب يريد الأداء ". أخرجه آبن ماجه في سننه . فإن قيل : فقد نجد النا كح لا يستغنى ؛ قلنا : لا يلزم أن يكون هـذا على الدوام ، بل لوكان في لحظة واحدة لمحدق الوعد ، وقد قيل : يغنيه ؛ أي يغني النفس ، وفي الصحيح وو ايس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس "، وقد قيل : ليس وعد لا يقع فيه خُلْف ؛ بل المعنى أن المال العرض إنما الغنى غنى النفس "، وقد قيل : ليس وعد لا يقع فيه خُلْف ؛ بل المعنى أن المال غاد ورائح ، فارجوا الغنى " وقيل : المعنى يغنهم الله من فضله إن شاء؛ كقوله تعالى " غاد ورائح ، فارجوا الغنى " وقيل : المعنى يغنهم الله من فضله إن شاء؛ كقوله تعالى "

<sup>(</sup>١) العرض (بالتحريك) : مُناغ الدُّنيا وحطامها

« فَيَكْشُفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ » ، وقال تعالى : « يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ » . وقيــل : المعنى إن يكونوا فقراء إلى النكاح يُغْنِهِمُ الله بالحلال ليتعقّفُوا عن الزنى .

السابعــة ـ هذه الآية دليل على تزويج الفقير، ولا يقول كيف أتزوج وليس لى مال؛ فإن رزقه على الله وقد زقج النبي صلى الله عليه وسلم المرأة التى أتنه تهب له نفسها لمن ليس له إلا إزار واحد، وليس لها بعد ذلك فسخ النكاح بالإعسار لأنها دخلت عليه؛ وإنما يكون ذلك إذا دخلت على اليسار فحرج معسرا، أو طرأ الإعسار بعد ذلك لأن الجوع لا صبر عليه؛ قاله علماؤنا ، وقال النقاش : هذه الآية حجة على من قال : إن القاضى يفترق بين الزوجين إذا كان الزوج فقيرا لا يقدر على النفقة ؛ لأن الله تعالى قال " يُغْنِهم الله » ولم يقل يفترق ، وهذا انتزاع ضعيف، وليس هذه الآية حكما فيمن عجز عن النفقة ، وإنما هي وعد بالإغناء لمن تزقج فقيرا ، فأما من تزقج موسرا وأعسر بالنفقة فإنه يفترق بينهما ؛ قال الله تعالى ا « و إنْ يَتَفَرَقا يُغْن الله تعالى الله موعود بها "

قوله تعالى : وَلْيَسْتَعْفِفِ ٱلذِّينَ لَا يَجِدُونَ نِكَامًا حَتَى يُغْنِيهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِ عَوَّالَّذِينَ يَبْتَعُونَ ٱلْكَتَابَ مِنَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ مِن مَّالِ ٱللّهَ ٱلذِّي اَتَنْكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَءَاتُوهُم مِن مَّالِ اللّهَ الذِّي اللّهَ الذَي التَّكُمُ وَلَا تُكُوهُوا فَنَاتُكُمْ وَلَا تُكُوهُوا فَنَاتُكُمْ عَلَى ٱلْمِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصَّنَا لِتَبْتَغُوا عَرَضَ ٱلْحَيَوةِ ٱلدُّنْيَ اللّهُ وَمَنْ يَكُمْ هَوْنَ وَمَوْعِظَةً وَمَن يُكُرِهِهُنَ فَإِنَّ ٱللّهَ مِن بَعْدِ إِكْرَهِهِنَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ رَبِي وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا وَمَنْ يَعْدِ إِكْرَهِهِنَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ رَبِي وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ وَمَوْعِظَةً إِلَيْكُمْ وَمَوْعِظَةً إِلَيْكُمْ وَمَوْعِظَةً إِلَيْكُمْ وَمَوْعِظَةً لِللّهُ مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِللّهُ مِن اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ مَن اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللللهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللهُ عَلَى الللهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى

قُوله تعالى : ﴿ وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لَا يَجِــُدُونَهُ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ فيه أربع مسائل :

<sup>(</sup>١) آية ٤١ سورة الأنعام . (٢) آية ١٣٠ سورة النساء .

الأولى — قوله تعمالى : ﴿ وَلْيَسْتَعْفِيفِ النَّدِينَ ﴾ الخطاب لمن يملك أمر نفسه ، لا لمن زمامه بيد غيره فإنه يقوده إلى ما يراه ؛ كالمحجور — قولا واحدا — والأَمةِ والعبد ؛ على أحد قولى العلماء .

الثانيــة - « وآستعفف » وزنه اسـتفعل؛ ومعناه طلب أن يكون عفيفا ؛ فأص الله تعالى بهذه الآية كلّ من تعذّر عليه النكاح ولا يجده بأى وجه تعذّر أن يستعفف • ثم لماكان أغلب الموانع على النكاح عدم المال وحد بالإغناء من فضله ؛ فيرزقه ما يتزوّج به ، أو يجـد امرأة ترضى باليسير من الصداق ، أو تزول عنه شهوة النساء ، وروى النسائي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : و ثلاثة كلّهم حقٌ على الله عنّ وجل عونُهم المجاهد في سبيل الله والناكح الذي يريد الأداء ...

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ لَا يَجِدُونَ نِكَامًا ﴾ أى طَوْل نكاح ؛ فحدف المضاف وقيل الثالثة النكاح هاهنا ما تُنكح به المسرأة من المهر والنفقة ؛ كاللّحاف آسم لما يُلتحف به واللباس اسم لما يلبس ؛ فعلى هذا لاحذف في الآية ، قاله جماعة من المفسرين ؛ وحملهم على هذا قوله تعالى : «حَتّى يُغْيِيّهُم الله من فضله » فظنوا أن المأمور بالاستعفاف إنما هو من عدم المال الذي يتزوّج به وفي هذا القول تخصيص المأمورين بالاستعفاف ؛ وذلك ضعيف المال الذي يتزوّج به وفي هذا القول تخصيص المأمورين بالاستعفاف ؛ وذلك ضعيف بل الأمر بالاستعفاف متوجّه لكل من تعدّر عليه النكاح بأى وجه تعدّر كما قدمناه ، والله تعالى أعلم .

الرابعــة ـ من تاقت نفسـه إلى النكاح فإن وجد الطَّوْل فالمستحبِّ له أن يتزقج ، و إن لم يجد الطول فعليه بالاستعفاف ما أمكن ولو بالصوم فإن الصوم له وِجَاء ؛ كما جاء في الخبر الصحيح ، ومن لم نتق نفسه إلى النكاح فالأولى له التخلي لعبادة الله تعالى ، وفي الخبر وضيركم الخفيف الحاذ الذي لا أهل له ولا ولد " ، وقد تقدّم جواز نكاح الإماء عند عدم الطول للحرة في « النساء » والحمد لله ، ولما لم يجعل الله له من العقة والنكاح درجة دل على أن ما عداهما

<sup>(</sup>۱) راجع جره ص ۱۳۲ وما بعدها .

عرّم، ولا يدخل فيه مِلْك اليمين؛ لأنه بنصّ آخر مباح ، وهو قوله تعمالى : « أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيَا ثُكُمْ » فِاءت فيه زيادة، ويبقى على التحريم الاستمناء ردّا على أحمد . وكذلك يخرج عنه نكاح المتعة بنسخه، وقد تقدّم هذا في « المؤمنين » .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَّابَ مِمَّا مَلَكَتْأَيُّمْ أَيُمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِيثُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾ فيه ست عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَّابَ ﴾ « الذين \* في موضع رفع ، وعند الحليل وسيبويه في موضع نصب على إضمار فعل ؛ لأن بعده أمرًا ، ولما جرى ذكر العبيد والإماء فيما سبق وصل به أن العبد إن طلب الكتاب فالمستحب كتابته؛ قَرُبَّمَا يقصد بالكتابة أن يستقل ويكتسب و يتزوج إذا أراد، فيكون أعف له ، قيل \* نزلت في غلام لحو يُطب ابن عبد العُزَّى يقال له صبح - وقيل صبيح - طلب من مولاه أن يكاتبه فأبي؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية ، فكاتبه حُويطب على مائة دينار ووهب له منها عشرين دينارا فأداها، وقتل بُحنَيْن في الحرب؛ ذكر القُشَيْرِي وحكاه النقاش ، وقال مَكِّى : هو صبيح القبطى غلام عاطب بن أبي بَلْتَعَة ، وعلى الجملة فإن الله تعالى أمر المؤمنين كافة أن يكاتب منهم كل من حاطب بن أبي بَلْتَعَة ، وعلى الجملة فإن الله تعالى أمر المؤمنين كافة أن يكاتب منهم كل من اله مملوك وطلب المملوك الكتابة وعلم سيّده منه خيرا ،

الثانيــة ــ الكتاب والمكاتبة سواء؛ مفاعلة مما لا تكون إلا بين اثنين، لأنها معاقدة بين السيّد وعبده ؛ يقال : كاتب يكاتب كتابا ومكاتبة ، كما يقال : قاتل قتالا ومقاتلة ، فالكتّاب في الآية مصدر كالقتال والحـلاد والدفاع ، وقيـل : الكتاب هاهنا هو الكتّاب المعروف الذي يكتب فيه الشيء ؛ وذلك أنهم كانوا إذا كاتبوا العبد كتبوا عليه وعلى أنفسهم بذلك تجابا ، فالمعنى يطلبون العتق الذي يُكتب به الكتّاب فيدفع إليهم ،

الثالثـــة ــ معنى المكاتبة فى الشرع : هو أن يكاتِب الرجل عبده على مال يؤدّيه مُنتَجًا عليــه ؟ فإذا أدّاه فهو حُرّ ، ولها حالتان : الأولى ــ أن يطلبها العبد ويُجيبه السيّد ؛ فهذا

<sup>(</sup>١) راجع ص ه ١٠٠ وما بعدها من هذا الجزء .

مطلق الآية وظاهرها • الثانية — أن يطلبها العبد ويأباها السيد؛ وفيها قولان : الأول لمكرمة وعطاء ومسروق وعمرو بن دينار والضحاك بن مُزاحم وجماعة أهل الظاهر أن ذلك والحب على السيد ، وقال علماء الأمصار : لا يجب ذلك ، وتعلق من أوجبها بمطلق الأمر، وأفعل بمطلقه على الوجوب حتى يأتى الدليل بغيه ، وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وابن عباس ، واختاره الطبرى ، واحتج داود أيضا بأن سيرين أبا محمد بن سيرين سأل أنس بن مالك الكتابة وهو مولاه فأبى أنس؛ فرفع عمر عليه الدرة ، وتلا « فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا » ، فكاتبه أنس ، قال داود : وما كان عمر ليرفع الدرة على أنس فيا له مباح ألا يفعله ، وتمسك الجمهور بأن الإجماع منعقد على أنه لو سأله أن يبيعه من غيره لم يلزمه ذلك ، ولم يجبر عليه وإن ضوعف له في الثمن • وكذلك لو قال له أعتقني أو دَبَّرْني أو زوّجني لم يلزمه ذلك بإجماع ، فكذلك الكتابة ؛ لأنها معاوضة فلا تصح إلا عن تراض ، وقولهم : مطلق الأمر يقتضي الوجوب صحيح ، لكن إذا عَرى عن قرينة تقتضي صرفه عن الوجوب ، وتعليقه هنا بشرط علم الخير فيه ، فعلق الوجوب على خيرا ؛ وهو أمر باطن وهو علم السيّد بالخيرية ، وإذا قال العبد : كا تبني ؛ وقال السيد : لم أعلم فيك خيرا ؛ وهو أمر باطن ، فيرجع فيه إليه و يعول عليه ، وهذا قوى في بابه ،

الرابع ـــة ــ واختلف العلماء في قوله تعالى الله والأمانة ، وقال مالك : سمعت المال ، مجاهد : المال والأداء ، الحسن والنّخَبِيّ : الدّين والأمانة ، وقال مالك : سمعت بعض أهل العلم يقولون هو القوة على الاكتساب والأداء ، وعن الليث نحوه ، وهو قول الشافعيّ ، وقال عبيدة السّلمانيّ : إقامة الصلاة والخير ، قال الطحاوى : وقول من قال إنه المال لا يصح عندنا ؛ لأن العبد مال لمولاه ، فكيف يكون له مال ، والمعنى عندنا : إن علمتم فيهم الدّين والصدق ، وعلمتم أنهم يعاملونكم على أنهم متعبدون بالوفاء لكم بما عليهم من الكتابة والصدق في المعاملة فكاتبوهم ، وقال أبو عمر : من لم يقل إن الخير هنا المال أنكر أن يقال إن علمتم فيهم مالا ، وإنما يقال : علمت فيه الخير والصلاح والأمانة ؛ ولا يقال الماك فيه الماك ، وإنما يقال علمت عنده الماك .

<sup>(</sup>۱) لعل كلبة « والخير » مقحمة .

قلت : وحديث بَريرة يردّ قول من قال : إن الخير المـــالُ ؛ على ما يأتى .

الخامسية \_ اختلف العلماء في كتابة من لا حرُّفة له ؛ فكان ابن عمر يكره أن يكاتب عبده إذا لم تكن له حُرفة ، ويقسول : أتأمرني أن آكل أوساخ الناس ؛ ونحوه عن سَلْمان الفارسي • وروى حَكيم بن حِزام قال : كتب عمر بن الخطاب إلى عُمير بن سعد : أما بعد ! فَآنُهُ مَن قِبَلَك من المسلمين أن يكاتبوا أرقّاءهم على مسألة الناس . وكرهه الأوزاعيّ وأحمد و إسحاق . ورخّص في ذلك مالك وأبو حنيفة والشافعيّ - وروى عن عليّ رضي الله عنـــه أن ابن التيَّاح مؤدِّنَه قال له : أكاتب وليس لى مال ؟ قال نعم ؛ ثم حض الناسَ على الصدقة على ؛ فأعطوني ما فضل عن مكاتبتي ، فأتيت عليًّا فقال : اجعلها في الرِّقاب - وقد روى عن مالك كراهة ذلك ، وأن الأمَّة التي لا حرفة لها يكره مكاتبتها لما يؤدَّى إليه من فسادها . والحجة في السنة لا فيما خالفها . روى الأئمة عن عائشة رضي الله عنها قالت : دخلتُ علىَّ بَرِيرة فقالت : إن أهلي كاتبوني على تسـع أواق في تسع سنين ، كلِّ سنة أوقيَّة ، فأعبينيني ... الحديث . فهذا دليل على أن للسيد أن يكاتب عبــده وهو لا شيء معه ؛ ألا ترى أن بَريرة جاءت عائشة تخبرها بأنها كاتبت أهلها وسألتها أن تعينها ، وذلك كان في أوّل كتابتها قبل أن تؤدى منها شيئا ؛ كذلك ذكره ابن شهاب عن عروة أن عائشة أخبرته أن بريرة جاءت تستعينها في كتابتها ولم تكن قضت من كتابتها شيئا ؛ أخرجه البخاري وأبو داود . وفي هــــذا دليل على جواز كتابة الأُمَّة، وهي غير ذات صنعة ولا حرفة ولا مال، ولم يسأل النبيُّ صلى الله عليه وسلم هل لها كسب أو عمل واصب أو مال، ولو كان هذا واجبا لسأل عنه ليقع حكمه عليه ﴾ لأنه بُعث مبيِّناً معلِّما صلى الله عليه وسلم . و في هذا الحديث ما يدل على أن من تأوّل في قوله تعالى : « إن علمتم فيهـم خيرا » أن المــال الخير ، ليس بالتأويل الجيد ، وأن الخير المذكور هو القوّة على الاكتساب مع الأمانة ، والله أعلم •

السادسية \_ الكتابة تكون بقليل المال وكثيره ، وتكون على أنجُم ؛ لحديث بريرة ، وهذا ما لا خلاف فيه بين العلماء والحمد لله ، فلوكاتبه على ألف درهم ولم يذكر أجلا أيجبت

<sup>(</sup>١) وصب الشيء: دام .

عليه بقدر سِعايته و إن كره السيّد ، قال الشافعيّ : لا أبدّ فيها من أجل؛ وأقلها ثلاثة أنجم و و المختلفوا إذا وقعت على نجم واحد فأكثر أهل العلم يجيزونها على نجم واحد ، وقال الشافعيّ : لا تجوز على نجم واحد ، ولا تجوز حالة ألبّة أ ، و إنما ذلك عتق على صفة ؛ كأنه قال : إذا أديت كذا وكذا فأنت حر وليست تتابة ، قال ابن العربيّ : اختلف العلماء والسّلف في الكتابة إذا كانت حالة على قولين ، واختلف قول علمائنا كاختلافهم = والصبحيح في النظر أن الكتابة مؤجّلة ؛ كما ورد بها الأثر في حديث بريرة حين كاتبت أهلها على تسع أواق في كل عام أوقية ، وكما فعلت الصحابة ؛ ولذلك شُميّت كتابة لأنها تكتب ويُشهد عليها ، فقد استوسق الآسم والأثر ، وعَضَده المعنى ؛ فإن المال إن جعله حالًا وكان عند العبد شيء فهو مال مقاطعة وعقد مقاطعة لا عقد كتابة ، وقال ابن خُويْز مَنْداد : إذا كاتبه على مال معجّل كان عنقا على مال ، ولم تكن كتابة ، وأجاز غيره من أصحابنا الكتابة الحالة وسماها قطاعة ، وهو القياس ؛ على مال ، ولم تكن كتابة ، وأجاز غيره من أصحابنا الكتابة الحالة وسماها قطاعة ، وهو القياس ؛ لأن الأجل فيها إنما هو فسحة للعبد في التكسّب ، ألا ترى أنه لو جاء بالمنجم عليه قبل عَلّه لوجب على السيد أن يأخذه و يتعجّل للكاتب عتقه ، وتجوز الكتابة الحالة ؛ قاله الكوفيون ، لوجب على السيد أن يأخذه و يتعبّل للكاتب عتقه ، وتجوز الكتابة الحالة ؛ قاله الكوفيون ،

قلت الم يرد عن مالك نص في الكتابة الحالة ؟ والأصحاب يقولون : إنها جائزة ؟ ويسمّونها قطاعة وأما قول الشافعي إنها لا تجوز على أقدل من ثلاثة أنجم فليس بصحيح؟ لأنه لوكان صحيحا لجاز لغيره أن يقول : لا يجوز على أقل من خمسة نجوم ؟ لأنها أقل النجوم التي كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في بريرة ، وعلم بها النبي صلى الله عليه وسلم وقضي فيها ، فكان بصواب الحجة أولى ، روى البخارى عن عائشة أن بريرة دخلت عليها تستعينها في تكابتها وعليها خمسة أواق نجمت عليها في خمس سنين ... الحديث ، كذا قال الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة : وعليها خمسة أواق نجمت عليها في خمس سنين = وقال أبو أسامة عن هشام بن عروة عرب أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : جاءت بريرة فقالت : إني كاتبت أهلى على تسع أواق ... الحديث = وظاهر الروايتين جاءت بريرة فقالت : إني كاتبت أهلى على تسع أواق ... الحديث = وظاهر الروايتين

<sup>(</sup>١) استوسق : اجتمع .

تعارض، غير أن حديث هشام أولى لاتصاله وانقطاع حديث يونس؛ لقول البخارى : وقال الليث حدثني يونس؛ ولأن هشاما أثبت في حديث أبيه وجده من غيره، والله أعلم .

السابعــة - المكاتب عبـد ما بق عليه من مال الكتابة شيء ؛ لقوله عليــه السلام: ◘ المكاتب عبد ما بق عليــه من مكاتبته درهم " . أخرجه أبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عنْ جدّه - وروى عنه أيضا أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : وو أيَّمَا عبدكاتب على مائة دينار فأدَّاها إلا عشرة دنانير فهو عبد٬٬ وهذا قول مالك والشافعي وأبي حنيفة وأصحابِهم والثوري وأحمد و إسحاق وأبي ثور وداود والطبري . وروي ذلك عن ابن عمر من وجوه، وعن زيد بن ثابت وعائشــة وأم سلمة ، لم يُختلف عنهم في ذلك رضي الله عنهم . وروى ذلك عن عمر بن الخطاب ، و به قال ابن المسّيب والقاسم وسالم وعطاء . قال مالك : وكل من أدرُكنا ببلدنا يقول ذلك . وفيها قول آخر روى عن على أنه إذا أدَّى الشطر فهو غريم ؛ وبه قال النَّخَعَى" . وروى ذلك عن عمر رضى الله عنه، والإسناد عنه بأن المكاتب عبد ما بقي عليه درهم ، خيرً من الإسناد عنه بأنَّ المكاتَّب إذا أدَّى الشطر فلا رقَّ عليه ؛ قاله أبو عمر . وعن على أيضا يعتق منه بقدر ما أدَّى . وعنه أيضا أن العَتاقة تجرى فيـــه بأوَّل نَجْم يؤدِّيه . وقال ابن مسعود : إذا أدى ثلث الكتابة فهو عتيق غريم ؛ وهــذا قول شريح . وعرب ابن مسعود : لوكانت الكتابة مائني دينار وقيمة العبد مائة دينار فأدى العبدُ المــائة التي هي قيمته عتق ؛ وهو قول النَّخَعِيُّ أيضًا ، وقول سابع — إذا أدَّى الثلاثة الأرباع و بتي الربع فهو غريم ولا يعود عبدًا؛ قاله عطاء بن أبي رَباح، رواه ابن جريج عنه. وحكى عن بعض السلف أنه بنفس عقد الكتابة حرّ، وهو غريم بالكتابة ولا يرجع إلى الرق أبدا . وهذا القول يردُّه حديث بَريرة لصحته عن النبيّ صلى الله عليــه وسلم . وفيــه دليل واضح على أن المكاتب عبد ، وَلُولا ذلك ما بِيعت بَرِيرة، ولوكان فيها شيء من العتق ما أجاز بيــعَ ذلك ؛ إذ من سنَّته المجمع عليها ألا يباع الحرِّ . وكذلك كتابة سَلْمان وجُوِّير يَة ؛ فإن النبيّ صلى الله عليه وسلم حكم لجميعهم بالرق حتى أدُّوا الكتَّابة . وهي حجــة للجمهور في أن المكاتَّب عبد ما بقي عليه شيء وقد الظرعلى بن أبى طالب زيد بن ثابت في المكاتب به فقال لعلى : أكنت راجمه لو زنى ، أو مجيزا شهادته لو شهد ؟ فقال على لا « فقال زيد : هو عبد ما بتى عليه شيء « وقد روى النسائى عن على وابن عباس رضى الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ود المكاتب يعتق منه بقدر ما أدّى ويقام عليه الحدّ بقدر ما أدّى ويرث بقدر ما عتق منه » و إسناده صحيح ، وهو حجة لما روى عن على ويعتضد بما رواه أبو داود عن نبهان مكاتب أم سلمة قال سمعت أم سلمة تقول : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم « وأداكان لإحداكن مكاتب وكان عنده ما يؤدّى فلتحتجب منه » وأخرجه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح « إلا أنه يحتمل أن يكون خطابا مع زوجاته ، أخذًا بالاحتياط والورع في حقهن بكا قال لسودة « و احتجبي منه » مع أنه قد حكم بأخوتها له ، و بقوله لهائشة وحفصة : و أفعَميًا وَان أنهًا ألسمًا تُبصرانه » يعنى آبن أمّ مكتوم ، مع أنه قال لفاطمة لمائشة وحفصة : و اعتدى عند آبن أم مكتوم » وقد تقدم هذا المعنى «

الثامنية - أجمع العلماء على أن المكاتَب إذا حلّ عليه نَجْم من نجومه أو نجمان أو نجومُه كلُّها فوقف السيد عن مطالبته وتركه بحاله أن الكتابة لا تنفسخ ما داما على ذلك ثابتَيْن .

التاسمة - قال مالك: ليس للعبد أن يُعجز نفسه إذا كان له مال ظاهر ، و إن لم يظهر له مال فذلك إليه ، وقال الأوزاعي الايمكن من تعجيز نفسه إذا كان قويًا على الأداء، وقال الشافعي : له أن يُعجز نفسه ، عُلِم له مال أو قوةً على الكتابة أو لم يُعلم ، فإذا قال : قد عَجزت وأبطلت الكتابة قذلك إليه ، وقال مالك : إذا عَجز المكاتب فكل ما قبضه منه سيده قبل العجز حلّ له ، كان من كسبه أو من صدقة عليه ، وأما ما أعين به على فكاك رقبته فلم يف ذلك بكتابت كان لكل من أعانه الرجوع بما أعطى أو تحلّل منه المكاتب ، ولو أعانوه عند ذلك بكتابت كان لكل من أعانه الرجوع بما أعطى أو تحلّل منه المكاتب ، ولو أعانوه صدقة لا على فكاك رقبته فذلك إن عجز حلّ لسيّده ولو تم به فكاكه و بقيت منه فضلة ، فإن عدق كان بمعنى الفكاك رقبة فذلك إن عجز حلّ لسيّده ولو تم به فكاكه و بقيت منه فضلة ، فإن عن بعد عجزه كان بمعنى الفكاك رقبها إليهم بالحصص أو يحلّلونه منها ، هذا كله مذهب مالك فيا ذكر ابن القاسم ، وقال أكثر أهل ألعلم : إن ما قبضه السيد منه من كتابته ، وما فضل بيده بعد عجزه

من صدقة أو غيرها فهو لسيده ، يطيب له أخذ ذلك كله . هـذا قول الشافعي وأبى حنيفة وأصخابهما وأحمد بن حنبل ، ورواية عن شريح ، وقال الشَّوْرَى : يجعل السيد ما أعطاه في الرقاب ؛ وهو قـول مسروق والنخعي ، ورواية عن شريح ، وقالت طائفة : ما قبض منه السيد فهو له ، وما فضَـل بيده بعد العجز فهو له دون سيده ؛ وهذا قول بعض من ذهب إلى أن العبد يملك ، وقال إسحاق : ما أعطى بحال الكتابة ردِّ على أربابه ،

العاشــرة – حديث بَريرة على آختلاف طرقه وألفاظه يتضمّن أن بريرة وقع فيها بيع بعد كتابة تقدّمت . واختلف النـاس في بيع المكاتب بسـبب ذلك - وقـد ترجم البخاري (باب بيع المكاتب إذا رضي) . و إلى جواز بيعه للعتق إذا رضي المكاتب بالبيع ولو لم يكن عاجزًا ... ذهب ابن المنذر والدَّاوُديُّ ، وهو الذي آرتضاه أبو عمر بن عبد البر، و به قال ابن شهاب وأبو الزَّفاد و ربيعة؛ غير أنهم قالوا : لأن رضاه بالبيع عجز منه . وقال مالك وأبو حنيفة وأصحابهما : لا يحـوز بيع المكاتب ما دام مكاتباً حتى يعجز، ولا يحـوز بيع كتابته بحال ؛ وهو قول الشافعيُّ بمصر . وكان بالعراق يقول : بيعه جائز ، وأما بيـع كتابته فغير جائزة . وأجاز مالك بيع الكتابة ؛ فإن أداها عتق ، و إلا كان رقيقا لمشترى الكتابة . ومنع من ذلك أبو حنيفة؛ لأنه بيـع غَرَر - واختلف قول الشـافعيّ في ذلك بالمنـع والإجازة - وقالت طائفة : يجوز بيع المكاتَب على أن يمضى في كتابته؛ فإن أدِّي عَتَق وكان وَلاؤه للذي آبتاعه، ولو عَجَز فهو عبد له . و به قال النَّخَعيُّ وعطاء واللَّيث وأحمد وأبو ثور . وقال الأوزاعيُّ : لا يباع المكاتب إلا للعتق، و يُكره أن يباع قبــل عجزه ؛ وهو قول أحمــد وإسحاق . قال أبو عمر : في حديث َبريرة إجازةُ بيع المكاتب إذا رضي بالبيع ولم يكن عاجزًا عن أداء تَجْم قد حلَّ عليه ؛ بخلاف قول من زعم أن بيع المكاتب غير جائز إلا بالعجز؛ لأن بَريرة لم تذكر أنها عَجَزت عن أداء نجم ، ولا أخبرت بأن النجم قــد حلَّ عليها ، ولا قال لهـــا النبيِّ صلى الله عليه وسلم أعاجزة أنت أم هــل حل عليك نجم . ولو لم يجز بيع المكاتب والمكاتبة إلا بالعجز عن أداء ما قـــد حلَّ لكان النبيِّ صلى الله عليه وســـلم قد سألها أعاجزة هي أم لا ، وماكان ليأذن

في شرائها إلا بعد علمه صلى الله عليه وسلم أنها عاجرة ولو عن أداء نجم واحد قد حل عليها . وفي حديث الزَّهْرِيِّ أنها لم تكن قضت من كتابتها شيئاً . ولا أعلم في هــذا الباب حجَّة أصَّع من حديث بَريرة هذا ، ولم يُرْوَ عن النبيّ صلى الله عليه وبسلم شيء يعارضه، ولا في شيء من الأخبار دليل على عجزها . استدلّ من منع من بيع المكاتب بأمور : منها أن قالوا إن الكتّابة المذكورة لم تكن آنعقدت ، وأن قولها كاتبت أهلى معناه أنها راوضتهم عليها، وقدّروا مبلغها وأجلها ولم يعقدوها . وظاهر الأحاديث خلافُ هــذا إذ تُؤُمِّل مساقها . وقيل : إن بريرة عجزت عن الأداء فا تفقت هي وأهلها على فسخ الكتابة، وحينئذ صح البيع ؛ إلا أن هذا إنما يتمثَّى على قول من يقول: إن تعجيز المكاتب غير مفتقر إلى حكم حاكم إذا آتفق العبد والسيد عليه؛ لأن الحق لا يعدوهما ، وهو المذهب المعروف ، وقال شُحْنُون : لا بدّ من السلطان ؛ وهذا إنما خاف أن يتواطأًا على ترك حق الله تعالى . و يدل على صحة أنها عجزت ما روى أن بَريرة جاءت عائشــة تستعينها في كتابتها ولم تكن قضت من كتابتها شــيئا؛ فقالت لها عائشة : ارجعي إلى أهلك فإن أحبُّوا أن أقضى عنك كتا بتك فعلت . فظاهر هـذا أن جميع كتا بتها أو بعضها آستحقُّ عليها؛ لأنه لا يُقْضَى من الحقــوق إلا ما وجبت المطالبة به، والله أعلم • هذه التأو يلات أشبه ما لهم وفيها من الدُّخَلِ ما بيّناه . وقال ابن المنـــذر : ولا أعلم حجة لمن قال ليس له بيع المكاتب إلا أن يقول لعل بريرة عَجَزَت . قال الشافعي" : وأظهر معانيه أن لمالك المكاتب سَيْعَه .

الحادية عشرة — المكاتب إذا أدّى كتابته عتق ولا يحتاج إلى ابتداء عتق من السيّد . وكذلك ولده الذين ولدوا في كتابته من أمّته ، يَمْتِقُون بعتقه ويَرِقُون برقّه ؛ لأن ولد الإنسان من أمّته بمثابته اعتبارا بالحر وكذلك ولد المكاتبة ، فإن كان لهما ولد قبل الكتابة لم يدخل في الكتابة إلا بشرط .

الثانية عشرة — ﴿ وَآ تُوهُمْ مِنْ مَالِ اللهِ الَّذِي آتَاكُمْ ﴾ هــذا أمر للسّادة بإعانتهم في مال الشّالة ﴾ إما بأن يعطوهم شيئا مما في أيديهــم ــ أعنى أيدى السادة ـــ أو يحطُّوا عنهم شيئا

من مال الكتابة و قال مالك : يوضع عن المكاتب من آخر كابته . وقد وضع ابن عمر خمسة آلاف من خمسة وثلاثين ألفا ، واستحسن على رضى الله عنه أن يكون ذلك ربع الكتابة ، قال الزهراوي : روى ذلك عن الني صلى الله عليه وسلم ، واستحسن ابن مسعود والحسن بن أبى الحسن ثلثها وقال قتادة : عشرها و ابن جبير : يسقط عنه شيئا ، ولم يحده ؛ وهو قول الشافعي واستحسنه الثورى ، قال الشافعي : والشيء أقل شيء يقع عليه آسم شيء، ويجبر عليه السيد ويحكم به الحاكم على الورثة إن مات السيد ، ورأى مالك رحمه الله تعالى هذا الأمر على الندب، ولم ير لقدر الوضيعة حدّا ، احتج الشافعي بمطلق الأمر في قوله تعالى هذا الأمر على الندب، ولم ير لقدر الوضيعة حدّا ، احتج الشافعي بمطلق الأمر في قوله تعالى : « إن الله يأمر بالعدّل والإحسان وايتاء في القرّبي » وما كان مثله والكتابة غير واجبة ؛ تعالى : « إن الله يأمر بالعدّل والإحسان وايتاء في الشافعي الإيتاء واجبا ، والكتابة غير واجبة ؛ فحل الأصل غير واجب والفرع واجبا ، وهدذا لا نظير له ، فصارت دعوى محضة ، فإن فحد الأصل غير واجب والفرع واجبا ، وهدذا لا نظير له ، فصارت دعوى محضة ، فإن قيل : يكون ذلك كالنكاح لا يجب فإذا انعقد وجبت أحكامه ، منها المتعة و قلنا : عندنا في حديث طويل . وحديث طويل .

قلت : وقد قال الحسن والتَّخَعِى و بُريدة إنما الحطاب بقوله « وآتوهم » للناس أجمعين في أن يتصدقوا على المكاتبين ، وأن يعينوهم في فكاك رقابهم = وقال زيد بن أسلم : إنما الحطاب للولاة بأن يعطوا المكاتبين من مال الصدقة حظهم ؛ وهو الذي تضمّنه قوله تعالى « وفي الرقاب » = وعلى هذين القولين فليس لسيد المكاتب أن يضع شيئا عن مكاتبه ، ودليل هذا أنه لو أراد حطّ شيء من نجوم الكتابة لقال وضَعُوا عنهم كذا ،

الثالثة عشرة — إذا قلنا: إن المراد بالخطاب السادة فرأى عمر بن الخطاب أن يكون ذلك من أقل نجومه ، مبادرةً إلى الخير خوفا ألا يدرك آخرها . ورأى مالك رحمه الله تعمالى وغيره أن يكون الوضع من آخر نجم . وصلة ذلك أنه إذا وضع من أقل نجم ربّما عجز العبد

فرجع هو وماله إلى السيد ، فعادت إليه وَضِيعته وهي شبه الصدقة . وهذا قول عبد الله بن عمر وعلى ، وقال مجاهد ، يترك له من كل نجم ، قال ابن العربى : والأقوى عندى أن يكون في آخرها ؛ لأن الإسقاط أبدا إنما يكون في أخريات الديون .

الرابعة عشرة — المكاتب إذا بيع للعتق رضًا منه بعد الكتابة وقبض بائعه ثمنـه لم يجب عليه أن يعطيه من ثمنه شيئا ، سواء باعه لعتق أو لغير عتق ، وليس ذلك كالسيد يؤدى إليـه مكاتب كتابته فيؤتيه منها ، أو يضع عنه من آخرها تجا أو ما شاء؛ على ما أمر الله به في كتابه ، لأن النبي صلى الله عليه وسـلم لم يأمر موالى بَرِيرة بإعطائها ممـا قبضوا شيئا ، و إن كانوا قد باعوها للعتق .

الخامسة عشرة — اختلفوا في صفة عقد الكتابة ؛ فقال ابن خُو يُزِمَنداد : صفتها أن يقول السيد لعبده كاتبتك على كذا وكذا من المال ، في كذا وكذا نجا، إذا أدّيته فأنت حر ، أو يقول السيد لعبده كاتبتك على كذا وكذا من الإلفاظ؛ أو يقول له أدّ إلى ألفا في عشرة أنجم وأنت حر ، فيقول العبد قد قبلت ونحو ذلك من الإلفاظ؛ في أداها عتق ، وكذلك لو قال العبد كاتبني ، فقال السيد قد فعلت ، أو قد كاتبتك ، قال ابن العربي : وهذا لا يلزم؛ لأن لفظ القرآن لا يقتضيه والحال يشهد له ؛ فإن ذكره فحسن، وإن تركه فهو معلوم لا يحتاج إليه ، ومسائل هذا الباب وفروعه كثيرة ، وقد ذكرنا من أصوله جملة ، فيها لمن اقتصر عليها كفاية ، والله الموفق للهداية .

السادسة عشرة \_ في ميراث المكاتب ؛ واختلف العلماء في ذلك على ثلاثة أقوال : فذهب مالك أن المكاتب إذا هلك وترك ما لا أكثر مما بني عليه من كتابته وله ولد ولدوا في كتابته أوكاتب عليهم ، ورثوا ما بني من المال بعد قضاء كتابته ؛ لأن حكمهم كحكه ، وعليههم السعى فيا بني من كتابته لو لم يخلف مالا ، ولا يعتقون إلا بعتقه ، ولو أدّى عنهم ما رجع بذلك عليهم ؛ لأنهم يعتقون عليه ؛ فهم أولى بميراثه لأنهم مساوون له في جميع حاله ، والقول الثاني \_ أنه يؤدّى عنه من ماله جميع كتابته ، وجعل كأنه قد مات حرا ، و يرثه والقول الثاني \_ أنه يؤدّى عنه من ماله جميع كتابته ، وجعل كأنه قد مات حرا ، و يرثه

والقول الثانى – أنه يؤدّى عنه من ماله جميع كتابته، وجعل كانه قد مات حرا، ويرثه جميع ولده، وسدواء في ذلك من كان حرَّا قبــل موته من ولده ومن كاتب عليهــم أو ولدوا

فى كتابته؛ لأنهم قد استووا فى الحرية كألهم حين تأدّت عنهم كتابتهم و روى هذا القول عن على وابن مسعود، ومن التابعين عن عطاء والحسن وطاوس و إبراهيم، و به قال فقهاء الكوفة سفيان الثورى وأبو حنيفة وأصحابه والحسن بن صالح بن حَى ، و إليه ذهب إسحاق .

والقول الثالث — أن المكاتب إذا مات قبل أن يؤدى جميع كتابته فقد مات عبدا ، وكل ما يخلفه من المال فهو لسيده، ولا يرثه أحد من أولاده، لا الأحرار ولا الذين معه في كتابته ؛ لأنه لما مات قبل أن يؤدى جميع كتابته فقد مات عبدا وماله لسيده، فلا يصح عتقه بعد موته ؛ لأنه محال أن يعتق عبد بعد موته ، وعلى ولده الذين كاتب عليهم أو ولدوا في كتابته أن يسعّوا في باقي الكتابة ، ويسقط عنهم منها قدر حصته ، فإن أدّوا عَتقوا لأنهم كانوا فيها تَبعًا لأبيهم ، و إن لم يؤدوا ذلك رَقُوا . هدا قول الشافعي ، و به قال أحمد بن حنبل ، وهو قول عمر بن الحطاب و زيد بن ثابت وعمر بن عبد العزيز والزهري وقتادة .

قوله تعالى: ﴿ وَلاَ تُنكِرُهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَعَصَّمْنًا ﴾ روى عن جابربن عبد الله وابن عباس رضى الله عنهم أن هاذه الآية نزلت فى عبد الله بن أبّى ، وكانت له جاريتان إحداهما تسمى مُعاذة والأخرى مُسَيْكة ، وكان يُكرههما على الزبى و يضر بهما عليه آبتغاء الأجر وكسب الولد ؛ فشكمًا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية فيه وفيمن فعل فعله من المنافقين ، ومعاذة هذه أم خولة التي جادلت النبي صلى الله عليه وسلم فى زوجها ، وفي صحيح مسلم عن جابر أن جارية لعبد الله بن أبّى يقال لها مُسَيكة وأخرى يقال لها أمّية فكان يُكرههما على الزبى ، فشكمًا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله عن وجل « ولا تُنكرهوا فتياتِكم على البغاء — إلى قوله — غفور رحيم » ،

قوله تعالى: ﴿ إِنْ أَرَدْنَ تَعَصَّنَا ﴾ راجع إلى الفَتيات ، وذلك أن الفتاة إذا أرادت التحصُّن فينئذ يمكن و يتصوّر أن يكون السيد مكرها، و يمكن أن ينهى عن الإكراه ، و إذا كانت الفتاة لا تريد التحصن فلا يتصور أن يقال للسيد لا تكرهها؛ لأن الإكراه لا يتصور فيها وهي مريدة للزنى . فهذا أمر في سادة وفتيات حالهم هذه ، و إلى هذا المعنى أشار ابن العربي

فقال : إنما ذكر الله تعالى إرادة التحصن من المرأة لأن ذلك هو الذي يصوّر الإكراه ؟ فأما إذا كانت عن راغبة في الزني لم يتصوّر إكراه ، فحصّلُوه ، وذهب هذا النظرُ عن كثير من المفسرين ؛ فقال بعضهم قوله : « إن أردن تحصّناً » راجع إلى الأيامي ، قال الزجاج والحسين بن الفضل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ أي وأنكحوا الأيامي والصالحين من عبادكم إن أردن تحصنا ، وقال بعضهم ، هذا الشرط في قوله : « إن أردن » مُلْنَي، ونحو ذلك عن يَضْعُف ، والله الموفق .

قوله تعالى : ﴿ لِتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ أى الشيء الذي تَكْسِبه الأَمَة بفرجها، والولد يُسترق فيباع . وقيل : كان الزانى يفتدِى ولده من المزنى بها بمائة من الإبل يدفعها إلى سيدها .

قوله تعالى ال وَمَنْ يُكُرِهُهُنّ ) أى يقهرهن ، ( فإنَّ اللهَ مِنْ بَعْدِ إِكْراهِهِنَّ عَفُورً ) لهن الله وابن جبير « لهن غفور » بزيادة لهن ، وقد مضى الكلام في الإكراه في « النحل » والحمد لله ، ثم عدّد تعالى على المؤمنين نعمه فيما أنزل إليهم من الآيات المنيرات، وفيها ضرب لهم من أمثال الماضين من الأمم ليقع التحفظ محما وقع أولئك فيه .

قوله تعالى : ٱللَّهُ نُورُ ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضِ مَشَلُ نُورِهِ عَلَيْسُكُوةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ٱلْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ ٱلزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كُوْكُبُ دُرِّيُّ يُوقَدُ مِن شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَنْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيَّءُ وَلَوْ لَدْ تَمْسُسُهُ نَازٌ نُورُ عَلَى نُورِ يَهْدِى ٱللّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَآءٌ وَيَضْرِبُ اللّهُ ٱلْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَٱللّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ رَثِي

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ۱۰ ص ۱۸۰ وما بعدها .

النور في كلام العرب: الأضـواء المدركة بالبصر، وآستعمل مجـازا فيما صح من المعانى ولاح؛ فيقال منه: كلام له نور ، ومنه: الكتاب المنير، ومنه قول الشاعر:

نسب كأن عليـــه من شمس الضحا \* نورا ومن فــــلق الصباح عمــودا والناس يقولون : فلان نور البلد ، وشمس العصر وقمره = قال :

(۱) \* فإنك شمس والمــــلوك كواكبٌ \*

وقال آخـــر:

هلا خصصت من البلاد بمقصد \* قَــرَ القبائل خالدَ بن يزيد وقال آخـــر:

إذا سار عبد الله من مَرْوَ ليلةً ﴿ فقد سار منها نورها و جمالها

فيجوز أن يقال: لله تعالى نور، من جهة المدح لأنه أوجد الأشياء، ونورُ جميع الأشياء منه ابتداؤها وعنه صدورها، وهو سبحانه ليس من الأضواء المدركة جلّ وتعالى عما يقول الظالمون عُلُواً كبيرا، وقد قال هشام الجوالق وطائفة من الجُسَمة: هدو نور لاكالأنوار، وجسم لاكالأجسام وهدذا كله محال على الله تعالى عقلا ونقد على ما يعرف في موضعه من علم الكلام عثم إن قولهم متناقض ؛ فإن قولهم جسم أو نور حكم عايده بحقيقة ذلك ، وقدولهم لاكالأنوار ولاكالأجسام نفي لما أثبتوه من الجسمية والنور؛ وذلك متناقض، وتحقيقه في علم الكلام ، والذي أوقعهم في ذلك ظواهر اتبعوها منها هذه الآية ، وقوله عليه السلام إذا قام من الليل يتهجد: "واللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض"، وقال عليه السلام وقد سئل : هل رأيت ربّك ؟ فقال " رأيت نورا " ، إلى غير ذلك من الأحاديث ،

وآختلف العلماء فى تأويل هذه الآية؛ فقيل : المعنى أى به وبقدرته أنارت أضواؤها، واستقامت أمورها، وقامت مصنوعاتها ، فالكلام على التقريب للذهن؛ كما يقال : الملك نور أهل البلد؛ أى به قِوام أمرها وصلاحُ جملتها؛ لِحَرَيان أموره على سنن السّداد ، فهو فى الملك

<sup>(</sup>۱) هذا صدر بیت النابغة الذبیانی من قصیدة یمدح بها النعان • و بجزه : • اذا طلعت لم یبد منهن کوکب \*

مجاز الوجودات وخلق الله حقيقة محضة ؛ إذ هو الذي أبدع الموجودات وخلق العقل نورًا هاديا؛ لأن ظهور الموجود به حصل كما حصل بالضّوء ظهور المبصّرات، تبارك الله تعالى لا ربّ غيره ، قال معناه مجاهد والزهري وغيرهما ، قال ابن عرفة : أي منوّر السموات والأرض ، وكذا قال الضحاك والتُورَظي ، كما يقولون : فلان غياثنا ؛ أي مغيثنا ، وفلان زادي ؛ أي منوّدي ، قال جرير :

وأنت لنا نور وغَيْث وعصْمة \* ونبْتُ لمن يرجو نَــداك وريقُ أى ذو وَرَق ، وقال مجاهد : مدبّر الأمور فى السموات والأرض ، أبَى " بن كعب والحسن وأبو العالية : مزيّن السموات بالشمس والقمر والنجوم ، ومزيّنُ الأرض بالأنبياء والعلماء والمؤمنين - وقال ابن عباس وأنس : المعنى الله هادى أهــل السموات والأرض - والأول

أعتم للعانى وأصح مع التأويل .

قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ نُورِهِ ﴾ أى صفة دلائله التي يقذفها في قلب المؤمن ؛ والدلائل تسمى نورا ، وقد سمّى الله تعالى كتابه نُورًا فقال : « وأنزلنا إليكم نورا ميينا » وسمى نبيه نورا فقال : « قد جاءكم مِن اللهِ نُورُ وكتابُ مبين » ، وهذا لأن الحكتاب يهدى و يبين ، وكذلك الرسول ، ووجه الإضافة إلى الله تعالى أنه مثبت الدلالة ومبينها وواضعها ، وتحتمل الآية معنى آخر ليس فيه مقابلة جزء من المثال بجزء من المثل به ، بل وقع التشبيه فيه جملة بجملة ، وذلك أن يريد مثل نور الله الذي هو هداه و إتقانه صنعة كل غلوق و براهينه الساطعة على وذلك أن يريد مثل نور الله الذي هو هداه و إتقانه صنعة كل غلوق و براهينه الساطعة على المخلة ، كهذه الجملة من النور الذي ليخذونه أنتم على هذه الصفة ، التي هي أبلغ صفات النور الذي بين أيدى الناس ؛ فمثل نور الله في الوضوح كهذا الذي هو منتها كم أيها البشر ، والمشكاة : الكوّة في الحائط غير النافذة ؛ قاله ابن جبير وجمهور المفسرين ، وهي أجمع للضوء ، والمصباح فيها أكثر إنارة منه في غيرها ، وأصلها الوعاء يجعل فيه الشيء ، والمشكاة وعاء من أدّم كالدَّاؤ يبرد فيها الماء ، وهو على وزن مفعلة كالمقراة والمصفاة ، قال الشاعر :

<sup>(</sup>١) آية ١٧٤ سورة النساء. (٢) آية ١٥ سورة المائدة. (٣) المقراة: القصعة التي يقرى الضيف فها -

(١)
 كأن عَيْنيه مشكاتان في حجر \* قيضا اقتياضا بأطراف المناقير

وقيل: المِشْكاة عمود القنديل الذي فيه الفتيلة ، وقال مجاهد: هي القنديل ، وقال « في زجاجة » لأنه جسم شفاف ، والمصباح فيه أنور منه في غيرالزجاج ، والمصباح : الفتيل بناره ، ﴿ كَأَنَّهَا كُو كُبُ دُرِّيُ ﴾ أي في الإنارة والضوء ، وذلك يحتمل معنيين : إما أن يريد أنها بالمصباح كذلك ، وإما أن يريد أنها في نفسها لصفائها وجودة جوهرها كذلك ، وهذا التأويل أبلغ في التعاون على النور ، قال الضحاك : الكوكب الدُّرِي هو الزَّهَرة ،

قوله تعالى : ﴿ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ ﴾ أى من زيت شجرة ، فحذف المضاف . والمباركة المُنَاّة ، والزيتون من أعظم الثمار نَماء، والرمانكذلك . والمعسان يقتضى ذلك . وقول أبى طالب يرثى مسافر بن أبى عمرو بن أميّة بن عبد شمس :

ليتَ شِعْرِى مسافِرَ بن أبى عم<u>\*</u>رو وليتُ يقولها المحزوتُ بورك الميْت الغـريب كما بُو \* رِك نبــــعُ الرمان والزيتــونُ

وقيل : من بركتهما أن أغصانهما تُورق من أسفلها الى أعلاها . وقال ابن عباس : في الزيتونة منافع ، يُسرج بالزيت ، وهـو إدام ودهان ودباغ ، و وقود يوقد بحطبه وتُفله ، وليس فيه شيء إلا وفيه منفعة ، حتى الرَّماد يغسل به الأُبْرِيسَم ، وهي أول شجرة نبتت في الدنيا ، وأول شجرة نبتت بعد الطوفان ، وتنبت في منازل الأنبياء والأرض المقدسة ، ودعا لها سبعون نبيًّ بالبركة ؛ منهم إبراهيم ، ومنهم مجد صلى الله عليه وسلم فإنه قال : وو اللَّهُمّ بارك في الزيت والزيتون " . قاله مرتين ،

قوله تعمالى : ﴿ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ ﴾ اختلف العلماء فى قوله تعمالى ﴿ لَا شَرِقِيَّةٍ وَلا غَرْبِيةٍ ﴾ ولا غَرْبِيةٍ » فقال ابن عباس وعكرمة وقتادة وغيرهم : الشرقية التي تصيبها الشمس إذا شَرَقت

<sup>(</sup>۱) ورد هذا البیت بروایة اخری فی کتاب الصناعتین لأبی هلال العسکری وقد نسبه لأبی زبید ، والروایة فیه ، کأنّ عینیه فی وَقْبَین من حجر \* قیضا ... ... ... الخ

والوَقْب 1 نقرة فى الصخرة يجتمع فيها الماء . وقيضا : شقتا . والمنساقير : واحده منقار، وهى حديدة كالفأس ينقربها الحجروغيره . (٢) هكذا وردت هذه الكلمة فى بعض نسخ الأصل وفى بعضها ، «والمعنيان يقتضى» ولعلها « والمعنى يقتضى » . (٣) الإبريسم : معترب، وفيه ثلاث لغات، وهو الحرير .

ولا تصيبها إذا غَرَبت؛ لأن لها سترا ، والغربية عكسها؛ أى أنها شجرة في صحراء ومنكشف من الأرض لا يواريها عن الشمس شيء وهو أجود لزَيْها \* فليست خالصة للشرق فتسمَّى شرقية ولا للغرب فتسمَّى غربيّة ، بل هي شرقية غربية ، وقال الطبرى عن ابن عباس ، انها شجرة في دَوْحة قد أحاطت بها ؛ فهي غير منكشفة من جهة الشرق ولا من جهة الغرب ، قال ابن عطية : وهذا قول لا يصح عن ابن عباس ؛ لأن العرة التي بهذه الصفة يفسد جناها ، وذلك مشاهد في الوجود ، وقال الحسن : ليست هذه الشجرة من شجر الدنيا ، وإنما هو مَثَل ضربه الله تعالى لنوره ، ولو كانت في الدنيا لكانت إمّا شرقية و إمّا غربية = الثعلمية : وقد أفصح القرآن بأنها من شجر الدنيا ؛ لأنها بدل من الشجرة ، فقال \* زيتونة » - وقال ابن زيد : إنها من شجر الشأم ؛ فإن شجر الشأم لا شرق ولا غربية ، وشجر الشأم هو أفضل الشجر ، وهي الأرض المباركة ، و « شرقية » نعت لـ « زيتونة » و « لا » ليست تحول بين النعت والمنعوت ، «ولا غربية» عطف عليه .

أيضًا والضحاك : هو عائد على المؤمنين - وفي قراءة أُبّي « مثل نور المؤمنين » - وروى أن في قراءته « مثل نور المؤمن » • وروى أن فيها « مثل نور من آمن به » • وقال الحسن : هو عائد على القرآن والإيمان . قال مكِّي : وعلى هذه الأقوال يوقف على قوله « والأرض » • قال ابن عطية : وهذه الأقوال فيها عود الضمير على من لم يجو له ذكر، وفيها مقابلة جزء من المثال بجزء من المثَّل؛ فعلى من قال : المثَّل به مجد صلى الله عليه وسلم، وهو قول كُمْب الحبرُ؛ فرسول الله صلى الله عليه وسلم هو المشكاة أو صدره ، والمصباح هو النبؤة وما يتصل بها من يمله وهداه، والزجاجة قلبسه، والشجرة المباركة هي الوحي، والملائكة رسل الله إليه وسببه المتصل به ، والزيت هو الحجج والبراهين والآيات التي تضمُّمها الوَحْي . ومن قال : المثلُّ به المؤمن، وهو قول أبيَّ ؛ فالمشكاة صدره، والمصباح الإيمان والعلم، والزجاجة قلبه، وزيتها هو الحجج والحكمة التي تضمُّنها . قال أُبَّى : فهو على أحسن الحــال يمشي في الناس كالرجل الحيّ يمشي في قبور الأموات . ومن قال : إن المثّل به هو القرآن والإيمان؛ فتقدير الكلام: مثل نوره الذي هو الإيمان في صدر المؤمن في قلبه كشكاة؛ أي كهذه الجملة . وهذا القول ليس في مقابلة التشبيه كالأولين؛ لأن المشكاة ليست تقابل الإيمان. وقالت طائفة : الضمير في «نوره» عائد على الله تعالى . وهذا قول ابن عباس فيما ذكر الثعلي والمساوَّردِي والمهدوي » وقد تقدّم معناه . ولا يوقف على هذا القول على «الأرض» . قال المهدوى": الهاء لله عن وجل ؛ والتقدير : الله هادى أهل السموات والأرض، مَثَلَ هداه في قلوب المؤمنين كمشْكاة؛ وروى ذلك عن ابن عباس . وكذلك قال زيد بن أسلم، والحسن : إن الهاء لله عن وجل . وكان أَبَى وابن مسعود يقرأانها «مثلُ نُوره في قلب المؤمن كمشكاة» • قال مجد بن على الترمذي : فأما غيرهما فلم يقرأها في التنزيل هكذا، وقد وافقهما في التأويل أن ذلك نوره في قلب المؤمن، وتصديقه في آية أخرى يقول « أَفَيَنْ شَرَحَ اللهُ صَــدْرَهُ للْاسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُودِ مِنْ رَبِّهِ » • وآعتلَ الأقلون بأن قالوا: لا يجوز أن يكون الهاء لله عن وجل؛ لأن الله عن وجل لا حدّ (١) الحبر (بالفتح والكسر) : العالم ذميا كان أو مسلما - وكعب الحسير (بالكسر) : منسوب الى الحبر الذي

<sup>(</sup>۱) الحبر (بالفتح والكسر) : العالم ذمياكان أو مسلما - وكعب الحـــبر (بالكسر) : منسوب الى الحبر الذي يُكتب به ؛ لأنه صاحب كتب · (٢) في ابن عطية : «من علمه» · (٣) آية ٢٢ سورة الزمر ·

لنوره . وأمال الكسابيّ فيما روي عنه أبو عمر الدُّوريّ الألف من «مشكاة» وكسر الكاف التي قبلها . وقرأ نصر بن عاصم « زَجاجة » بفتح الزاى و « الزَّجاجة »كذلك ، وهي لغـــة . وقرأ ابن عامر وحفص عن عاصم « درّى" » بضم الدال وشد الياء ، ولهذه القراءة وجهان : إمّا أن ينسب الكوكب إلى الدُّرّ لبياضه وصفائه ، وإمّا أن يكون أصله دُرِّيء مهموز ، فُعِّيل من الدُّرء وهو الدفع، وخُفَّفت الهمزة . ويقال للنجوم العظام التي لا تعرف أسماؤها : الدَّراري، بغير همز؛ فلعلُّهم خَفَّفُوا الهمزة، والأصل من الدُّرء الذي هُو الدُّفع . وقرأ حمزة وأبو بكرعن عاصم «دُرّىء» بالهمز والمد، وهو فُعِّيل من الدَّرء؛ بمعنى أنها يدفع بعضُها بعضا، وقرأ الكسائى وأبو عمرو « درّىء » بكسر الدال والهمز مر. الدرء والدفع ؛ مشـل السُّكير والفسِّيق ، قال سيبو يه ، أي يدفع بعض ضوئه بعضا من لمعانه . قال النحاس : وضعَّف أبو عبيد قراءة أبي عمرو والكسائي تضعيفا شديدا ، لأنه تأوِّلها من درأت أي دفعت؛ أي كوكب يجرى من الأفق إلى الأفق . وإذا كان التأويل على ما تأوله لم يكن في الكلام فائدة ، ولا كان لهذا الكوكب منية على أكثر الكواكب ؛ ألا ترى أنه لا يقال جاءني إنسان من بنى آدم . ولا ينبغى أن يتأوّل لمثل أبي عمرو والكسابى مع علمهما وجلالتهما هـــذا التأويل البعيد ، ولكن التأويل لها على ما روى عن محمد بن يزيد أن معناهما في ذلك : كوكب مندفع بالنور ؛ كما يقال: اندرأ الحريق أي اندفع . وهذا تأويل صحيح لهذه القراءة . وحكى سعيد بن مَسْعدة أنه يقال : درأ الكوكب بضوئه إذا آمتد ضوءه وعلا ، وقال الجوهري في الصَّحاح : ودراً علينا فلان يدرأ دروءًا أي طلع مفاجأة . ومنه كوكب درّىء، على فعَّيل؛ مثل سكير وإحمير؛ لشدّة توقده وتلألئه. وقد درأ الكوكب دروءا. قال أبو عمرو بن العلاء: سألت رجلا من سعد بن بكرمن أهل ذات عِنْ فقلت: هذا الكوكب الضخم ما تُسمُّونه؟ قال : الدِّرىء، وكان من أفصح الناس . قال النحاس ، فأما قراءة حمزة فأهل اللغة جميعا قالوا : هي لحن لا تجوز ، لأنه ليس في كلام العرب آسم على فُعِّيل . وقد اعترض أبو عبيد في هذا فاحتج لحمزة فقال: ليس هو فُمِّيل و إنما هو فُمُّول، مثل سبوح، أبدل من الواو ياء؟ كما قالوا : عُتى . قال أبو جعـ فر النجاس : وهـــذا الاعتراض والاحتجاج من أعظم الغلط

وأشدّه؛ لأن هذا لا يجوز أثْبَتَّة، ولو جاز ما قال لقيل في سُبُّوح سُبِّيح، وهذا لا يقوله أحد، وليس عُتى من هذا، والفرق بينهما واضح بَيّن؛ لأنه ليس يخلو عُتى من إحدى جهتين: إما أن يكون جمع عات فيكون البدل فيه لازما ، لأن الجمع باب تغيير، والواو لا تكون طرفا في الأسماء وقبلها ضمة ، فلما كان قبــل هذه ساكن وقبل الساكن ضمة والساكن ليس بحاجز حصين أبدل من الضمة كسرة فقلبت الواوياء . وإن كان عُتي واحدا كان بالواو أوْلى ، وجاز قلبها لأنها طرف ، والواو في فُعول ليست طرفا فلا يجوز قلبها - قال الجوهـرى : قال أبو عبيد إن ضممت الدال قلت دُرِّي"، يكون منسوبا إلى الدر، على فُعْليِّ ولم تهمزه لأنه ليس فى كلام العرب فُعيل . ومن همزه من القراء فإنما أراد فُعُولًا مثل سُبُّوح فاستثقل فردّ بعضه إلى الكسر . وحكى الأخفش عن بعضهم « دَرِّيء » من درأتُه ، وهمزها وجعلها على فَعيِّـــل مفتوحة الأوّل . قال . وذلك من تلا لئه . قال الثعلميّ : وقرأ سعيد بن المسيب وأبو رَجاء ■ دَرّىء » بفتح الدال مهموزا . قال أبو حاتم : هذا خطأ لأنه ليس في الكلام فَعَيل؛ فإن صح عنهما فهما حجة . ﴿ يُوقَــُدُ ﴾ قرأ شيبة ونافع وأيوب وسلام وآبن عامر وأهــل الشام وحفص « يوقــد » بيــاء مضمومة وتخفيف القاف وضم الدال - وقرأ الحسن والسُّلَميُّ وأبو جعفر وأبو عمرو بن العــلاء البصرى « تَوَقّد » مفتوحة الحروف كلها مشدّدة القاف، واختارها أبو حاتم وأبو عبيــد . قال النحاس : وهاتان القراءتان متقاربتان ؟ لأنهما جميعا للصباح ، وهو أشبه بهـــذا الوصف ؛ لأنه الذي ينيرو يضيء ، و إنمـــا الزجاجة وعاء له . و « تَوَقَّدَ » فعل ماض من تَوَقّد يتوقّد ، و يُوقّد فعل مستقبل من أوقد يُوقَد . وقرأ نصر ابن عاصم « تَوَقَّدَ » والأصل على قراءته نتوقد حذف إحدى التاءين لأن الأخرى تدل عليها « وقرأ الكوفيون « تُوقّد » بالتاء يعنور. الزجاجة . فهاتان القراءتان على تأنيث الزجاجة -﴿ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيّةٍ وَلَا غَرْبِيّةٍ ﴾ تقدم القول فيه ﴿ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْلَمَ تُمْسَسُهُ نَارُ نُورٌ عَلَى نُورٍ ﴾ على تأنيث النار . وزعم أبو عبيد أنه لا يعرف إلا هــذه القراءة . وحكى أبو حاتم أن السُّدِّى روى عن أبي مالك عن آبن عباس أنه قرأ « وَآوْ لم يمسسه نار » بالياء . قال مجمد بن يزيد : التذكير على أنه تأنيث غير حقيقي ، وكذا سبيل المؤنث عنـــده .

وقال آن عمر: المشكاة جَوْف مجمد صلى الله عليه وسلم، والزجاجة قلبه، والمصباح النور الذي جعله الله تعالى في قلبه يوقد من شجرة مباركة؛ أي أن أصله من إبراهيم وهو شجرته ؛ فأوقد محمد بن كعب : المشكاة إبراهيم ، والزجاجة إسماعيل ، والمصباح محمد صلوات الله عليهـم أجمعين؛ سمّاه الله تعالى مصباحا كما سماه سراجا فقال ، «وَداعيّا إلى الله بإذنه وسرّاجًا مُنيًّا» يوقد من شجرة مباركة وهي آدم عليه السلام ، بُورك في نســله وكَثَرُ منه الأنبياء والأولياء . وقيل ١ هي إبراهيم عليــه السلام ، سمّاه الله تعــالي مباركا لأن أكثر الأنبياء كانوا من صَلْبه . ﴿ لَا شَرْقِيَّةِ وَلَا غَرْبِيَّةٍ ﴾ أى لم يكن يهوديًّا ولا نصرانيا و إنماكان حَنيفًا مسلما . و إنمــا قال ذلك لأن اليهود تصلَّى قِبَل المغرب والنصارى تصلَّى قبل المشرق . ﴿ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضيءُ ﴾ أى يكاد محاسن مجد صلى الله عليه وسلم تظهر للناس قبل أن أوحى الله تعالى إليه . ﴿ نُورًا عَلَى نُورٍ ﴾ نَيٌّ من نَسْل نبي . وقال الضحاك : شــبه عبد المطلب بالمِشكاة وعبد الله بالزجاجة والنبيّ صلى الله عليه وسلم بالمصباح كان في قلبهما ، فورث النبوّة من إبراهيم . ﴿ مِن شَجَرَة ﴾ أي شجرة التُّقَ والرضوان وعشيرة الهدى والإيمان، شجرة أصلها نبوّة، وفرعها مروءة، وأغصانها تنزيل، وورقها تأويل، وخدمها جبريل وميكائيل - قال القاضي أبو بكر آبن العربي : ومن غريب الأمر أن بعض الفقهاء قال إن هذا مَثَل ضربه الله تعالى لإبراهم ومجمد ولعبد المطلب وابنــه عبد الله ؛ فالمشكاة هي الكوّة بلغــة الحبشة ، فشبَّه عبد المطلب بالمشكاة فيها القنديل وهو الزجاجة ، وشبَّه عبد الله بالقنديل وهو الزجاجة ؛ ومحمد كالمصباح يعني من أصلابهما ، وكأنه كوكب دُرِّيٌّ وهو المشتَرى « يوقد من شجرة مباركة . يعني إرثُ النبوّة من إبراهم عليه السلام هو الشجرة المباركة، يعنى حنيفيّة لاشرقيّة ولا غربية، لايهودية ولا نصرانية . « يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار » يقول : يكاد إبراهيم يتكلم بالوحى من قبل أن يوحَى إليه . « نُورٌ على نور » إبراهيم ثم مجد صلى الله عليه وسلم . قال القاضى : وهذا كله عدول عن الظاهر، وليس يمتنع في التمثيّل أن يتوسع المرء فيه .

مَثَلَ ضربه الله تعالى لنوره ، ولا يمكن أن يضرب لنوره المعظم مثلا تنبيها لخلقه إلا ببعض خلقه، لأن الخلق لقصورهم لا يفهمون إلا بأنفسهم ومن أنفسهم، وأو لا ذلك ما عرف الله إِلَّا الله وحده ، قاله آبن العربي . قال آبن عباس : هذا مَثَل نور الله وهُداه في قلب المؤمن كما يكاد الزيت الصافي يضيء قبل أن تمسه النار، فإن مسَّته النار زاد ضوءه، كذلك قلب المؤمن يكاد يعمل بالهدى قبل أن يأتيه العلم، فإذا جاءه العلم زاده هُدَّى على هدَّى ونو را على نور ؛ كقول إبراهيم من قبل أن تجيئه المعرفة : « هذا رَبِّي » ، من قبل أن يخبره أحد أن له رَبًّا ؛ فلما أخبره الله أنه ربَّه زاد هُدِّي، فقال له رَبُّه : «أَسْلُمْ قال أسلمتُ لرب العالمين» - ومن قال إن هذا مَثَل للقرآن في قلب المؤمن قال : كما أن هذا المصباح يستضاء به ولا ينقص فكذلك القرآن يُهتـدّى به ولا ينقص ؛ فالمصباح القرآن ، والزجاجة قلب المؤمن ، والمشكاة لسانه وفهمه، والشجرة المباركة شجرة الوحى . ﴿ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيء وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ﴾ تكاد حجج القرآن نَشْضِيح ولو لم يقرأ • ﴿ نُورٌ عَلَى نُورٍ ﴾ يعني أن القرآن نور من الله تعالى لخلقه، مع ما أقام لهم من الدلائل والإعلام قبل نزول القرآن ، فآزدادوا بذلك نوراً على نو ر . ثم أخبر أن هذا النور المذكور عزيز، وأنه لا يناله إلا من أراد الله هداه فقال : ﴿ يَهْدَى اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَ يَضْرِبُ اللَّهُ ٱلْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ ﴾ أي يبيِّن الأشباه تقريبا إلى الأفهام . ﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلْمُ ﴾ أى بالمهدى" والضَّال . وروى عن آبن عباس أن اليهود قالوا : يا محـــد ، كيف يَخْلُص نور الله تعالى من دون السماء؛ فضرب الله تعالى ذلك مثلا لنوره .

قوله تعالى : فِي بُيُوتٍ أَذِنَ ٱللَّهُ أَن تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا ٱشْمُـهُو يُسَيِّحُ لَهُو فِيهَا بِٱلْغُدُوِّ وَٱلْأَصَالِ ﴿ رَجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تَجَدَرَةٌ وَلَا بَيْعُ عَن لَهُ فِيهَا بِٱلْغُدُوِّ وَٱلْأَصَالِ ﴿ رَجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تَجَدَرَةٌ وَلَا بَيْعُ عَن ذِحْرِ ٱللّهَ وَإِقَامِ ٱلصَّلَوةِ وَإِيتَ وَ ٱلزَّكُوةِ يَخَافُونَ يَوْمًا لَتَقَلَّبُ فِيهِ فِي ذِحْرِ ٱللّهُ وَيَعْمَلُوا وَيَزِيدَهُم مِن اللّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِن فَضْلُهِ وَ اللّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَآءُ بِغَيْرِ حِسَابِ ﴿ اللّهُ اللّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَآءُ بِغَيْرِ حِسَابِ ﴿ إِنّ

قوله تعالى: ﴿ فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالغُدُوِّ والْآصَالِ. رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللهِ وَ إِقَامِ الصَّلاةِ وَ إِيَّاءِ الزَّكَاةِ ﴾ فيه تسع عشرة مسألة : الأولى – قوله تعالى: ﴿ فِي بُيُوتِ أَذِنَ اللهَ أَنْ تُرْفَعَ ﴾ الباء في « بيوت » تضم وتكسر؛ وقد تقدُّم ، واختلف في الفاء من قوله « في » فقيل : هي متعلقة بـ « مصباح » ، وقيل : بـ «يسبح له»؛ فعلى هذا التأويل يوقف على « علم » . قال ابن الأنبارى: سمعت أبا العباس يقول هو حال للصباح والزجاجة والكوكب؛ كأنه قال وهي في بيوت. وقال الترمذي الحكم مجمد بن على : « فى بيوت » منفصل، كأنه يقول : الله فى بيوت أذن الله أن تُرفع؛ و بذلك جاءت الأخبار أنه " من جلس في المسجد فإنه يجالس ربّه". وكذا ما جاء في الخبر فها يحكي عن التوراة ود أن المؤمن إذا مشي إلى المسـجد قال الله تبارك اسمه عبــدى زارني وعلى قراه ولن أرضى له قرَّى دون الجنة " . قال ابن الأنبارى : إن جعلت « في » متعلقة بـ «يسبِّح » أو رافعـــة للرجال حَسُن الوقف على قـــوله « والله بكل شيء عليم » . وقال الرُّمَّا نِي : هي متعلقة بـ « يبوقد » وعليــه فلا يوقف على « علم » . فإن قيل : فما الوجه إذا كان البيوت متعلقة بـ « يبوقد » في توحيــ المصباح والمشكاة و جمع البيوت ، ولا يكون مشكاة واحدة إلا في بيت واحد . قيل : هذا من الخطاب المتلوِّن الذي يفتح بالتوحيد ويختم بالجمع؛ كقوله تعالى : يأيها النَّنيُّ إذا طَلَّقتم النساء » ونحوه · وقيل : رجع إلى كل واحد من البيوت · وقيل : هو كقوله تعالى : « وَجَعل الْقَمَرَ فيهنَّ نُورًا » و إنمـا هو فى واحدة منها . واختلف الناس في البيوت هنا على خمسة أقوال : الأَوِّل – أنها المساجد المخصوصة لله تعالى بالعبادة، وأنها تضيء لأهــل السهاء كما تضيء النجوم لأهــل الأرض؛ قاله ابن عباس ومجاهــد والحسن. الشانى – هي بيوت بيت المقدس؛ عن الحسن أيضا . الشالث – بيوت النبيّ صلى الله عليــه وسلم؛ عن مجاهــد أيضا . الرابع ــ هي البيوت كلُّها؛ قاله عكرمة . وقوله « يُسَبُّحُ له فيهــا بالْغُدُوِّ والاصال » يقوّى أنها المساجد . وقول خامس – أنها المساجد الأربعــة التي

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٢ ص ٣٤٦ طبعة ثانية .

لم يبنها إلا نبى : الكعبة و بيت أريحًا ومسجد المدينة ومسجد قُبَاء؛ قاله ابن بُريدة • وقــد تقدّم ذلك في « براء » •

قلت \_ الأظهر القول الأوّل ؛ لما رواه أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : و من أحب الله عن وجل فليحبني ومن أحبى فليحبّ أصحابي ومن أحب القرآن ومن أحب القرآن فليُحِبّ المساجد فإنها أفنية الله أبنيته أذن الله في رفعها و بارك فيها ميمونة ميمون أهلها محفوظة محفوظ أهلها هم في صلاتهم والله عن وجل في حوائجهم هم في مساجدهم والله من ورائهم ...

الثانيــة - قوله تعالى: ﴿ أَذِنَ اللهُ أَنْ تُرْفَعَ ﴾ « أذِن » معناه أمر وقضى، وحقيقة الإذن العلم والتمكين دون حظر؛ فإن اقترن بذلك أمر و إنفاذ كان أقوى، و « ترفع » قيل ، معناه تُبنّى وتُعلى ؛ قاله مجاهد وعكرمة، ومنه قوله تعالى : • و إذ يَرْفَعُ إُبرَاهِيمُ الْقَواعِدَ مِن البيت » وقال صلى الله عليه وسلم : ومن بني مسجدا من ماله بني الله له بيتا في الجنهة ، وفي هذا المعنى أحاديث كثيرة تحض على بنيان المساجد ، وقال الحسن البصرى وغيره : معنى « ترفع » تعظم ، و يرفع شأنها ، وتطهر من الأنجاس والأقهذار ؛ ففي الحديث و أن المسجد ليَـنْزَوِي من النجاسة كما ينزوى الجلد من النار » ، وروى ابن ماجه في سننه عن أبي سعيد الحُـدْدِي قال من النجاسة كما ينذوى الجلد من النار » ، وروى ابن ماجه في سننه عن أبي سعيد الحُـدُدِي قال وروى عن عائشة قالت : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نتخذ المساجد في الدور ورقى عن عائشة قالت : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نتخذ المساجد في الدور وأن تطهر وتطيّب ،

الثالثــة ــ إذا قلنا: إن المراد بنيانها فهل تزيّن وتنقش؟ اختلف فى ذلك ؛ فكرهه قوم وأباحه آخرون . فروى حماد بن سلمة عن أيوب عن أبى قِلَابة عن أنس وقتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : وو لا تقوم الساعة حتى نتباهى الناس فى المساجد ، أخرجه أبو داود . وفى البخارى ــ وقال أنس : وويتباهون بها ثم لا يَعْمُرونها إلا قليلا ، وقال

<sup>(</sup>۱) راجع جد ۸ ص ۲۶۰

ابن عباس : كُتَرَخْوِفَتْهَا كَمَا زَخْرَفْتِ اليهود والنصارى ، وروى الترمذي الحكيم أبو عبد الله في نوادر الأصول من حديث أبى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو إذا زخوفتم مساجدكم وحليتم مصاحفكم فالدّبار عليكم " ، احتجّ من أباح ذلك بأن فيسه تعظيم المساجد والله تعالى أمر بتعظيمها في قوله « في بيوت أذن الله أن تُرْفَعَ » يعني تعظم - وروى عن عثمان أنه بني مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالسّاج وحسّنه ، قال أبو حنيفة : لا بأس بنقش المساجد بماء الذهب، وروى عن عمر بن عبد العزيز أنه نقش مسجد النبي صلى الله عليه وسلم و بالغ في عمارته وتزيينه ، وذلك في زمن ولايته قبل خلافته ، ولم ينكر عليه أحد ذلك وذكر أن الوليد بن عبد الملك أنفق في عمارة مسجد دمشق وفي تزيينه مثل خراج الشأم ثلاث مرات ، وروى أن سليان بن داود عليهما السلام بني مسجد بيت المقدس و بالغ في تزيينه مرات ، وروى أن سليان بن داود عليهما السلام بني مسجد بيت المقدس و بالغ في تزيينه مرات ، وروى أن سليان بن داود عليهما السلام بني مسجد بيت المقدس و بالغ في تزيينه مرات ، وروى أن سليان بن داود عليهما السلام بني مسجد بيت المقدس و بالغ في تزيينه مرات ، وروى أن سليان بن داود عليهما السلام بني مسجد بيت المقدس و بالغ في تزيينه مرات ، وروى أن سليان بن داود عليهما السلام بني مسجد بيت المقدس و بالغ في تزيينه مرات .

الرابعــة \_ ومما تصان عنه المساجد وتنزه عنه الرواح الكريمة والأقوال السيئة وغير ذلك على ما نبيّنه؛ وذلك من تعظيمها . وقـد صح من حديث ابن عمـر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في غَنْوة تَبُوك : ومن أكل من هذه الشجرة \_ يعنى التّهوم \_ فلا يأتيّن المساجد". وفي حديث جابر بن عبد الله عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : ومن أكل من هذه البقلة النّهوم "وقال مرة: ومن أكل البصل والثوم والكرّ الث فلا يقر بنّ مسجدنا فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم "، وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه في خطبته : هم إنكم أيها الناس تأكلون شجرتين ولا أراهما إلا خبيثتين، هـذا البصل والنّوم، لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وجد ريحهما من رجل في المسجد أمّر به فأخر ج إلى البقيع، فمن أكلهما فَدُيمُهما طبخا ، خرّجه مسلم في صحيحه ، قال العلماء : و إذا كانت العلمة في إخراجه من المسجد أنه يُتأذّى به ففي القياس أن كل من تأذى به جيرانه في المسجد بأن يكون ذريب من المسجد أنه يُتأذّى به ففي القياس أن كل من تأذى به جيرانه في المسجد بأن يكون ذريب المسان سفيها عليهم ، أوكان ذا رائحة قبيحة لا تربيمه لسوء صناعته ، أو عاهة مؤذية كالجذام المسان سفيها عليهم ، أوكان ذا رائحة قبيحة لا تربيمه لسوء صناعته ، أو عاهة مؤذية كالجذام

<sup>(</sup>١) الساج ، شجر يعظم جدا، لا ينبت إلا ببلاد الهند، وخشبه أســود رزين، لا تكاد الأرض تبليــه .

<sup>(</sup>۲) أي لا تفارقه .

وشبهه ، وكل ما يتأذى به الناس كان لهم إخراجه ما كانت العلم موجودة فيه حتى تزول ، وكذلك يجتنب مجتمع الناس حيث كان لصلاة أو غيرها كمجالس العلم والولائم وما أشبهها ، من أكل الثّوم وما في معناه ، مماله رامحة كريهة تؤذى الناس ، ولذلك جمع بين البصل والثوم والكراث ، وأخبر أن ذلك مما يتأذى به ، قال أبو عمر بن عبد البر : وقد شاهدت شيخنا أبا عمر أحمد بن عبد الملك بن هشأم رحمه الله أفتى في رجل شكاه جيرانه وآتفقوا عليه أنه يؤذيهم في المسجد بلسانه ويده فشُو ور فيه ؛ فأفتى بإخراجه من المسجد و إبعاده عنه ، وألا يشاهد معهم الصلاة ؛ إذ لا سبيل مع جنونه واستطالته إلى السلامة منه ، فذا كرته يوما أمره وطالبته بالدليل فيا أفتى به من ذلك وراجعته فيه القول ؛ فاستدل بحديث الثّوم ، وقال : هو عندى أكثر أذّى من أكل الثوم ، وصاحبه يُمنع من شهود الجماعة في المسجد .

قلت : وفى الآثار المرسلة « أن الرجل ليكذب الكَذْبَة فيتباعد عنه المَلَك من نتن ريحه ». فعلى هذا يُخرج من عُرف منه الكذب والتقوّل بالباطل فإن ذلك يؤذى .

الخامسة — أكثر العلماء على أن المساجد كلها سواء ؟ لحديث ابن عمر ، وقال بعضهم : إنما خرج النهى على مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل جبريل عليه السلام ونزوله فيه ؛ ولقوله في حديث جابر : وفلا يقربَن مسجدنا "، والأقل أصم ، لأنه ذكر الصفة في الحكم وهي المسجدية ، وذكر الصفة في الحكم تعليل ، وقد روى الثعلي بإسناده عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و يأتي الله يوم القيامة بمساجد الدنيا كأنها نجائب بيض قوائمها من العنبر وأعناقها عن الزعفران ورءوسها من المسك وأزمتها من الزبرجد الأخضر وقُوّامها والمؤذنون فيها يقودونها وأثمتها يسوقونها وعمارها متعلقون بها فتجوز عرصات القيامة كالبرق الخاطف فيقول أهل الموقف هؤلاء ملائكة مقربون وأنبياء مرسلون فينادى ما هؤلاء بملائكة ولا أنبياء ولكنهم أهل المساجد والمحافظون على الصلوات من أمة فينادى ما هؤلاء بملائكة ولا أنبياء ولكنهم أهل المساجد والمحافظون على الصلوات من أمة عد صلى الله عليه وسلم " ، وفي التنزيل « إنّم ) يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللهِ مَنْ آمنَ بِاللهِ » ، وهذا عام

<sup>(</sup>١) فى بعض نسخ الأصل : « هاشم » · (٢) آية ١٨ سورة التوبة · راجع جـ ٨ ص ٠ ٩٠

فى كل مسجد . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : و إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فآشهدوا له بالإيمان إن الله تعالى يقول «إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر» . وقد تقدم.

السادسية \_ وتصان المساجد أيضا عن البيع والشراء و جميع الاشتغال ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي دعا إلى الجمل الأحمر : وه لا وَجَدْتَ إنما بُنيت المساجد لمَــا بُنيت له ". أخرجه مسلم من حديث سلمان بن بريدة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما صلى قام رجل فقال : من دعا إلى الجمل الأحمر ؟ فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم : وو لا وَجدتَ إنما يُنيت المساجد لمَّ يُنيت له ٣٠ . وهــذا يدل على أن الأصــل ألا يعمل في المسجد غير الصلوات والأذكار وقراءة القرآن.وكذا جاء مفسرا من حديث أنس قال: بينا نحن في المسجد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاء أعرابي فقام يبول في المسجد ، فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : مَه مَهُ؛ فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم : ود لا تُزْرِمُوه دَعُوه ". لا تصلح لشيء من هــذا البول ولا القذر إنما هي لذكر الله والصلاة وقراءة القرآن " . أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وســلم . قال : فأمر رجلا من القوم فجــاء بدَلُو من ماء فشنَّه عليه . خرّجه مسلم . ومما يدل على هذا من الكتاب قوله الحق : «وَ يُذْكَرَ فِيهَا ٱسْمُهُ » . وقوله صلى الله عليه وسلم لمعاوية بن الحكم السَّلَمي : وو إن هذه المساجد لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن ". أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . الحديث بطوله خرجه مسلم في صحيحه، وحسبك! وسمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه صوت رَجِلُ في المسجد فقال: ما هذا الصوت! أتدرى أين أنت! وكان خَلَف بن أيوب جالسا في مسجده فأتاه غلامه يسأله عن شيء فقام وحرج من المستجد وأجابه ؟ فقيل له في ذلك فقال : ما تكامت في المسجد بكلام الدنيا منذكذا وكذا، فكرهت أن أتكام اليوم -

<sup>(</sup>١) أى من وجد ضالتي " وهو الجـــل الأحمر فدعانى اليه . (٢) أى لا تقطعوا عليه بوله ؛ يقال :

رَّ رَمَ البُولِ ( بِالكَسر) ٱنقطع ﴾ وأزرمه غيره ٠ (٣) الشنَّ : الصب المنقطع ؛ أي رشه عليه رشا متفرقا

<sup>(</sup>٤) الذي في صحيح مسلم : « إن هذه الصلاة ... الله » -

السابع ـــ قــ روى الترمذي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن تناشد الأشعار في المسجد ، وعن البيع والشراء فيه ، وأن يتحلّق الناس يوم الجمعة قبل الصلاة ، قال : وفي الباب عن بُريدة وجابر وأنس حديث عبدالله ابن عمرو حديث حسن ، قال محمد بن إسماعيل : رأيت محمدا و إسحاق وذكر غيرهما يحتجون بحديث عمر و بن شعيب ، وقدكره قوم من أهل العلم البيع والشراء في المسجد ؛ و به يقول أحمد و إسحاق ، وروى أن عيسى بن مربع عليهما السلام أتى على قوم يتب يعون في المسجد بفعل رداءه مخراقا ، ثم جعل يسعى عليهم ضربا و يقول : يا أبناء الأفاعى ، اتخذتم مساجد الله أسواقا ! هذا سوق الآخرة ،

قلت: وقسد كره بعض أصحابنا تعليم الصبيان في المساجد ، ورأى أنه من باب البيع ، وهذا إذا كان باجرة ، فلو كان بغير أجرة لمنع أيضا من وجه آخر، وهو أن الصبيان لا يتحرزون عن الأقذار والوسخ ، فيؤدى ذلك إلى عدم تنظيف المساجد ، وقد أمر صلى الله عليه وسلم بتنظيفها وتطييما فقال : و جنبوا مساجد م صبيانكم ومجانينكم وسلّ سيوفكم و إقامة حدودكم ورفع أصواتكم وخصوماتكم وأجروها في الجُرَع وآجعلوا على أبوابها المطاهر " ، في إسناده العلاء بن كثير الدهشقي مولى بني أمية ، وهو ضعيف عندهم ، ذكره أبو أحمد بن عدى الجرجاني الحافظ ، وذكر أبو أحمد أيضا من حديث على بن أبي طالب رضى الله عنه قال : الجرجاني الحافظ ، وذكر أبو أحمد أيضا من حديث على بن أبي طالب رضى الله عنه قال : عالمين المعرمع عثمان أمير المؤمنين فرأى خياطا في ناحية المسجد فأمر بإخراجه ، فقيل له : يا أمير المؤمنين ، إنه يكنيس المسجد و يغلق الأبواب و يرش أحيانا = فقال عثمان : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : و جنبوا صنّاعكم من مساجدكم " ، هذا حديث غير عفوظ ، في إسناده محمد بن مجيب الثقفي ، وهو ذاهب الحديث =

قلت : ما ورد في هــذا المعنى و إن كان طريقه لَيِّنَّ فهو صحيح معنَّى؛ يدل على صحته ما ذكرناه قبل . قال الترمذي : وقد رُوى عن بعض أهل العلم من التابعين رُخْصةً في البيع

<sup>(</sup>۱) الذي في الترمذي : « احمد » . (۲) المخراق : ثوب يلف و يضرب به الصبيان بعضهم بعضا .

والشراء في المسجد . وقد رُوى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم في غير حديث رخصة كُ في إنشاد الشعر في المسجد .

قلت : أما تناشد الأشعار فاختلف فى ذلك ، فر. مانع مطلقا ، ومن مجيز مطلقا . والأولى التفصيل، وهو أن يُنظر إلى الشعر فإن كان مما يقتضى الثناء على الله عن وجل أو على رسوله صلى الله عليه وسلم أو الذبّ عنهما كما كان شعر حسان ، أو يتضمن الحض على الخير والوعظ والزهد فى الدنيا والتقلّل منها ، فهو حسن فى المساجد وغيرها ، كقول القائل:

طَوْق يا نفس كَى أقصد فردا صمدا \* وذريني لست أبغي غير ربي أحدا

فهـو أنسى وجليسي ودعى النـاس • فمـا إن تجــدى من دونه ملتحدًا

وما لم يكن كذلك لم يجز ؛ لأن الشعر في الغالب لا يخلو عن الفواحش والكذب والتزين بالباطل ، ولو سلم من ذلك فأقل ما فيه اللَّفُو والهَــــذَر، والمساجد منزهة عن ذلك؛ لقوله تعالى : « في بُيُوتِ اذنَ اللهُ أَنْ تُرْفَع » . وقد يجوز إنشاده في المسجد ؛ كقول القائل :

إذا سقط الساء بأرض قوم . رَعَيناه و إن كانوا غضاباً

فهذا النوع و إن لم يكن فيه حَمْد ولا ثناء يجوز ؟ لأنه خالي عن الفواحش والكذب = وسيأتى ذكر الأشعار الجائزة وغيرها بما فيه كفاية في « الشعراء = إن شاء الله تعالى . وقد روى الدارقطني من حديث هشام بن عُروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت : ذُكر الشعراء عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : وه هو كلام حَسَنه حَسَن وقبيحه قبيح ، وفي الباب عن عبد الله بن عمرو بن العاص وأبي هريرة وابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم . ذكره في السنن =

قلت : وأصحاب الشافعيّ يأثرون هذا الكلام عن الشافعيّ وأنه لم يتكلم به غيره ؛ وكأنهم لم يقفوا على الأحاديث في ذلك . والله أعلم .

<sup>(</sup>۱) هكذا ورد هذا الشعر في نسخ الأصل؛ ولم نعرف من أى وزن هو = (۲) العداب (بالفتح والدال المهملة) : ما استرق من الرمل ، وقيل : جانبه الذي يرق و يلي الجندَد من الأرض ، الواحد والجمع سواء ،

الثامنية \_ وأما رفع الصوت فإن كان مما يقتضى مصلحة للرافع صوته دُعى عليه بنقيض قصده به لحديث بريرة المتقدّم ، وحديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومن سمع رجلا يَنْشُد ضالة في المسجد فليقل لا ردّها الله عليك فإن المساجد لم تُبن لهذا " وإلى هـذا ذهب مالك وجماعة ، حتى كرهوا رفع الصوت في المسجد في العلم وغيره = وأجاز أبو حنيفة وأصحابه ومجمد بن مسلمة من أصحابنا رفع الصوت في الخصومة والعسلم ؟ قالوا : لأنهم لا بدّ لهم من ذلك ، وهذا مخالف لظاهر الحديث ، وقولهم : «لا بدّ لهم من ذلك » ممنوع ، بل لهم بُدّ من ذلك لوجهين : أحدهما بملازمة الوقار والحرمة ، و بإحضار ذلك بالبال والتحرّز من نقيضه ، والثاني أنه إذا لم يتمكن من ذلك فليتّخذ لذلك موضعا يخصه ، بالبال والتحرّز من نقيضه ، والثاني أنه إذا لم يتمكن من ذلك فليتّخذ لذلك موضعا يخصه ، كا فعل عمر حيث بَني رحبة تُسمَّى البطيحاء ، وقال : من أراد أن يَلغَط أو يُنشِد شعرا \_ يعني في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم \_ فليخرج إلى هذه الرحبة ، وهذا يدل على أن يكره إنشاد الشعر في المسجد ، ولذلك بني البطيحاء خارجه ،

التاسعة — وأما النوم في المسجد لمن احتاج إلى ذلك من رجل أو آمراة من الغرباء ومن لا بيت له فجائز ؟ لأن في البخاري — وقال أبو قلابة عن أنس : قدم رهط من عكل على النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا في الصفة ، وقال عبد الرحمن بن أبي بكر : كان أصحاب الصفة فقراء ، وفي الصحيحين عن ابن عمر أنه كان ينام وهو شاب أعزب لا أهل له في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ، لفظ البخاري ، وترجم ( باب نوم المرأة في المسجد ) في مسجد النبي عائشة في قصة السوداء التي اتهمها أهلها بالوشاح ، قالت عائشة : وكان لها خياء في المسجد أو حفش ... الحديث ، ويقال : كان مبيت عطاء بن أبي رباح في المسجد أربعين سينة .

<sup>(</sup>۱) موضع مظلل فى أخريات المسجد النبوى تأوى إليه المساكين . (۲) السودا ، يريد أمة سودا ، كانت لحى من العرب ، فاتهموها بسرقة وشاح وطفقوا يفتشون حتى فتشوا قُبُلها ، قالت ، والله إنى لقائمة معهم إذ مرت الحُمديّاة فألقته بينهم ... فاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمت ، فكان لها خيا ، في المسجد ..... راجع صحيح البخارى (باب المساجد) . (٣) الخياء : الخيمة من صوف أو و بر ، والحفش (بكسر الحاء وسكون الفاء) : بيت صغير .

العاشرة - روى مسلم عن أبي حميد أو عن أبي أسيّد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو إذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم آفتح لى أبواب رحمتك وإذا خرج فليقل اللهم إنى أسألك من فضلك " . خرجه أبو داود كذلك ؟ إلا أنه زاد بعد قوله ووإذا دخل أحدكم المسجد : فليسلّم وليصلّ على الذي صلى الله عليه وسلم ثم ليقل اللهم افتح لى ... " الحديث ، وروى ابن ماجه عن فاطمة بنت رسول الله صلى الله والسلام على رسول الله اللهم رسول الله صلى الله والسلام على رسول الله اللهم أغفر لى دنو بى وافتح لى أبواب رحمتك وإذا حرج قال بآسم الله والصلاة على رسول الله اللهم أغفر لى دنو بى وافتح لى أبواب رحمتك وفضلك " وروى عن أبى هم يرة أن رسول الله اللهم صلى الله عليه وسلم وليقل صلى الله عليه وسلم وليقل اللهم أفتح لى أبواب رحمتك وإذا خرج فليسمّم على الذي صلى الله عليه وسلم وليقل على اللهم أفتح لى أبواب رحمتك وإذا خرج فليسمّم على الذي صلى الله عليه وسلم وليقل على اللهم أغصر في من السيطان الرجم " وخرج أبو داود عن حَيْوة بن شُريح قال : لقيت عقبة بن مسلم فقلت له بلغني أنك حدّت عن عبد الله بن عمرو بن العاصى عن الذي "صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا دخل المسجد قال و أعوذ بالله العظيم و بوجهه الكريم وسلطانه القديم عن الشيطان الرجم " قال : فإذا قال ذلك قال الشيطان حُفظ منى سائر اليوم "

الحادية عشرة — روى مسلم عن أبى قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: وفي إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس " وعنه قال: دخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس بين ظَهْراتي الناس، قال فجلست فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وفر ما منعك أن تركع ركعتين قبل أن تجلس "؟ فقلت: يا رسول الله، وأيتل جالسا والناس جلوس = قال: وفو فإذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين "، قال العلماء: فجعل صلى الله عليه وسلم للسجد مزية يتميز بها عن سائر البيوت، وهو ألا يجلس حتى يركع وهو ألا يجلس حتى يركع على الندب والترغيب =

<sup>(</sup>١) الذى فى سنن أبي داود '' فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ''' .

وقد ذهب داود وأصحابه إلى أن ذلك على الوجوب؛ وهذا باطل، ولو كان الأمر على ما قالوه لحرم دخول المسجد على المحدث الحدث الأصغر حتى يتوضأ ، ولا قائل به فيا أعلم ، والله أعلم ، فإن قيل : فقد روى إبراهيم بن يزيد عن الأوزاعة عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة عن عبد الرحمن عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين فإن الله جاعل من ركعتيه في بيته خيرا ، وهذا يقتضى التسوية بين المسجد والبيت و قيل : هذه الزيادة في الركوع عند دخول البيت لا أصل لها ؛ قال ذلك البخارى ، وإنها يصح في هذا ولا أعلم دوى عنه إلا سعد بن عبد الحميد ، ولا أعلم له إلا هذا الحديث الواحد ؛ قاله أبو مجد عبد الحق ،

الثانية عشرة — روى سعيد بن زَبّان حدثنى أبى عن أبيه عن جده عن أبى هند رضى الله عنه قال : حَمَل تَميَّ — يعنى الدّارِي — من الشأم إلى المدينة قناديل وزَيْتا ومُقُطّا ، فلما انتهى إلى المدينة وافق ذلك ليلة الجمعة فأمر غلاما يقال له أبو البزاد فقام فنَشَط المُقطّ وعلق القناديل وصبّ فيها الماء والزيت وجعل فيها الفتيل ، فلما غَرَبت الشمس أمر أبا البزاد فأسرجها ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد فإذا هو بها تزهر ، فقال : و من فأسرجها ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد فإذا هو بها تزهر ، فقال : و من فعل هذا ؟ قالوا : تميم الدّارِي يا رسول الله ؛ فقال : و نورت الإسلام نور الله عليك في الدنيا والآخرة أمّا إنه لوكانت لى آبنة لوقبُتكها ؟ وقال نَوْفل بن الحارث : لى آبنة يا رسول الله تسمى المغيرة بنت نَوْفل فا فعل بها ما أردت ؛ فأنكحه إياها ، زَبّان (بفتح الزاى والباء وتشديدها بنقطة واحدة من تحتها ) ينفرد بالنّسمّى به سعيد وحده ، فهو أبو عثمان سعيد بن زَبّان بن قائد بن زبان بن أبي هند ، وأبو هند هذا مولى آبن بياضة حجّام النبيّ صلى الله عليه وسلم والمُدُين بن عبد المقاط ، وهو الحبل ، فكأنه مقلوب القاط ، والله أعلم ، وروى ابن ماجه عن أبي سعيد الحُدْرِيّ قال : أوّل من أسرج في المساجد تميمُّ الدّارِيّ ، وروى عن أنس أن النبيّ بسعيد الحُدْرِيّ قال : أوّل من أسرج في المساجد تميمُّ الدّارِيّ ، وروى عن أنس أن النبيّ بسعيد الحُدْرِيّ قال : أوّل من أسرج في المساجد تميمُّ الدّارِيّ ، وروى عن أنس أن النبيّ بسعيد الحُدْريّ قال : أوّل من أسرج في المساجد تميمُّ الدّارِيّ ، وروى عن أنس أن النبيّ

<sup>(</sup>١) نشط الحبل ، ربطه .

صلى الله عليه وسلم قال : "من أسرج في مسجد سراجا لم تزل الملائكة وحَمَلة العرش يُصلّون عليه و يستغفرون له ما دام ذلك الضوء فيه و إن كنس غبار المسجد نقد الحُـور العين " . قال العلماء : ويستحب أن ينور البيت الذي يقرأ فيه القرآن بتعليق القناديل ونصب الشموع فيه ، ويزاد في شهر رمضان في أنوار المساجد .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْفُدُوِّ والآصالِ ، رِجَالُ ﴾ اختلف العلماء في وصف الله تعالى المسبّحين؛ فقيل: هم المراقبون أمر الله ، الطالبون رضاءه ، الذين لا يشغلهم عن الصلاة وذكر الله شيء من أمور الدنيا ، وقال كثير من الصحابة : نزلت هذه الآية في أهل الأسواق الذين إذا سمعوا النداء بالصلاة تركوا كل شغل و بادروا ، ورأى سالم بن عبد الله أهل الأسواق وهم مقبلون إلى الصلاة فقال : هؤلاء الذين أراد الله بقوله « لا تُلهيمٍ مُن يَجَارَةُ وَلا بَيْعُ عَنْ ذِكْرِ الله » و وروى ذلك عن ابن مسعود ، وقرأ عبد الله بن عامر وعاصم في رواية أبى بكر عنه والحسن « يسبّع له فيها » بفتح الباء على ما لم يسمّ فاعله ، وكان نافع وابن عمر وأبو عمرو و حمزة يقرءون « يُسبّع » بكسر الباء ؛ وكذلك روى أبو عمرو عن عاصم ، في قدرأ « يسبّع » بفتح الباء كان على معنيين : أحدهما أن يرتفع « رجال » بفعل مضمر دل عليه الظاهر ؛ بمعنى يسبّحه رجال ؛ فيوقف على هذا على « الآصال » ، وقد ذكر سيبويه مثل هذا ، وأنشد :

لَيُبْكَ يَزِيدُ ضَارَعُ لِحَصُومَة \* وَمُخْتَبِطُ مِمَا تُطيحِ الطَّـوَالْحُ

المعنى : يبكيه ضارع . وعلى هـذا تقول : ضُرب زيد عمرو ؛ على معنى ضربه عمرو . والوجه الآخر ــ أن يرتفع « رجال = بالابتداء، والخبر « فى بيوت »؛ أى فى بيوت أذن الله أن ترفع »؛ كأنه قال : أن ترفع؛

<sup>(</sup>۱) اختلف فی قائله • ونسبه صاحب الخزانة لنهشل بن َرِیّ . وهذا البیت من أبیات فی مرثیة أخیه یز ید • ومطلعها • الممری لئن أمسی یز ید بن نَهْشَل ﴿ حَشَا جَدَث تسفی علیه الروائح

وقوله: « ضارع » من الضراعة ، وهو الخضوع والتذلل . و «المختبط» الذى يسألك من غير معرفة كانت بينكما ؛ وأراد به هنــا المحتاج . و « تطبيح » تذهب وتهلك . و « الطوائح » جمع مطبحة ، وهى القواذف . و « الحشا » ما فى البطن . و « جدث » بفتح الجيم والشاء: القبر . و « الروائح » : الأيام الروائح .

مسبّحاً له فيها ، ولا يوقف على « الآصال » على هــذا التقدير ، ومن قرأ « يسبح » بكسر البـاء لم يقف على « الآصال » ؛ لأن « يســبح » فعل للرجال ، والفعل مضــطر إلى فاعله ولا إضمار فيه . وقد تقدم القول في « الغدة والآصال » في آخر « الأعراف » والحمد لله وحده .

الرابعة عشرة — قوله تعالى ال أيسَبِّحُ لَهُ فِيهَا ﴾ قيل : معناه يصلى ، وقال آبن عباس : كل تسبيح في القرآن صلاة ؛ ويدل عليه قوله « بِالغدة والآصالِ » ، أى بالغداة والعَشِيّ. وقال أكثر المفسرين : أراد الصلاة المفروضة ؛ فالغدة صلاة الصبح ، والآصال صلاة الظهر والعصاءين ؛ لأن آسم الآصال يجمعها ...

الخامسة عشرة — روى أبو داود عن أبى أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: و من خرج من بيته متطهّرا إلى صلاة مكتو بة فأجره كأجرا لحاج الحُدْرِم ومن خرج إلى تسبيح الصّمّا لا ينصبه إلا إياه فأجره كأجر المُعتمر وصلاةً على إثر صلاة [لا لَغُو بينهما] كتاب في عليّين " . وخرّج عن بُريدة عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : و بشر المشائين في الظُلَم الله المساجد بالنور التاتم يوم القيامة " . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : و من من غذا إلى المسجد أو راح أعد الله له تُزُلًا في الجنة كاما غَدَا أو راح " . في غير الصحيح من الزيادة و كما أن أحدكم لو زار من يحب زيارته لاجتهد في كرامته " كو غير الصحيح من الزيادة و كما أن أحدكم لو زار من يحب زيارته لاجتهد في كرامته " كامة وسلم : و من تطهر في بيته ثم مشي إلى بيت من بيوت الله ليقضي فريضة من فرائض عليه وسلم : و من صلاة الرجل في بيته ثم مشي إلى بيت من بيوت الله ليقضي فريضة من فرائض الله عليه وسلم : و صلاته في سوقه بضعا الله عليه وسلم : و صلاته في سوقه بضعا الله عليه وسلم : و صلاته في أراء الصلاة في سوقه بضعا وعشرين درجة وذلك أن أحدهم إذا توضًا فأحسن الوضوء ثم أتى المسجد لا يَشْهَزُه إلا الصلاة لا يريد إلا الصلاة الم يقبله والملائكة يصاون على المسجد فإذا دخل المسجد كان في الصاحة ما كانت الصلاة هي تحبيسه والملائكة يصاون على المسجد فإذا دخل المسجد كان في الصاحة ما كانت الصلاة هي تحبيسه والملائكة يصاون على المسجد فإذا دخل المسجد كان في الصاحة ما كانت الصلاة هي تحبيسه والملائكة يصاون على

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ۷ ص ه ه ۳ وما بعدها طبعة أولى أو ثانيسة ٠ (٢) زيادة عن سنن أبي داود ٠

<sup>(</sup>٣) النهـــز : الدفع -

أحدكم ما دام في مجلسه الذي صلَّى فيــه يقولون اللَّهُمّ آرحمه اللَّهم آغفر له اللَّهُمّ تُبُّ عليه ما لم يُؤْذ فيه ما لم يُحْدث فيه " . في رواية : ما يُحهدث ؟ قال و يَفْسُو أو يَضْرِط " . وقال حكيم بن زريق : قيل لسعيد بن المسيب أحضور الجنازة أحبّ إليك أم الحلوس في المسجد؟ فقال : من صلَّى على جنازة فله قيراط ، ومن شهد دفنها فله قيراطان ؛ والجلوس في المسجد أحبُّ إلى ؛ لأن الملائكة تقول : اللَّهُمُّ آغفر له اللهم آرحــه اللَّهم تُبُّ عليه . وروى عن الحكم بن عمير صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ١ و كونوا في الدنيا أضيافا وآ تخذوا المساجد بيوتا وعوّدوا قلو بكم الرقة وأكثر وا التفكر والبكاء ولا تختلف بكم الأهواء. تبنون مالا تسكنون وتجمعون مالا تأكلون وتؤمّلون مالا تدركون" ي وقال أبو الدُّرْداء لا بنسه : ليكن المسجد بيتَـك فإني سمعت رسول الله صلى الله عليــه وسلم يقول : ود إن المساجد بيوت المتقين - ومن كانت المساجد بيتــه ضمن الله تعــالي له الرُّوح والراحة والحواز على الصراط " . وكتب أبو صادق الأزدى إلى شعيب بن الحَبْحاب : أنْ عليك بالمساجد فآلزمها؛ فإنه بلغني أنهاكانت مجالس الأنبياء . وقال أبو إدريس الخَـوْلانِيَّ : المساجد مجالس الكرام من النـاس . وقال مالك بن دينار : بلغني أن الله تبارك وتعالى يقول وه إنى أُهُمّ بعذاب عبادى فأنظر إلى عُمَّار المساجد وجلساء القرآن ووُلْدان الإســـلام فيسكن غضبي " . وروى عنــه عليه السلام أنه قال ، سيكون في آخر الزمان رجال يأتون المساجد فيقعدُون فيها حِلَقًا حِلَقًا ذِ كُوْهُمُ الدنيا وحبُّها فلا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة " . وقال آبن المسيِّب: من جلس في مسجد فإنما يجالس ربِّه، في حقَّه أن يقول إلا خيرا . وقد مضي من تعظيم المساجد وحرمتها ما فيه كفاية . وقد جمع بعض العلماء في ذلك خمس عشرة خصلة ، فقال: من حرمة المسجد أن يسلّم وقت الدخول إن كان القوم جلوسا، و إن لم يكن في المسجد أحد قال : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، وأن يركع ركعتين قبـل أن يجلس \* وألا يشترى فيه ولا يبيع، ولا يَسُلُّ فيه سهما ولا سيفا، ولا يطلب فيه ضالة، ولا يرفع فيه صوتا

 <sup>(</sup>١) واجع ج ٨ ص ٩٠ طبعة أولى أو ثانية ٠

بغيرذكر الله تعالى، ولا يتكلّم فيه بأحاديث الدنيا، ولا يتخطّى رقاب الناس، ولا ينازع في المكان، ولا يضيَّق على أحد في الصف، ولا يمرّ بين يدى مصلٌ، ولا يبصق، ولا يتنخُّم، ولا يتمخَّط فيه، ولا يفرقع أصابعه، ولا يعبث بشيء من جسده، وأن يُزَّه عن النجاسات والصبيان والمجانين، و إقامة الحدود، وأن يكثر ذكر الله تعالى ولا يغفل عنه . فإذا فعل هذه الخصال فقد أدّى حق المسجد، وكان المسجد حرزا له وحصْناً من الشيطان الرجيم. وفي الخبرو أن مسجدا ارتفع بأهله إلى السماء يشكوهم إلى الله لما يتحدّثون فيه من أحاديث الدنيا ، و روى الدّارَقُطْنيّ عن عامر الشُّعْبِيِّ قال قال رسـول الله صلى الله عليه وسـلم : ود من ٱفتراب الساعة أن يُرَى الهلال قُبَلًّا فيقال لليلتين وأن نتَّخذ المساجد طُرُةا وأن يظهر موت الفجأة ٣٠ - هــــذا يرويه عبد الكبير بن المعافى عن شريك عن العباس بن ذَريح عن الشعبي عن أنس. وغيره يرو مه عن الشعبي مرسلا، والله أعلم . وقال أبو حاتم ، عبد الكبير بن معافى ثقــة كان يُعَــــــّــ من الأبدال . و في البخاري عن أبي موسى عن النبيّ صلى ألله عليه وسلم قال : وو من مَّرٌ في شيء من مساجدنا أو أسواقنا بَنْبُل فليأخذ على نِصالها لا يَعْقِر بكُّفَّه مسلما ". وخرَّج مسلم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ود البُزاق في المسجد خطيئة وكفَّارتها دفنها " . وعن أبى ذَرُّ عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : وو عُرِضت على أعمال أمّنِي حَسَنُها وسيّهُا فوجدتُ في محاسن أعمالها الأذي يُماط عن الطريق ووجدت في مساوى أعمالها النُّخاعة تكون في المسجد لا تُدفن ". وحرّج أبو داود عن الفرج بن فضالة عن أبي سَـعَد الحميري قال : رأيت واثلة بن الأسْقِع في مسجد دمشق بَصَق على الحصير ثم مسحه برجله ؛ فقيـل له : لم فعلت هذا؟ قال: لأنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله . فرج بن فضالة ضعيف، وأيضا فلم يكن في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم حُصُر . والصحيح أن رسول الله صلى

<sup>(</sup>١) قال ابن الأثير : « أي يري ساعة ما يطلع لعظمه ووضوحه من غير أن يتطلب . وهو يفتح القاف والبا.» •

<sup>(</sup>٢) الأبدال : قوم من الصالحين، بهم يقيم الله الأرض، أربعون في الشام وثلاثون في سائر البلاد، لا يموت

منهم أحد الا قام مكانه آخر؛ فلذلك سموا أبدالا • وواحد الأبدال المنَّاد بدُّل وبَدَلَ . وقال ابن دريد : الواحد بديل •

<sup>(</sup>٣) النخاعة : النخامة . (٤) في الأصول : « عن أبي سَعيد الخدري » وهو تحريف ؛ لأن فرج بن

قضالةً لم يرو عن أبي سعيد الخدري، و إنما روى عن أبي سعد الحميري، وأبو سعد هذا صاحب واثلة بن الأسقع -

الله عليه وسلم إنما بصق على الأرض ودلكه بنعله اليسرى، ولعلّ واثلة إنما أراد هذا فحمل الحصير عليه .

السادسة عشرة لل بحمة عليهن ولا جماعة ، وأن صلاتهن في بيوتهن أفضل ووى أبو داود لهن في المساجد ؛ إذ لا جمعة عليهن ولا جماعة ، وأن صلاتهن في بيوتهن أفضل ووى أبو داود عن عبد الله رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : و صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في حجرتها وصلاتُها في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها " .

السابعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ لَا تُلْهِيهُم ﴾ أى لاتشغلهم . ﴿ يَجَارَةُ وَلا بَيعٌ عَنْ ذِكْرِ اللهِ خَصَّ النجارة بالذكر لانها أعظم ما يشتغل بها الإنسان عن الصلاة ، فإن قيل : فلم كرّد ذكر البيع والتجارة شمله : قيل له : أراد بالتجارة الشراء لقوله « ولا بيع » : نظيره قوله تعالى : « وَإِذَا رَأُوا تِجَارَةٌ أَوْ هُـوًا ٱنْفَضُوا إلَيها » قاله الواقدى . وقال الكلبي : التجارهم الجُـلاب المسافرون، والباعة هم المقيمون . ﴿ عَنْ ذِكْرِ اللهِ ﴾ اختلف فى تأويله ؛ فقال عطاء : يعنى حضور الصلاة ؛ وقاله ابن عباس ، وقال : المكتوبة ، وقيل عن الأذان ؛ ذكره يحيى بن سلام " وقيل : عن ذكره بأسمائه الحسني ؛ أى يوحدونه ويمجّدونه ، والآية نزلت فى أهل الأسواق ؛ قاله ابن عمر ، قال سالم : جاز عبد الله بن عمر بالسّوق وقـد أغلقوا حوانيتهم وقاموا ليصلّوا فى جماعة فقال : فيهم منزلت « رَجَالُ لا تُلْهِيهُمْ يَجَارَةُ وَلا بَيعً » الآية ، وقال أبو هم يرة عن النبيّ صلى الله عليه وسلم ، أحدهما بياعا فإذا سم النداء بالصلاة فإن البنيّ صلى الله عليه وسلم ، أحدهما بياعا فإذا سم النداء بالصلاة فإن كان الميزان بيده طرحه ولا يضعه وضعاً ، و إن كان بالأرض لم يرفعه ، وكان الآخر قَيْنَ كان الميزان بيده طرحه ولا يضعه وضعاً ، و إن كان بالأرض لم يرفعه ، وكان الآخر قَيْنَ يعمل السيوف للتجارة ، فكان إذا كانت مِطْرقته على السَدْذان أبقاها موضوعة ، و إن كان على من وضا المناه وعلى كل من وضعا ألقاها من و راء ظهره إذا سمع الأذان ، فأنزل الله تعالى هـذا ثناء عليهما وعلى كل من وضا المناه على المناه على المناه عليه على المناه وعلى كل من القسم الله الله عليه على المناه على ا

<sup>(</sup>١) آخر ســورة الجمــة .

الثامنة عشرة \_ قوله تعالى: ﴿ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ﴾ هذا يدلّ على أن المراد بقوله « عن ذكر الله » غير الصلاة ؛ لأنه يكون تكرارا . يقال : أقام الصلاة إقامة ، والأصل إقواما فقلبت حركة الواو على القاف فانقلبت الواو ألفا و بعدها ألف ساكنة فحذفت إحداهما ، وأثبتت الهاء لئلا تحذفها فتُجْحف ، فلما أضيفت قام المضاف مقام الهاء فجاز حذفها ، وإن لم تضف لم يجز حذفها ؟ ألا ترى أنك تقول : وعَد عِدَة ، وو زَن زِنَة ، فلا يجوز حذف الهاء لأنك قد حذفت واوا ؛ لأن الأصل وَعَد وعُدة ، وو زَن وِزنة ، فإن أضفت حذفت الهاء ، وأنشد الفراء ،

إِنَّ الْخَلِيطِ أَجَدُوا البِّينَ فَٱنْجَرَدُوا \* وأخلفوك عِدَّ الأمرِ الذي وَعَدُوا

يريد عدة، فحذف الهاء لما أضاف و روى من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و يأتى الله يوم القيامة بمساجد الدنيا كأنها نُجُب بيض قواعها من العنبر وأعناقها ان العنبر وأعناقها الزعفران و رءوسها من المسك وأذِمّتها من الزبرجد الأخضر وقُوامها والمؤذنون فيها يقودونها وأثمتها يسوقونها وعُمّارها متعلقون بها فتجو ز عَرَصات القيامة كالبرق الخاطف فيقول أهل الموقف هؤلاء ملائكة مقرَّبون أو أنبياء مرسلون فينادى ما هؤلاء بملائكة ولا أنبياء ولكنهم أهل المساجد والمحافظون على الصلوات من أمة مجد صلى الله عليه وسلم ". وعن على" رضى الله عنه أنه قال : يأتى على الناس زمان لا يبق من الإسلام إلا آسمه ، ولا من القرآن إلا رسمه عمرون مساجدهم وهي من ذكر الله خواب ، شرَّ أهل ذلك الزمن علماؤهم ، منهم تخرج الفتنة و إليهم تعود ؛ يعنى أنهم يعلمون ولا يعملون بواجبات ما علموا .

التاسعة عشرة — قوله تعالى: ﴿ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ﴾ قيل: الزَّكَاة المفروضة ؛ قاله الحسن، وقال ابن عباس: الزكاة هن طاعة الله تعالى والإخلاص ؛ إذ ليس لكل مؤمر مال ، ﴿ يَخَافُونَ يَوْمًا ﴾ يعنى من هوله وحذر ﴿ يَخَافُونَ يَوْمًا ﴾ يعنى من هوله وحذر الهـــلاك ، والتقلّب التحقل، والمراد قلوب الكفار وأبصارهم • فتقاب القلوب انتزاعها من أما كنها إلى الحناجر ، فلا هي ترجع إلى أما كنها ولا هي تخرج ، وأما تقلب الأبصار فالزَّرَق بعد الكَمَل والعَمَى بعد البصر ، وقيل: نتقلّب القلوب بين الطمع في النجاة والخوف من بعد البصر ، وقيل : نتقلّب القلوب بين الطمع في النجاة والخوف من

الهلاك ، والأبصار تنظر مر. أيّ ناحية يعطُّون كتبهــم ، و إلى أي ناحية يؤخذ بهم . وقيل: إن قلوب الشاكين لتحول عما كانت عليه من الشك، وكذلك أبصارهم لرؤيتهم اليقين؛ وذلك مثل قوله تعالى : « فَكَشَفْنَا عَنْكَ غَطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدَيْدٌ » ؛ فما كان يراه في الدنيا عَيًّا يراه رُشْــدًا؛ إلا أن ذلك لا ينفعهم في الآخرة . وقيل : تقلُّب على جمــر جهنم؛ كقوله تعالى : « يَوْمَ تُقَلُّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ» ، «وَنَقَلَّبُ أَفْيِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ» . في قول من جعل المعنى تقلَّبُها على لهب النار . وقيل : تقلب بأن تلفحها النار مرة وتُنْضِجها مرة . وقيل إن تقلب القلوب وَجْيِبُها ، وتقلُّب الأبصار النظر بها إلى نواحى الأهوال . ﴿ لِيَجْزِيُّهُمُّ اللَّهُ أُحْسَنَ مَا عَمَلُوا ﴾ فذكر الجزاء على الحسنات ، ولم يذكر الجزاء على السيئات و إن كان يجازى عليها لأمرين : أحدهما \_ أنه ترغيب، فأقتصر على ذكر الرغبة . الشانى \_ أنه في صفـة قوم لا تكون منهم الكبائر؛ فكانت صغائرهم مغفورة . ﴿ وَ يَزِ يَدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ يحتمل وجهين : أحدهما \_ ما يضاعفه من الحسـنة بعشر أمثالها . الشاني \_ ما يتفضل به من غير جزاء . ﴿ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَـيْرِ حِسَابٍ ﴾ أي من غير أن يحسابه على ما أعطاه ؛ إذ لا نهاية لعطائه . وروى أنه لما نزلت هذه الآية أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببناء مسجد قُبَاء، فَضر عبـــد الله بن رَوَاحة فقال: يا رســول الله ، قد أفلح من بني المساجد؟ قال: وفر نعم يا بن رواحة " قال : وصلَّى فيها قائمــا وقاعدا ؟ قال : و نعم يابن رواحة " قال : ولم يَبِّت لله إلا ساجدا؟ قال ؛ وونعم يابن رواحة ، كُنَّ عن السَّجْع فما أعطى عبد شيئا شرا من طلاقة في لسائه " ؛ ذكره المــاوَرْدي .

قوله تعالى : وَا لَذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابِ بِقِيعَة يَحْسَبُهُ ٱلظَّمْكَانُ مَآءً حَتَّىٰ إِذَا جَآءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ ٱللَّهَ عِندَهُ فَوَقَّلَهُ حَسَالِهُ وَٱللَّهُ سَرِيعُ ٱلْحُسَابِ شَيْ

<sup>(</sup>١) آية ٢٢ سورة ق . (٢) آية ٢٦ سورة الأحراب = (٣) آية ١١٠ سورة الأنعام ٥

<sup>(</sup>٤) وجب القلب وجيباً : اضطرب .

قوله تعالى : ﴿ وَالنَّايِنَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُ مُ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ ﴾ لما ضرب مثل المؤمن ضرب مثل الكافر - قال مقاتل : نزلت في شيبة بن ربيعة بن عبد شمس ، كان يترهب متلمسا للدّين ، فلما خرح صلى الله عليه وسلم كفر - أبو سهل : في أهل الكتاب ، الضحاك : في أعمال الخير للكافر ، كصلة الرحم ونفع الجيران - والسراب : ما يُرَى نصف النهار في الشتداد الحرّ ، كالماء في المفاوز يلتصق بالأرض ، والآلُ الذي يكون ضُحًّا كالماء إلا أنه يرتفع عن الأرض حتى يصير كأنه بين الأرض والساء ، وسُمَّى السّراب سرابا لأنه يَسْرُب أي يجرى كالماء ويقال : سَرَب الفحل أي مضى وسار في الأرض ، ويسمى الآلَ أيضا ، ولا يكون إلا في البَريّة والحرف فيغترّبه العطشان ، قال الشاعى :

فكنت كُمُهْرِيق الذى فى سِقائه \* لِرَقـراقِ آلِ فوق رابِيَــةٍ صَلَّدِ وقال آخـــر :

فلما كففنا الحرب كانت عهودهم \* كَمَّع سراب بالفـــلا متاً لق وقال آمرؤ القيس :

ألم أُنْضِ المَطِيِّ بكل نَرْقِ \* أَمَقُ الطُّولِ لمَاعِ السراب

والقيعة جمع القاع؛ مثلُ جيرة وجار؛ قاله الهَروى" وقال أبو عبيدة : قيعةً وقاعٌ واحد؛ حكاه النحاس و والقاع ما آنبسط من الأرض وآتسع ولم يكن فيه نبت، وفيه يكون السراب وأصل القاع الموضعُ المنخفض الذي يستقر فيه الماء، وجمعه قيعان = قال الجوهري : والقاع المستوى من الأرض؛ والجمع أَقُوع وأقواع وقيعان، صارت الواوياء لكسر ما قبلها؛ والقيعة مثل القاع، وهو أيضا من الواو . و بعضهم يقول : هو جمع = ( يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ ) والعيمة مثل القاع، وهو أيضا من الواو . و بعضهم يقول : هو جمع = ( يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ ) أي يحسَب السَراب ماء . ﴿ حَتَى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدُهُ شَيْئًا ﴾ مما قدّره ووجد أرضا لا ماء فيها . وهذا مَثَل ضربه الله تعالى للكفار، يُعوِّلون على ثواب أعمالهم فإذا

<sup>(</sup>۱) فى الأصول: «طويل الطول» والتصويب عن ديوان امرى القيس ، والأمق: الطويل، قال الوزير أبو بكر عاصم بن أ پوب (شارح الديوان): وفى البيت ما يسأل عنه من طريق العربية، وهو إضافة «أمق» الى «الطول» فيتوهم أنه من إضافة الشيء إلى نفسه ؟ لأن الأمق هو الطويل؛ وليس على ما يتوهم الإنما هو كما تقول: «بعيد البعد»،

قدموا على الله تعالى وجدوا ثواب أعمالهم محبطة بالكفر؛ أى لم يجدوا شيئاكما لم يجد صاحب السّراب إلا أرضا لا ماء فيها ؛ فهو يهلك أو يموت . ﴿ وَوَجَدَ اللّهَ عِنْدَهُ ﴾ أى وجد الله بالمرصاد . ﴿ فَوَقَالُهُ حَسَابَهُ ﴾ أى جزاء عمله = قال آمرؤ الفيس :

قَوَلَّى مُدّبّراً يَهُوى حَثيثًا \* وأيقن أنّه لاقى الحسابًا

وقيل: وَجَد وعْد الله بالجزاء على عمله وقيل: وجد أمر الله عند حَشْره ؛ والمعنى متقارب وقيرئ « بقيعاً ت » ، المهدوي : ويجوز أن تكون الألف مُشْبَعة من فتحة العين و ويجوز أن تكون مثل رَجُل عِنْه وعِنْهاة ، للذى لا يقرب النساء و يجوز أن يكون جمع قيعة ، و يكون على هذا بالتاء في الوصل والوقف ، و روى عن نافع وأبي جعفر وشيبة « الظمان » بغير همز ، والمشهور عنهما الهمز ؛ يقال : ظمئ يظمأ ظَماً فهو ظمآن ، و إن خففت الهمزة قلت الظمان ، وقوله « وَالدِّين كَفَرُوا » ابتداء « أَعُما لَهُ مُ » ابتداء ثان ، والكاف من « كَسَرابٍ » الخبر ، والجملة خبر عن « الذين » و يجوز أن تكون « أعمالهم » بدلا من « الذين كفروا كسراب ، فحذف المضاف ،

قوله تعالى : أَوْ كُظُلُكَتْ فِي بَحْرِ لَجْبِي يَغْشَلْهُ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ عِلَيْ ظُلُكُتُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَاۤ أَنْحَجَ يَدَهُ لَمْ يَكُدْ يَرَيْهَا وَمَن لَمْ يَجْعَلِ ٱللَّهُ لَهُ وَنُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ ﴿ فَيَ

قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَظُلْمَاتِ فِي بَعْوِ بُحُنِّ ﴾ ضرب تعالى مثلا آخر للكفار، أى أعمالهم كسراب بقيعة أو كظلمات ، قال الزجاج : إن شئت مثّل بالسّراب وإن شئت مثّل بالظلمات ، فد «أو » للإباحة حسما تقدم من القول فى « أَوْ كَصَيّبٍ » ، وقال الحُرْجَانِيّ : الآية الأولى فى ذكر أعمال الكفار، والثانية فى ذكر كفرهم، ونسق الكفر على أعمالهم لأن الكفر أيضا من أعمالهم، وقد قال تعالى : « يُغْرِجُهُمْ مِنَ الظَّلُمَاتِ إلى النَّوْرِ » ؛ أى من الكفر إلى أيضا من أعمالهم، وقد قال تعالى : « يُغْرِجُهُمْ مِنَ الظَّلُمَاتِ إلى النَّوْرِ » ؛ أى من الكفر إلى

<sup>(</sup>١) واجع جـ ١ ص ٢١٥ طبعة ثانية أو ثالثة ٠ (٦) آية ٢٥٧. سورة البقرة ٠

والتجت الأصوات أى اختلطت وعظمت • ( يَغْشَاهُ مَوْجُ ) أى يعلو ذلك البحر اللَّيّي مَوْج • ( مِنْ فَوْقِهِ مَوْجُ ) أى من فوق الموج موجُ ، ومن فوق هذا الموج الشانى سحاب ، فيجتمع خوفُ الموج وخوفُ الربح وخوفُ السحاب • وقيل : المعنى يغشاه موج من بعده موج ، فيكون المعنى : المَوْج يتبع بعضه بعضا حتى كأن بعضه فوق بعض، وهو أخوف ما يكون إذا توالى موجه وتقارب ، ومن فوق هذا الموج سحاب • وهو أعظم للخوف من وجهين : أحدهما — أنه قد غطى النجوم التي يُهتدَى بها • الثانى — الربح التي تنشأ مع السحاب والمطر الذي ينزل منه • ( ظُلُمَاتُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْض ) قرأ ابن مُحيَّض والبَرِّى عن ابن كثير «سحاب ظلمات » بالإضافة والخفض • قُنْبُل «سحابٌ » منونا « ظلمات » عن ابن كثير «سحابُ ظلمات » بالإضافة والخفض • قُنْبُل «سحابٌ عن فوقه سحابُ ظلمات » بالإضافة فلا أن السحاب يرتفع وقت هذه الظلمات فأضيف إليها ؛ كما يقال : سحابُ رحمة ، إذا ارتفع في وقت المطر • ومن قرأ « هعابُ ظلمات » جَرّ « ظلمات » على الثاكيد لـ «ظلمات » الرتفع في وقت المطر • ومن قرأ « سحابُ طلمات » جَرّ « ظلمات » على الثاكيد لـ «ظلمات » الرتفع في وقت المطر • ومن قرأ « سحابُ طلمات » جَرّ « ظلمات » على الثاكيد لـ «ظلمات » الرتفع في وقت المطر • ومن قرأ « سحابُ ظلمات » جَرّ « ظلمات » على الثاكيد لـ «ظلمات » الرتفع في وقت المطر • ومن قرأ « هما قرأ « المحاب على الثاكيد لـ «طلمات » جَرّ « ظلمات » على الثاكيد لـ «ظلمات »

<sup>(</sup>٣) آية ٤٤ سورة النمل -

الأولى أو البــدل منها . و « سحابٌ » ابتــداء و « من فوقه » الخبر . ومن قرأ « سِحابٌ ظلماتُ » فظلمات خبر آبتداء محذوف ؛ التقدير : هي ظلمات أو هـذه ظلمات . قال ابن الأنباري" : « من فوقه موج » غير تام ؛ لأن قوله « من فوقه سحاب » صلة للوَّج ، والوقف على قوله « من فوقه سحاب » حَسَن ، ثم تبتــدئ « ظلمــاتُ بعضها فوق بعض » على معنى هي ظلمات بعضها فوق بعض . وروى عن أهــل مكة أنهــم قرءوا « ظُلُمات » على معنى أو كُظُلُمات ظُلَمَاتِ بعضُها فوق بعض؛ فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على السحاب . ثم قيل : المراد بهــذه الظلمات ظلمة السحاب وظلمة الموج وظلمة الليــل وظلمة البحر ؛ فلا يُبصر من كان في هـذه الظلمات شيئا ولا كَوْكا . وقيل : المـراد بالظلمات الشدائد ؟ أى شدائد بعضها فوق بعض • وقيل • أراد بالظلمات أعمال الكافر، و بالبحر الُّلِّيِّي قلبه، وبالموج فوق الموج ما يغشى قلبه من الجهل والشك والحَيْرة ، و بالسحاب الرَّيْنُ والخَمُّم والطبع على قلبه ﴿ رَوِى مَعْنَاهُ عَنِ ابْنُ عِبَاسُ وَغَيْرِهُ ﴾ أي لا يُبصر بقلبه نور الإيمان، كما أن صاحب الظلمات في البحر إذا أخرج يده لم يكد يراها . وقال أُبِّيُّ بن كعب : الكافر يتقلُّب في خمس من الظلمات : كلامه ظلمة ، وعمله ظلمة ، ومدخله ظلمة ، ومجرجه ظلمة ، ومصيره يوم القيامة إلى الظلمات في النار و بئس المصير • ﴿ إِذَا أُخْرَجَ يَدَهُ ﴾ يعني الناظر • ﴿ لَمْ يَكُدْ يَرَاهَا ﴾ الحسن . ومعنى « لم يَكَدُ = لم يطمع أن يراها . وقال الفَـــرّاء ، كاد صـــلة ، أي لم يرها ؛ كما تقول 1 ماكدت أعرفه . وقال المبرّد : يعني لم يرها إلا من بعــد الجهد ؛ كما تقول 1 ما كدت أراك من الظلمة، وقد رآه بعد يأس وشدّة . وقيل : معناه قَرُّب من الرؤية ولم ير؛ كما يقال : كاد العروس يكون أميرا، وكاد النعام يطير، وكاد المنتعل يكون را كما . النحاس ١ وأصح الأقوال في هــذا أن المعن لم يقارب رؤيتها، فإذا لم يقارب رؤيتها فلم يرها رؤية بعيدة ولا قريبة . ﴿ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ ٱللَّهُ لَهُ نُورًا ﴾ يهتدى به أظلمتْ عليه الأمور . وقال ابن عباس : أى من لم يجعل الله له دينا فما له من دين، ومن لم يجعل الله له نورا يمشي به يوم القيامة لم يهتد إلى الجنة؛ كقوله تعالى : « وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ » . وقال الزجاج : ذلك فى الدنيا؛ والمعنى : من لم يهده الله لم يهتد • وقال مقاتل بن سليان : نزلت فى عتبة بن ربيعة ، كان يلتمس الدِّين فى الجاهلية ، ولَبِس المُسُوح ، ثم كفر فى الإسلام ، الماورْدِى : فى شيبة ابن ربيعة ، وكان يترهّب فى الجاهلية و يلبس الصوف و يطلب الدِّين، فكفر فى الإسلام .

قلت : وكلّاهُمَا مات كافرا ، فلا يبعد أن يكونا هما المراد بالاية وغيرهما ، وقد قيل : نزلت في عبد الله بن جَحْش ، وكان أسلم وهاجر إلى أرض الحبشة ثم تنصّر بعد إسلامه ، وذكر النّعلبي " : وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : وو إن الله تعالى خلقني من نور وخلق أبا بكر من نورى وخلق عمر وعائشة من نور أبى بكر وخلق المؤمنين من أمتى من نور عمر وخلق المؤمنات من أمتى من نور عائشة فمن لم يحبني و يحب أبا بكر وعمر وعائشة فما له من نور " و فنزلت « ومَنْ لم يجعل الله له نوراً فما له مِن نُورِ » =

قوله تعالى : أَلَمْ تُرَ أَنَّ اللَّهُ يُسَبِّحُ لَهُ, مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرُ صَدَّفَاتٍ كُلُّ قَدْ عَالِمَ صَلَاتَهُ, وَتَسْدِيحُهُ, وَاللَّهُ عَالِيمُ بِمَا يَفْعَلُونَ (اللَّ وَلِلَهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللّهِ الْمَصِيرُ (اللَّهِ)

قوله تعسالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرُ صَافَاتٍ ﴾ لما ذكر وضوح الآيات زاد في الحجة والبينات، وبين أن مصنوعاته تدلّ بتغييرها على أن لها صانعا قادرا على الكمال ؛ فله يعْثة الرسل ، وقد بعثهم وأيدهم بالمعجزات ، وأخبروا بالجنة والنار ، والخطاب في « ألم تر » للنبي صلى الله عليه وسلم ، ومعناه ، ألم تعلم ؛ والمراد الكُلّ ، ﴿ أَنَّ اللهَ يُسَبِّحُ له مَنْ فِي السمواتِ ﴾ من الملائكة ، ﴿ وَالْأَرْضِ ﴾ من الجن والإنس ، ﴿ والطّيرُ صَافَاتِ ﴾ قال مجاهد وغيره : الصلاة للإنسان والتسبيح لما سواه من الحلق ، وقال سفيان : للطير صلاةً ليس فيها ركوع ولا سجود ، وقيل : إنّ ضربها بأجنعتها صلاة ، وإن أصواتها للطير صلاةً ليس فيها ركوع ولا سجود ، وقيل : إنّ ضربها بأجنعتها صلاة ، وإن أصواتها

<sup>(</sup>١) آية ٢٨ سورة الحديد .

تسبيح؛ حكاه النقاش . وقيل : التسبيح هاهنا ما يرى في المخلوق من أثر الصنعة . ومعنى « صافات » مصطفات الأجنحة في الهواء . وقرأ الجماعة « والطّيرُ » بالرفع عطفا على « مَنْ » . وقال الزجاج : و يجوز « والطيرَ » بمعنى مع الطير . قال النحاس : وسمعته يخبر «قمتُ وزيدًا» بمعنى مع زيد . قال : وهو أجود من الرفع . قال : فإن قلت قمت أنا و زيد ، كان الأجود الرفع ، و يجوز النصب . ﴿ كُلُّ قَدْ عَلَمَ صَلَاتَهُ وَتَسْدِيحَهُ ﴾ يجوز أن يكون المعنى : كلُّ قــد بمَـا يَفْعَلُونَ ﴾ أي لا يخفي عليه طاعتهم ولا تسبيحهم . ومن هذه الجهة يجوز نصب «كل» عند البصريين والكوفيين بإضمار فعل يفسّره ما بعده . وقد قيــل : المعنى قد علم كلُّ مُصَلُّ ومسبّح صلاة نفسه وتسبيحه الذي كُلِّفه . وقرأ بعض الناس « كلُّ قد عُلِم صلاتُه وتسبيحُه » غير مسمَّى الفاعل . وذكر بعض النحو يين أن بعضهم قرأ «كلُّ قد عَلَّم صلاتَه وتسبيحه » ؛ فيجوز أن يكون تقديره : كلُّ قــد علُّمه الله صــلاته وتسبيحه . ويجوز أن يكون المعنى : كُلُّ قد علَّم غيرَه صلاته وتسبيحه، أي صـلاة نفسه؛ فيكون التعليم الذي هو الإفهام والمراد الخصوص؛ لأن من الناس من لم يُعَلِّم . ويجوز أن يكون المعنى كلُّ قد استدل منه المستدلُّ ، فعبر عن الاستدلال بالتعلم ؛ قاله المهدوى" . والصلاة هنا بمعنى التسديم ، وكرر تأكيدا ؛ كقوله « يَعْلُمُ السِّرُّ والنَّجْوَى » . والصلاة قد تسمَّى تسبيحا ؛ قاله القُشَيْرِي . ﴿ وَلِلْهِ مُلْكُ السَّمَوات وَٱلْأَرْضَ وَ إِلَى اللَّهِ الْمُصِيْرِ ﴾ تقدّم في غير موضع .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهُ يُزْجِى سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ مُمَّ يَجْعَلُهُ وَكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَآءِ مِن جِبَالِ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَن يَشَآءُ وَيَصْرِفُهُ عَن مَّن يَشَآهُ يَكَادُ سَنَا بَرُقِهِ عَن مَن يَشَآهُ يَكُولُ سَنَا بَرُقِهِ عَن مَن يَشَآهُ يَكُولُ سَنَا لَهُ مَا لَمْ بَاللَّهُ عَلَيْكِ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللْهُ اللللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللِمُ اللللْمُ الللْمُ اللّهُ اللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ

قوله تعمالى : ﴿ أَلَمْ تَرَأَنَّ اللهَ يُزْجِى سَحَابًا ﴾ ذكر من حججه شيئا آخر؛ أى ألم تربعينيَّ قلبك . « يُزْجِى سَحَابًا » أى يسوق إلى حيث يشاء . والربح تُزْجِى السحاب ، والبقرة تزجى ولدها أى تسوقه ، ومنه زجا الخرائج يزجو زَجاءً (ممدودا) إذا تيسَّرت جِبايته ، وقال النابغة :

إنى أتينك من أهلى ومن وطنى • أزجى حُشاشة نفس ما بها رَمَقُ وقال أيضا: أَسْرَتْ عليه من الجوزاء سارِيَةً \* تُرْجِى الشّمالُ عليه جامدَ البَردِ وقال أيضا: أَسْرَتْ عليه من الجوزاء سارِيَةً \* تُرْجِى الشّمالُ عليه جامدَ البَردِ (ثُمَّ يُولِّفُ بَيْنَهُ ) أى يجمعه عند النشائه ؛ ليقوى ويتّصل ويَكُثُف ، والأصل فى التأليف الهمز، تقول : تألف • وقرئ « يُولِّف » بالواو تخفيفا ، والسحاب واحد فى اللفظ، ولكن معناه جمع ؛ ولهذا قال : « يُنشِيءُ السّحاب » ، و « بين » لا يقع إلا لاتنين فصاعدًا ، فكيف جاز بينه ؟ فالجواب أن « بينه » هنا لجماعة السحاب ؛ كما تقول : الشجر قد جلستُ بينه لأنه جمع ، وذكر الكاية على اللفظ ؛ قال معناه الفراء ، وجواب آخر ـ وهو أن يكون السحاب وإحدا فاز أن يقال بينه ؛ لأنه مشتمل على قطع كثيرة ، كما قال :

\* ... بين الدُّخُول فَحَوْمَلِ •

فأوقع «بين» على الدخول، وهو واحد لا شتماله على مواضع. وكما تقول: ما زلت أدوربين الكوفة؛ لأن الكوفة أما كن كثيرة؛ قاله الزجاج وغيره . وزعم الأصمّعيّ أن هذا لا يجوز، وكان يروى: \* ... بين الدَّخُول وحَوْمَل ...

( ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا ) أى مجتمعا، يركب بعضه بعضا؛ كقوله تعلى : « وَإِنْ يَرَوْا كَسْفًا مِنَ الشَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ » ، والرَّثُمُ جمع الشيء؛ يقال منه : رَكَمَ الشيءَ يَرَجُدُه رَجًا إِذَا جَمْعه وألتى بعضه على بعض ، وآرتكم الشيءُ وتراكم إذا اجتمع ، والرَّثُمة الطين المجموع ، والرُّكُمّ المربق بعض ، وآرتكم الشيء وتراكم إذا اجتمع ، والرُّكمة الطين المجموع ، والرُّكما ، الرمل المتراكم ، وكذلك السحاب وما أشبهه ، ومُرْتَكمُ الطريق ( بفتح الكاف ) والرُّكما ، الرمل المتراكم ، وكذلك السحاب وما أشبهه ، ومُرْتَكمُ الطريق ( بفتح الكاف ) جادّته ، ﴿ فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ﴾ في « الوَدْق » قولان : أحدهما — أنه البرق ؛ قاله أبو الأشهب العقيلي ، ومنه قول الشاعر :

أثرنا عَجَاجة وخرجن منها \* خروج الوَدْق من خَلَل السحاب (١) آية ٤٤ سورة الطور .

الشانى – أنه المطر؛ قاله الجمهور . ومنه قول الشاعر : فلا مُزْنة ودَقَتْ ودْقَهـا \* ولا أرضَ أَبْقَلَ إبقالهـا

وقال امرؤ القيس:

فَدمعهما وَذْقُ وسَعٌ ودِيمَةٌ \* وسَكْبٌ وتَوْكَافُ وتَنْهَملانِ

يقال : وَدَقَت السـحابة فهي وادقة - ووَدَق المطر يَدق ودْقًا ؛ أي قَطَــر - ووَدَقْتُ إليه دنوت منه . وفي المثل: وَدَق العَيْرُ إلى الماء؛ أي دنا منه . يُضرب لمن خضع للشيء لحرصه عليه . والموضع مَوْدق . ووَدَقْتُ [ به ] وَدُقًا استأنستُ به . ويقال لذات الحافر إذا أرادت الفحل: ودَقَتْ تَدَق وَدْقًا، وأَوْدَقَتْ وٱستودَقَتْ . وأتان وَدُوق وفرس وَدُوق، ووَديق أيضا، وبها وداق . والوَديقة : شدّة الحَــَـــر . وخلال جمع خَلَل؛ مثلُ الجبل والجبال ، وهي فُرَجُه ومخارج القطر منه . وقد تقدم في « البُقْرَة » أن كعبا قال : إن السحاب غرِّبال المطر؛ لولا السحاب حين ينزل الماء من السماء لأفسد مايقع عليه من الأرض. وقرأ ابن عباس والضحاك وأبو العالية « من خلله » على التوحيد . وتقول : كنت في خلال القوم ؛ أي وسطهم . ﴿ وَ يُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالِ فِيهَا مِنْ بَرِدٍ ﴾ قيل : خلق الله في السماء جبالا من بَرَد، فهو ينزَّل منها بَرَدًا؛ وفيه إضمار، أي ينزُّل من جبال البرد بَرَدًا، فالمفعول محذوف. ونحو هـــذا قول الفرّاء ؛ لأن التقدير عنه من جبال برد؛ فالجبال عنه هي البرد . و « بَرِّد » في موضع خفض ؛ ويجب أن يكون على قوله المعنى : من جبال برد فيها ، بتنوين جبال . وقيل : إن الله تعمالي خلق في السماء جبالا فيها برد؛ فيكون التقدير ، و ينزل من السماء من جبال فيها برد . و « من » صلة . وقيل : المعنى وينزل من السهاء قدر جبال، أو مثل جبال من بَرَد إلى الأرض؛ فـ « من ، الأولى للغاية لأن اسداء الإنزال من السهاء، والثانيسة للتبعيض لأن البَرَدَ بعض الحِبال، والثالثة لتبيين الحنس لأن جنس تلك الحِبال من البَرَد . وقال الأخفش: إن «من» في الحبال و «بَرَد» زائدة في الموضعين، والحبال والبرد في موضع نصب؛ أي ينزل من السماء بَرَدًا يكون كالجبال . والله أعلم . ﴿ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَ يَصْرِفُهُ عَمَّنْ يَشَاءُ ﴾

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ۲ ص ۲۰۱ طبعه ثانية -

فيكون إصابته نقمة ، وصرفه نعمة ، وقد مضى في « البقرة » ، و « الرعد » أن من قال حين يسمع الرعد : سبحان من يسبّح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ثلاثا عُوفي مما يكون في ذلك الرعد ، ﴿ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ ﴾ أى ضوء ذلك البرق الذي في السحاب ﴿ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ﴾ من شدّة بَريقه وضوئه ، قال الشّمَّاخ :

وماكادت إذا رفعَتْ سَــناهَا \* لَيُبْصِر ضوءها إلَّا البَصِــيرُ

يضيء سناه أو مصابيحُ راهب \* أهان السّليط في الدّبال المُفتُلِ المُفتُلِ المُفتُلِ المُفتَلِ المُفتَلِ المُفتَلِ المُفتَلِ المُفتَلِ المُفتَ عليه الله على المبالغة في شدة الضوء والصّفاء ؛ فأطلق عليه اسم الشرف ، قال المبرد : السّنا (مقصور) وهو اللع ؛ فإذا كان من الشّرف والحسب فهو ممدود ، وأصلهما واحد وهو الآلتماع ، وقرأ طلحة بن مُصرِّف « سَنَاءُ بُرقِه » قال أحمد بن يحيى : وهو جمع بُرقة ، قال النحاس : البُرقة المقدار من البَرق ، والبَرقة المزة الواحدة ، وقرأ الجَمدري وابن القَعْقاع « يُذهِب بالأبصار » بضم الياء وكسر الهاء ؛ من الإذهاب ، وتكون الباء في « بالأبصار » صلة وائدة ، الباقون «يَذْهَبُ بالأبصار» بفتح الياء والهاء ، والباء للإلصاق ، والبَرق دليل على تكاثف السحاب ، و بشير بقرة المطر ، وحدّر من نزول الصواعق ، (يُقلّبُ الله واللهل والنهار) قيل : تقليبهما أن يأتي بأحدهما بعد الآخر ، وقيل : تقليبهما نقصهما وزيادتهما ، وقيل : تقليبهما بأخرى ؛ وكذا الليل مر"ة بظلمة السحاب ومر" ، بضوء القمر ، قاله النقاش ، وقيل : تقليبهما بأختلاف ما يقدّر فيهما من خير وشر ونفع وصر" ، (إنّ في ذَاك ) أى في الذي ذكرناه من تقلّب الليل والنهار ، وأحوال المطر والصيف والشتاء ( يَحْرَدُ في ذَاك ) أى في الذي ذكرناه من تقلّب الليل والنهار ، وأحوال المطر والصيف والشتاء والشتاء ( يَحْرَدُ ) أى في الذي ذكرناه من تقلّب الليل والنهار ، وأحوال المطر والصيف والشتاء والمنتاء والمَد قال المار الإعلى المناز والمؤلى والنهار ، وأحوال المطر والصيف والشتاء والمنتاء والمناز والمناز والمؤلى الأولى الأولى الأولى المناز والمناز والمناق من خين والمناز والمناز والمناز والمناؤ والمناز والمناز والمناؤ والمناز والمناز والمناؤ والمناز والمناز والمناز والمناز والمناؤ والمناز والمناؤ والمناز والمناؤ والمناز والمناؤ والمناز والمناؤ والمناز والمناؤ والمناؤ والمناؤ والمناز والمناؤ وا

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ٢١٨ طبعة ثانية أو ثالثة . و جـ ٩ ص ٢٩٨

<sup>(</sup>٢) السليط : للزيت ، والذبال : جمع ذبالة ، وهي الفتيلة -

قوله تعالى : وَاللّهُ خَلَقَ كُلَّ دَآبَةً مِن مَّآءٍ فَهُنهُم مَّن يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ وَمَنهُم مَّن يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ وَمَنهُم مَّن يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعٍ يَخْلُقُ بَطْنِهِ وَمَنهُم مَّن يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللّهُ مَا يَشَآءٌ إِنَّ اللّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ إِنَّ لَقَدْ أَنزَلْنَا عَايَدِتٍ مَّن يَشَآءٌ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿ وَاللّهُ يَهُدِى مَن يَشَآءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿ وَاللّهُ مَهُدِى مَن يَشَآءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةِ مِنْ مَاءٍ ﴾ قرأ يحيى بن وَثَّاب والأعمش وحمزة والكَسَائِي « وَاللَّهُ خَالِقُ كُلِّ • بالإضافة . الباقون « خلق » على الفعل . قيل : إن المعنيين في القراءتين صحيحان . أخبر الله عن وجل بخبرين ، ولا ينبغي أن يقال في هـذا : إحدى القراءتين أصح من الأخرى . وقد قيل : إن « خلق » لشيء مخصوص ، و إنمــا يقال خالق على العمــوم ؛ كما قال الله عن وجل : « الحالق البــارئ . • وفي الخصوص « الحمــد لله الذي خلق السموات والأرض » وكذا « هو الذي خلقكم من نفس واحدة » . فكذا يجب الحيوان ؛ يقال : دَبُّ يَدب فهو دابّ ؛ والهاء للبالغة . وقــد تقدم في « البقرة » . ﴿ مِنْ مَاء ﴾ لم يدخل في هذا الجنّ والملائكة؛ لأنا لم نشاهدهم، ولم يثبت أنهم خلقوا من ماء، بل في الصحيح ود أن الملائكة خُلقوا من نور والحنّ من نارٌّ. وقد تقدم . وقال المفسرون : « من ماء » أى من نُطْفة . قال النقاش : أراد أَمْنِيَة الذكور . وقال جمهور النَّظَرة : أراد أن خُلْقة كل حيوان فيها ماءكما خلق آدم من الماء والطين؛ وعلى هذا يتخرّج قول النبيّ صلى الله عليه وسلم للشيخ الذي سأله في غَزاة بدر : ممن أنتما ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وفنحن من ماء " . الحديث . وقال قوم : لا يستثنى الجن والملائكة ، بل كل حيوان خلق من الماء؛ وخلق النار من الماء ، وخلق الريح من الماء ؛ إذ أوِّل ما خلق الله تعالى من العالم الماء، ثم خلق منه كل شيء .

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ۲ ص ۱۹۳ طبعة ثانية . (۲) راجع جـ ۱۰ ص ۲۳ وما بعدها .

قلت : ويدل على صحة هذا قوله تعالى : « فَمَنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بطنه » المشيُّ على البطن للحيَّات والحُمُوت، ونحوه من الدود وغيره . وعلى الرَّجُلين للإنسان والطير إذا مشى . والأربع لسائر الحيوان . وفي مصحف أبّي « ومنهم من يمشي على أكثر » ؛ فعتم بهذه الزيادة جميــع الحيوان كالشرطان والحشاش ؛ ولكنه قرآن لم يثبته إجماع ؛ لكن قال النقاش : إنما أكتفي في القول بذكر ما يمشي على أربع عن ذكر ما يمشي على أكثر؛ لأن جميع الحيوان إنما اعتماده على أربع، وهي قوام مشيه، وكثرة الأرجل في بعضه زيادة في خلقته، لا يحتاج ذلك الحيوان في مَشْيه إلى جميعها . قال آبن عطية : والظاهر أن تلك الأرجل الكثيرة ليست باطلا بل هي محتاج إليهًا في تنقّل الحيوان ، وهي كلُّها لتحرك في تصرفه • وقال بعضهم : ليس في الكتّاب ما يمنع من المشي غلى أكثر من أربع ؛ إذ لم يقل ليس منها ما يمشي على أكثر من أربع • وقيل فيه إضمار : ومنهم من يمشي على أكثر من أربع؛ كما وقع في مصحف أُبَّيَّ . والله أعلم • و« دَابَّة » تشمل مَن يعقل ومَالا يعقل؛ فغلَّب من يعقل لما آجتمع مع من لا يعقل؛ لأنه المخاطب والمتعبَّد؛ ولذلك قال « فنهم » . وقال « من يمشى » فأشار بالاختلاف إلى ثبوت الصانع ﴾ أي لولا أن للجميع صانعا مختـارا لمــا اختلفوا ، بل كانوا من جنس واحد ؛ وهو كَقُولِه : « يُسْدِقَ بَمَاء وَاحِد وَنُفَضِّلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْض فِي الْأَكُلِ إِنَّ فُي ذَلِك لَآيَاتٍ » . ﴿ يَغْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ﴾ مما يريد خلقه ﴿ قَديرً ﴾ • ﴿ لَقَـدْ أَنْزَلْنَا آيَاتِ مُبَيِّنَاتِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ تقدم بيانه فی غیر موضیع ،

قوله تعلى : وَيَقُولُونَ عَامَنَا بِٱللَّهِ وَبِٱلرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّىٰ فَرِيقُ مِنْ يَقُ مَنْ بَعْدِ ذَالِكُ وَمَا أُوْلَدَيْكَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ ۞

<sup>(</sup>١) آية ۽ ســورة الرعد .

قوله تمالى : ﴿ وَ يَقُولُونَ آمَنَا بِاللهِ وَ بِالرَّسُولِ ﴾ يعنى المنافقين ، يقولون بالسنتهم آمنا بالله وبالرسول من غيريقين ولا إخلاص . ﴿ وَأَطَعْنَا ﴾ أى و يقولون، وكذبوا . ﴿ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقًى مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِين ﴾ .

قوله تعالى : وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُرَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مَّ عَرِضُونَ ﴿ وَإِن يَكُن لَمَّهُمُ الْحُدَقُ يَا ثُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿ وَ عَلَى مَا عَنِينَ ﴿ وَ عَلَى اللّهُ عَالَمُهُم الْحَدَقُ يَا ثُوا اللّه عَرِضُونَ ﴿ وَهُ مُولُهُمُ اللّهُ عَالَمُهُم الطّنالُمُونَ وَهُ اللّه عَلَيْهِمُ وَرَسُولُهُمُ اللّهُ عَالَمُهُمُ الظّنالُمُونَ وَهُ اللّهُ عَلَيْهِمُ الظّنالُمُونَ وَهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِمُ الظّنالُمُونَ وَهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِمُ الظّنالُمُونَ وَهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الل

الأولى — قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمُ يَيْنَهُمْ ﴾ قال الطبرى وغيره: إن رجلا من المنافقين آسمه بشركانت بينه و بين رجل من اليهود خصومة فى أرض، فدعاه اليهودي إلى التحاكم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان المنافق مبطلا، فأبى من ذلك وقال: إن مجمدا يحيف علينا ؛ فلنُحَكِّم كعب بن الأشرف ؛ فنزلت الآية فيه وقيل: نزلت في المغيرة بن وائل من بنى أميسة ، كان بينه وبين على بن أبى طالب رضى الله عنه خصومة فى ماء وأرض فآمتنع المغيرة أن يحاكم عليها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال والله أن ماء وأرض فآمتنع المغيرة أن يحاكم عليها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال والله الله عليه وسلم ، وقال والله الله عليه وسلم ، وقال والله عليه فنزلت الآية ، ذكره المها وَرُدِي " . وقال : «لِيَحْكُم » ولم يقل ليحكم الأن المعنى " به الرسول صلى الله عليه وسلم ، وإنما بدأ بذكر الله إعظاما لله واستفتاح كلام .

الثانيــة - قوله تعبالى : ﴿ وَإِنْ يَكُنْ لَمْسُمُ الْحَقَّ يَاتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴾ أى طائعين منقادين؛ لعلمهم أنه عليه السلام يحكم بالحق . يقال : أذعن فلان لحكم فلان يُذعن إذعانا . وقال النقاش : « مذعنين » خاضعين ، مجاهـد : مسرعين . الأخفش وآبن الأعرابي المُقرّين . ﴿ أَمِ آرْنَا بُوا ﴾ أم حَدَث لهم شك في نبوته مُقرّين . ﴿ أَمِ آرْنَا بُوا ﴾ أم حَدَث لهم شك في نبوته

وعدله . ﴿ أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ رَسُولُهُ ﴾ أى يجور فى الحكم والظلم . وأتى بلفظ الاستفهام لأنه أشد فى التوبيخ وأبلغ فى الذّم؛ كقول جَرير فى المدح :

ألستم خير من ركب المطايًا \* وأنْدَى العالمين بُطُــونَ راحِ ﴿ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ أى المعاندون الكافرون؛ لإعراضهم عن حكم الله تعالى .

الثالثــة ــ القضاء يكون للسلمين إذا كان الحكم بين المُعَاهَد والمسلم ولاحقّ لأهل الذّمة فيه . و إذا كان بين ذِمِّيّين فذلك إليهما . فإن جاءا قاضي الإسلام فإن شاء حكم و إن شاء أعرض ؟ كما تقدم في « المائدة » .

الرابعــة ـ هذه الآية دليل على وجوب إجابة الداعى إلى الحاكم لأن الله سبحانه ذمّ من دُعى إلى رسوله ليحـكم بينه و بين خصمه بأقبح الذم فقال: «أَفِي قُلُوبِهِـم مرض» الآية . قال ابن خُو يْزِ منداد: واجب على كل من دُعى إلى مجلس الحاكم أن يجيب ، ما لم يعـلم أن الحاكم فاسق ، أو عداوة بين المدّعى والمدّعى عليـه وأسند الزهراوي عن الحسن أبن أبى الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ومن دعاه خصمه إلى حاكم من حكام المسلمين فلم يُجب فهو ظالم ولاحق له ، ذكره الماوردي وأما قوله وفو فلاحق له ، فلا يصح عديث باطل ؛ فأما قوله وفو فهو ظالم ، فكلام صحيح ، وأما قوله وفو فلاحق له ، فلا يصح ويحتمل أن يريد أنه على غير الحق ه

قوله تعالى : إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُواْ إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمُ اللَّهُ الْمُفْلِحُونَ ﴿ وَاللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّا ال

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُـولِهِ ﴾ أى الى كتاب الله وحكم رسوله . ﴿ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾ قال ابن عباس : أخبر بطاعة المهاجرين والأنصار ، و إن كان ذلك فيما يكرهون ؛ أى هذا قولهم ، وهؤلاء لوكانوا مؤمنين لكانوا

<sup>(</sup>۱) راجع جد ٦ ص ١٨٤

يقولون سمعنا وأطعنا . فالقول نصب على خبركان ، واسمها فى قوله « أن يقولوا » نحـو « وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلاّ أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُو بَنَا » . وقيل : إنمـا قولُ المؤمنين ، وكان صلة فى الكلام ، كقوله تعالى : « كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِى الْمَهْدِ صَبِيًا » . وقرأ ابن القَعْقَاع « لِيُحْكَمَ بِينهم » غير مسمّى الفاعل ، على بن أبى طالب « إنمـاكان قول » بالرفع .

قوله تمالى : وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَيَخْشَ ٱللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَنَهِكَ هُمُ ٱلْفَآيِزُونَ ﴿ وَيَتَّقْهِ فَأُولَنَهِكَ هُمُ ٱلْفَآيِزُونَ ﴿ وَيَتَّقْهِ فَأُولَنَهِكَ هُمُ ٱلْفَآيِزُونَ ﴿ وَيَ

قوله تعالى « ﴿ وَمَنْ يُطِعِ اللّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ فيما أمر به وحكم . ﴿ وَيَخْشَ اللّهَ وَيَتَقُّهِ ﴾ قرأ حفص « وَيَتَقُّه » بإسكان القاف على نية الجزم ؛ قال الشاعر :

ومن يَتَّــقُ فإنَّ الله معــه ﴿ وَرِزْقُ الله مُؤْتَابُّ وعَادِى

وكسرها الباقون ، لأرب جزمه بحذف آخره . وأسكن الهاء أبو عمرو وأبو بكر . واختلس الكسرة يعقوب وقالُون عن نافع والبُسْتِي عن أبى عمرو وحفص ، وأشبع كسرة الهاء الباقون . و فَاوَلئكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ ذَكر أسلم أن عمر بينا هو قائم فى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم و إذا رجل من دهاقين الروم قائم على رأسه وهو يقول : أنا أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن عدا رسول الله . فقال له عمر : ما شأنك ؟ قال : أسلمت لله . قال : هل لهذا سبب ! قال : نعم ! إنى قرأت التو راة والزّبور والإنجيل وكثيرا من كتب الأنبياء ، فسمعت أسيرا يقرأ آية من القرآن جمع فيها كل ما فى الكتب المتقدمة ، فعلمت أنه من عند الله فأسلمت . يقرأ آية من القرآن جمع فيها كل ما فى الكتب المتقدمة ، فعلمت أنه من عند الله فأسلمت . ووَيَخْشَ الله » فيا مضى من عمره «وَيَتَقْهِ » فيا بيق من عمره « فَاقُلْنَكَ هُمُ الْفَائِزُونَ » والفائز ون نجا من النار وأدخل الجنة ، فقال عمر : قال النبي صلى الله عليه وسلم : و أوتيت من نجا من النار وأدخل الجنة ، فقال عمر : قال النبي صلى الله عليه وسلم : و أوتيت جوامع الكلم » .

<sup>(</sup>١) آية ١٤٧ سوة آل عمران . (٢) آية ٢٩ سورة مريم .

قوله تعالى : وَأَقْسَمُوا بِٱللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنهِمْ لَهِنْ أَمْرَتُهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلُلُ لَيْخُرُجُنَّ قُلُلُ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿ وَاللَّهُ عَبِيرٌ مِمَا تَعْمَلُونَ ﴿ وَاللَّهُ عَبِيرٌ مِمَا تَعْمَلُونَ ﴿ وَاللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَبِيرٌ مِمَا تَعْمَلُونَ ﴿ وَاللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَّهُ عَلَيْكُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَا لَكُهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَا لَكُولُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّلَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَا لَهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلَّهُ عَلَّ

قوله تعالى : (وأقسَمُوا باللهِ جَهْدَ أَيْمَانِهُم ) عاد إلى ذكر المنافقين، فإنه لما بين كراهتهم لحكم النبي صلى الله عليه وسلم أتوه فقالوا : والله لو أمرتنا أن نخرج من ديارنا ونسائنا وأموالنا خرجنا، ولو أمرتنا بالجهاد لجاهدنا؛ فنزلت هذه الآية ، أى وأقسموا بالله أنهم يخرجون معك في المستأنف و يطيعون . ( جَهْدَ أَيْمَانِهُم ) أى طاقة ما قدروا أن يحلفوا ، وقال مقاتل : من حلف بالله فقد أجهد في اليمين ، وقد مضى في « الأنعام » بيان هذا ، و «جَهْدَ» منصوب على مذهب المصدر تقديره : إقساما بليغا ، ( قُلْ لاَ تُقْسِمُوا ) وتم الكلام ، ( طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ ) أوْلَى بكم من أيمانكم؛ أو ليكن منكم طاعة معروفة ، وقول معروف بإخلاص القلب، ولا حاجة إلى اليمين ، وقال مجاهد : المعنى قد عُرفت طاعتكم وهي الكذب والتكذيب ؛ أى المعروف منكم الكذب دون الإخلاص ، ( إنّ الله خَييرُ يَمَا وَهِي الكذب والتكذيب ؛ أى المعروف منكم الكذب دون الإخلاص ، ( إنّ الله خَييرُ يَمَا مَعْمَلُونَ ) من طاعتكم بالقول ومخالفتكم بالفعل .

قوله تعالى : قُلْ أَطِيعُوا اللّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلُهُ مَا حُمِّلُتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ مَا حُمِّلُهُمْ مَا حُمِّلُتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَا الْبَلَاعُ الْمُبِينُ رَبَيْ

قوله تمالى: ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ بإخلاص الطاعة وترك النفاق . ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾ أى فإن نْتَوَلَّوْا ، فحذف إحدى التاءين ، ودلّ على هذا أن بعده «وعليكم » ولم يقل وعليهم ، ﴿ وَإِنَّ اللهِ مَا حُمِّلُو ﴾ أى من تبليغ الرسالة ، ﴿ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلُتُمْ ﴾ أى من الطاعة له ؛ عن ابن عباس وغيره ، ﴿ وَ إِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا ﴾ جعل الاهتداء مقرونا بطاعته ، ﴿ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاعُ ﴾ أى التبليغ ﴿ المبين ﴾ .

<sup>(</sup>۱) راجع جد٧ ص ٦٢

قوله تعمالى : وَعَدَ آللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُـوا مِنكُمْ وَعَمَـلُوا ٱلصَّالِحَت لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ كَمَا ٱسْتَخْلَفَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْالِهِمْ وَلَيْمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ ٱلَّذِي ٱرْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيْهِ لِلنَّهُم مِّنَ بَعْد خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَني لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْعًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَالِكَ فَأُولَدَيِكَ هُمُ ٱلْفَلِسِقُونَ (وَيُ نزلت في أبي بكروعمــر رضي الله عنهما ؛ قاله مالك . وقيــل : إن سبب هــذه الآية أن بعض أصحاب النبيّ صلى الله عليه وسلم شكا جَهْد مكافحة العدَّو، وماكانوا فيه من الخوف على أنفسهم ، وأنهم لا يضعون أسلحتهم ؛ فنزلت الآية . وقال أبو العالية : مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة عشر سنين بعد ما أوحى إليه خائفا هو وأصحابه، يدعون إلى الله سرًا وجهرًا، ثم أمِن بالهجرة إلى المدينة، وكانوا فيها خائفين يصبحون و يمسون في السلاح. فقال رجل : يا رسول الله، أما يأتى علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح ؟ فقال عليه السلام : و لا تلبثون إلّا يسيرا حتى يجلس الرجل منكم في الملاءُ العظيم مُعْتَبِيّاً ليس عليه حديدة ". ونزلت هذه الآية ، وأظهر الله نبيَّه على جزيرة العرب فوضعوا السلاح وأمنوا . قال النحاس : فكان في هذه الآية دلالة على نبوّة رسول الله صلى الله عليه وســلم ؛ لأن الله جل وعز أنجــز ذلك الوعد . قال الضحاك في كتاب النقاش : هـذه تتضمن خلافة أبي بكروعمر وعثمان وعلى" ؛ لأنهم أهل الإيمان وعملوا الصالحات . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو الخلافة بعدى ثلاثون ". و إلى هذا القول ذهب ابن العربي" في أحكامه، وآختاره وقال: قال علماؤنا هذه الآية دليل على خلافة الخلفاء الأربعة رضي الله عنهم، وأن الله استخلفهم ورضي أمانتهم، وكانوا على الدِّين الذي آرتضي لهم، لأنهم لم يتقدّمهم أحد في الفضيلة إلى يومنا هذا ، فآستقر الأمر لهم ، وقاموا بسياسة المسلمين ، وذَبُّوا عن حَوْزة الدِّين ؛ فنفذ الوعد فيهــم ، وإذا لم يكن هذا الوعد لهم نَجَز ، وفيهم نَفَذ ، وعليهم ورَدَ، ففيمن يكون إذًا ، وليس بعدهم مثلهم إلى يومنا هــذا، ولا يكون فيما بعده - رضى الله عنهــم . وحكى هــذا القولَ القُشَيرِي عن

ابن عباس. واحتجُّوا بمــا رواه سَفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: سَمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: وو الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون مُلْكا ، قال سفينة ، أمسـك [عليك] خلافة أبي بكرسنتين ، وخلافة عمر عشرا ، وخلافة عثمان ثنتي عشرة سنة ، وخلافة على ستًّا - وقال قوم : هذا وعد لجميع الأمة في ملك الأرض كلَّها تحت كلمة الإسلام؛ كما قال عليــــه الصلاة والسلام : وُو زُويَتْ لى الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها وسيبلغ مُلك أمتى ما زُوىَ لى منهــا " . واختار هــذا القول ابن عطية في تفسيره حيث قال : والصحيح في الآية أنها في آستخلاف الجمهور، واستخلافهم هو أن يملَّكهم البلاد و يجعلهم أهلها؛ كالذي جرى في الشأم والعراق وخراسان والمغرب ، قال ابن العربي : قلنا لهم هذا وعد عام في النبوّة والخلافة و إقامــة الدعوة وعموم الشريعة ، فنفذ الوعد في كل أحد بقدره وعلى حاله ؛ حتى في المفتين والقضاة والأئمـة ، وليس للخلافة محل تنفذ فيــه الموعدة الكريمة إلا من تقدّم من الخلفاء . ثم ذكر اعتراضا وانفصالا معناه : فإن قيل هــذا الأمر لا يصــح إلا في أبي بكر وحده ، فأما عمر وعثمان فقُتلا غيلَةً ، وعلى قد نُو زع في الخلافة . قلنا : ليس في ضمن الأمن السلامةُ من الموت بأى وجه كان ، وأما على فلم يكن نزاله في الحرب مُذْهبًا للأمن ، وليس من شرط الأمن رفع الحرب إنما شرطه ملك الإنسان انفسه بآختياره ، لا كما كان أصحاب النبيّ صلى الله عليه وسلم بمكة . ثم قال في آخر كلامه : وحقيقة الحال أنهم كانوا مقهورين فصاروا قاهرين ، وكانوا مطلوبين فصاروا طالبين ؛ فهذا نهاية الأمن والعز .

قلت الهذه الحال لم تختص بالخلفاء الأربعة رضى الله عنهم حتى يُخَصَّوا بها من عموم الآية، بل شاركهم فى ذلك جميع المهاجرين بل وغيرهم ، ألا ترى إلى إغزاء قريش المسلمين فى أُحُد وغيرها وخاصّة الحَنْدق، حتى أخبر الله تعالى عن جميعهم فقال : « إذ جَاءُوكُمْ مِنْ فَيُ أُحُد وغيرها وِخاصّة الحَنْدق، حتى أخبر الله تعالى عن جميعهم فقال : « إذ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ ومِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وإذْ زَاغَتِ الأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الحَنَاجِرَ وَتَظُنَّونَ بِاللهِ الظَّنُونَا ، هُنَالِكَ ابْتُلِي الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا » . ثم إن الله ردّ الكافرين لم ينالوا خيرا، وأمّن هُنَالِكَ ابْتُلِي الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا » . ثم إن الله ردّ الكافرين لم ينالوا خيرا، وأمّن

<sup>(</sup>١) زيادة عن ابن العربي = والخطاب لسعيد بن حمدان راوى الحديث عن سفينة .

<sup>(</sup>٢) آية ١٠ وما بعدها سورة الأحزاب -

المؤمنين وأورثهم أرضهم وديارهم وأموالهم ، وهو المراد بقوله : « لَيَسْتَخْلِفَهُمْ فِي الْأَرْضِ » وقوله « كَمَّ السَّتْخُلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » يعنى بنى إسرائيل ، إذ أهلك الله الجبابرة بمصر ، وأورثهم أرضهم وديارهم فقال : « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَخْلَهُم أرضهم وديارهم فقال : « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ اللَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَخْلَهُم ومَخْلَهُم ومَخْلَهُم ومَخْلَهُم ومَخْلَهُم ومَخْلَهُم ومَخْلَهُم ومَخْلِهِم ومَخْلِه على الله عليه على غير مخصوصة ؛ إذ التخصيص وملككهم ، فصح أن الآية عامة لأمة عهد صلى الله عليه وسلم غير مخصوصة ؛ إذ التخصيص لا يكون إلا بخبر ممن يجب [له] التسليم ، ومن الأصل المعلوم التمسك بالعموم = وجاء في معنى تبديل خوفهم بالأمن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غلل أصحابه : أما يأتى علينا يوم نامن فيه ونضع السلاح ؟ فقال عليه السلام : "لا تلبثون إلا قليلا حتى يجلس الرجل منكم في الملائ العظيم مُحتَيِّيًا ليس عليه حديدة " ، وقال صلى الله عليه وسلم : "والله لَيتُمن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ولكنك الأمر متى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ولكنك النه عليه وسلم ، فالآية معجزة النبوّة؛ لأنها إخبار عما سيكون فكان ،

قوله تعالى : ﴿ لَيَسْتَخْلِفَنَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ فيه قولان : أحدهما \_ يعنى أرض مكة ؟ لأن المهاجرين سألوا الله تعالى ذلك فوعدوا كما وُعدت بنو إسرائيل ؛ قال معناه النقاش ، الثانى \_ بلاد العرب والعجم ، قال ابن العربي " : وهو الصحيح ؛ لأن أرض مكة محترمة على المهاجرين ، قال النبي " صلى الله عليه وسلم : وولكن البائس سعد بن خَولة " ، يرثى له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن مات بمكة ، وقال في الصحيح أيضا : ويمكث المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثا " ، واللام في «لَيَسْتَخْلِفَنَهُم » جواب قسم مُضْمَر ؛ لأن الوعد قول ، عازها : قال الله للذين آمنوا وعملوا الصالحات والله ليستخلفنهم في الأرض فيجعلهم ملوكها وسكانها ، ﴿ كَمَا الله للذين آمنوا وعملوا الصالحات والله ليستخلفنهم في الأرض فيجعلهم ملوكها وأو رثهم أرضهم وديارهم ، وقراءة العامة « كما استخلف » بفتح الناء واللام ؛ لقوله «وَعَدَ » ، وقوله « لَيَسْتَخْلَفَ » بفتح الناء واللام ؛ لقوله «وَعَدَ » ، وقوله « لَيَسْتَخْلَفَ » بفتح الناء واللام ؛ لقوله «وَعَدَ » ، وقوله « لَيَسْتَخْلَفَ » بفتح الناء واللام ؛ لقوله » بضم وقوله « لَيَسْتَخْلَفَ » من عمر وأبو بكر والمفضّل عن عاصم « استُخلِف » بضم وقوله « لَيَسْتَخْلَفَ » الله عن عاصم « استُخلِف » بضم وقوله « () آية ۱۳ سورة الأعراف .

التاء وكسر اللام على الفعل المجهول . ﴿ وَلَيُمَـكُّنَنَّ لَمُـمْ دِينَهُمُ الَّذِي ٱرْتَضَى لَمَهُمْ ﴾ وهو الإسلام؛ كَمْ قَالَ تَعَالَى ؛ « وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا » وقد تقدّم ، وروى سليم بن عامر، عن المقداد ابن الأسود قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : وم ما على ظهر الأرض بيت حجر ولا مَدَّر إلا أدخله الله كلمة الإسلام بعزّ عزيز أو ذلّ ذليل أمّا بعزهم فيجعلهم من أهلها وأما بذلهم فيدينون بها " . ذكره الماوردي حجة لمن قال : إن المراد بالأرض بلاد العرب والعجم؛ وهو القول الثاني ، على ما تقدم آنف . ﴿ وَلَيُسْبَدُّ لَنَّهُمْ ﴾ قرأ ابن مُحَيَّصن وابن كثير ويمقوب وأبو بكر بالتخفيف ؛ من أبدل، وهي قراءة الحسن، وآختيار أبى حاتم . الباقون بالتشديد؛ من بدّل، وهي اختيار أبي عبيد؛ لأنها أكثرما في القرآن، قال الله تعالى: «لا تَبُّدِيلَ لكلمات الله » . وقال : « و إِذَا بَدُّلْنَا آيَةً » ونحوه ، وهما لغتان . قال النحاس : وحكى مجمد بن الحَـهُم عن الفَرَّاء قال ، قرأ عاصم والأعمش « وليبدّلنّهم » مشددة ، وهذا غلط على عاصم ؛ وقد ذكر بعده غلطا أشدّ منه ، وهو أنه حكى عن سائر الناس التخفيف . قال النحاس : وزعم أحمد بن يحبي أن بين التثقيل والتخفيف فرقا ، وأنه يقال : بدّلته أى غيّرته ، وأبدلته أزلته وجعلت غيره . قال النحاس : وهذا القول صحيح ؛ كما تقول : أبدِّل لى هذا الدرهم ، أى أزله وأعطني غيره . وتقول : قد بدّلت بعدنا ، أى غيّرت ؛ غير أنه قد يستعمل أحدهما موضع الآخر؛ والذي ذكره أكثر . وقد مضي هذا في «النساء» والحمد لله، وذكرنا في سورة «إبراهيم» الدليلَ من السنة على أن بدل معناه إزالة العين؛ فتأمله هناك . وقرئ «عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبِدِّلَنَّا » مخففا ومثقلا . ﴿ يَعْبُدُونَنِي ﴾ هو في موضع الحال ؛ أي في حال عبادتهم الله بالإخلاص . ويجوز أن يكون استثنافا على طريق الثناء عليهم . ﴿ لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ﴾ فيه أربعة أقوال : أحدها \_ لا يعبدون إلْهَمَّا غيرى ؛ حكاه النقاش . الثاني ــ لايراءون بعبادتي أحدا . الشالث – لا يخافون غيرى ؛ قاله ابن عباس . الرابع – لا يحبُّون غيرى ؛ قاله مجاهد . ﴿ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ ﴾ أى بهذه النعم . والمراد كفران النعمة؛ لأنه قال تعالى ، ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ والكافر بالله فاسق بعد هذا الإنعام وقبله .

(١) راجع جـ ٦ ص ٦٣ (١) راجع جـ ٥ ص ٢٥٤ (٣) راجع جـ ٩ ص ٣٨٢ (٤) آية ٣٣ سورة القلم٠

قوله تعالى : وَأَقِيمُوا ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا ٱلزَّكُوٰةَ وَأَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ ثُرُحُونَ وَأَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ ثُرُحُمُونَ ﴾ ثَرْحَمُونَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَءَاتُوا ٱلرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ

تقدّم؛ فأعاد الأمر بالعبادة تأكيدا .

قوله تعالى : لَا تَحْسَبَنَ ٱللَّذِينَ كَفَرُواْ مُعْجِزِينَ فِي ٱلْأَرْضِ وَمَأْوَلِهُمُ ٱلنَّارُ وَلَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ (إِنِيْ

قوله تعالى : ﴿ لَا تَحْسَبَنَ الذّينَ كَفَرُوا ﴾ هـذا تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم ووعد بالنصرة ، وقراءة العامة «تَحْسَبَنَ » بالتاء خطابا ، وقرأ ابن عامر وحمزة وأبو حَيْوة «يَحْسَبَنَ » بالياء ، بمعنى لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم معجزين الله في الأرض ؛ لأن الحُسْبان يتعـدى إلى مفعولين ، وهذا قول الزجاج ، وقال الفراء وأبو على " : يجوز أن يكون الفعل للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لا يحسبن عجد الذين كفروا معجزين في الأرض ، في « بالذين » مفعول أوّل ، و« معجزين » مفعول ثان ، وعلى القول الأوّل « الذين كفروا » فاعل « أنفسهم » مفعول أوّل ، وهو محذوف مراد «معجزين» مفعول ثان ، قال النحاس : وما علمت أحدا من أهل العربية بَصْريًا ولا كوفيًا إلا وهو يخطّئ قراءة حمزة ؛ فمنهم من يقول : هي لحن ؛ لأنه لم يأت العربية بَصْريًا ولا كوفيًا إلا وهو يخطّئ قراءة حمزة ؛ فمنهم من يقول : هو ضعيف ؛ وأجازه إلا بمفعول واحد ليحسبن ، وممن قال هـذا أبو حاتم ، وقال الفراء : هو ضعيف ؛ وأجازه على ضعفه ، على أنه يحدف المفعول الأوّل ، وقد بينّاه ، قال النحاس : وسمعت على بن سليان يقول في هدذه القراءة : يكون «الذين كفروا » في موضع نصب ، قال : و يكون المعنى ولا يحسبن الكافر الذين كفروا معجزين في الأرض .

قلت : وهــذا موافق لمــا قاله الفراء وأبو على " ؛ لأن الفاعل هناك النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي هــذا القول الكافر ، و « معجزين » معناه فائتين ، وقد تقــدم ، ﴿ وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَلَيْئَسَ الْمَصِيرُ ﴾ اى المرجع ،

<sup>(</sup>۱) راجع ج ۷ ص ۸۸

قوله تعالى : يَنَأَيُّمَا النَّرِينَ عَامَنُوا لِيَسْتَعْذِنكُمُ النَّيِنَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَاللَّهِ مَن قَبْلِ صَلَوْقِ الْفَجْرِ وَاللَّهُ عُونَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمُ مِنكُمْ ثَلَاثُ مَن اللَّهِ مَن قَبْلِ صَلَوْقِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُم مِن الظَّهِيرَةِ وَمِن بَعْدِ صَلَوْقِ الْعِشَآءِ ثَلَاثُ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُم مِن الظَّهِيرَةِ وَمِن بَعْدِ صَلَوْقِ الْعِشَآءِ ثَلَاثُ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمُ مَن الظَّهِيرَةِ وَمِن بَعْدِ مَلَوْقِ الْعِشَآءِ ثَلَاثُ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمُ مَن اللَّهُ لَكُمُ الْآلِيَةِ وَاللَّهُ عَلَيْ عَلَيْكُمْ فَيَ عَلَيْكُمْ اللهِ عَلَيْكُمْ عَلَى بَعْدِ مَائِل عَلَيْهِمُ اللهُ لَكُمُ الْآلِيَةِ وَاللَّهُ عَلَيْمٌ حَكِيمٌ فَيْ فَي بَعْدِ مَائِل :

الأولى \_ قال العلماء ، هذه الآية خاصة والتي قبلها عامّة ؛ لأنه قال : « يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُسُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا » ثم خصّ هنا فقال : « لِيَسْتَأْذِنْكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » فَحْصٌ في هذه الآية بعض المستأذنين ، وكذلك أيضا يتأول القول في الأولى في جميع الأوقات عموما ، وخص في هذه الآية بعض الأوقات ، فلا يدخل فيها عبد ولا أمّة ، وغدا كان أو ذا منظر إلا بعد الاستئذان ، قال مقاتل : نزلت في أسماء بنت مَنْ ثَد ، دخل عليها غلام لها كبير ، فأشتكت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فنزلت عليه الآية ، وقيل : سبب نزولها دخول مُدْلِج على عمر ، وسيأتى = فنزلت عليه الآية ، وقيل : سبب نزولها دخول مُدْلِج على عمر ، وسيأتى =

الثانيـــة ــ اختلف العلماء فى المراد بقوله تعالى « لِيستأذِنْكُم » على ستة أقوال : الأول ــ أنها منسوخة، قاله ابن المسيّب وابن جبير .

الشانى — أنها ندب غير واجبة؛ قاله أبو قِلَابة، قال : إنما أمروا بهذا نظرا لهم . الثالث — عنى بها النساء؛ قاله أبو عبد الرحمن السَّلَمَى" . وقال ابن عمر : هى فى الرجال دون النساء . وهو القول الرابع .

الخامس — كان ذلك واجبا، إذ كانوا لاغَلَق لهم ولا أبواب، ولو عاد الحال لعاد الوجوب؛ حكاه المهدوى" عن ابن عباس .

السادس ــ أنها محكمة واجبة ثابتة على الرجال والنساء؛ وهو قول أكثر أهل العلم؛ منهم القاسم وجابر بن زيد والشُّعيُّ . وأضعفها قول السُّلَمِيُّ لأن «الذين» لا يكون للنساء في كلام العرب، إنما يكون للنساء « اللاتي واللواتي ■ . وقول ابن عمر يستحسنه أهل النظر، لان « الذين » للرجال في كلام العرب ، و إن كان يجو ز أن يدخل معهم النساء فإنما يقع ذلك بدليل، والكلام على ظاهره ، غير أن في إسناده ليُّث بن أبي سُلْم ، وأما قول ابن عباس الناس آيُّة الاستئذان وإني لآمر جاريتي هــذه تستأذن على" . قال أبو داود : وكذلك رواه عطاء عن ابن عباس «يأمر به» . وروى عكرمة أن نفرا من أهل العراق قالوا : يابن عباس، كيف ترى في هذه الآية التي أمرنا فيها بما أمرنا ولا يعمل بها [ أحد ]، قول الله عن وجل أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين مَلكَتْ أيمانكم والذين لمَ يُبلُغُوا الحُلُمُ منكم ثلاثَ مَراتِ من قبل صلاة الفجر وحين تَضَعُون ثيابَكم من النَّظهيرة ومن بعدصلاة العشاء ثلاثُ عَوْرات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم » . قال أبو داود : قرأ الَقُعْنَى ۗ إلى « عليٌّ حكيٌّ » قال ابن عباس : إن الله حليم رحيم بالمؤمنين يحبُّ السَّنْر، وكان الناس ليس لبيوتهم ُسُتُو رَوْلًا حِجَالَ ، فربمــا دخل الخادم أو الولد أو يتيمة الرجل والرجُلُ على أهـــله ، فأمرهم الله بالاستئذان في تلك العو رات ، فجاءهم الله بالستو ر والخــير ، فلم أر أحدا يعمل بذلك [بمدا

قلت : هـذا متن حسن، وهو يرد قول سعيد وابن جبير؛ فإنه ليس فيه دليل على نسخ الآية، ولكن على أنها كانت على حال ثم زالت، فإن كان مثل ذلك الحال فحكها قائم كماكان، بل حكمها لليوم ثابت فى كثير من مساكن المسلمين فى البوادى والصحارى ونحوها ، و روى

<sup>(</sup>۱) فى تهذيب التهذيب : «قال ابن حبان اختلط فى آخر عمره ، فكان يقلب الأسانيد و يرفع المراسيل ، و يأتى عن الثقات بما ليس من حديثهم ، وقال البزار : كان أحد العباد ، إلا أنه أصابه اختلاط فاضطرب حديثه .. الخ » ، (۲) ذيادة عن سنن أبى داود . (۳) الحجال : جمع الحجلة (بالتحريك) وهو بيت كالقبة يستر بالثياب و يكون له أزرار كبار ...

وَكَيْعِ عَنْ سَفِيانَ عَنْ مُوسَى بِنَ أَبِي عَائَشَـةَ عَنْ الشَّعِي « يَأْيُهِـا الذَّيْنَ آمَنُوا لِيسَتَأْذُنُكُمُ الذَيْنَ مَلَكَتَ أَيْمَـانَكُم » قال : ليست بمنسـوخة ، قلت : إن الناس لا يعملون بها ؛ قال : الله عن وجل المستعان ،

الثالث ـــة ــ قال بعض أهل العلم: إن الاستئذان ثلاثا مأخوذ من قوله تعالى «يأيها الذين مَسَادُ نُكُم الذين مَسَكَتُ أيما أنكم والذين لم يَبُلغوا الحُكُم منكم ثلاث مرات » قال يزيد: ثلاث دفعات ، قال : فورد القرآن في الماليك والصبيان ، وسنّة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجميع = قال ابن عبد البر : ما قاله من هذا و إن كان له وجه فإنه غير معروف عن العلماء في تفسير الآية التي نزع بها ، والذي عليه جمهو رهم في قوله « ثلاث مرات » أي في ثلاث أوقات ، و يدلّ على صحة هذا القول ذي كُره فيها « من قبل صلاة الفَجْر وحين تَضَعُون ثيابكم من الظّهيرة ومن بعد صلاة العشاء » =

الرابعـــة - أدّب الله عن وجل عباده في هــنه الآية بأن يكون العبيد إذ لا بال لهم، والأطفال الذين لم يبلغوا الحُمُّمُ إلا أنهم عَقَلُوا معانى الكَشْفة ونحوها ، يستأذنون على أهليهم في هذه الأوقات الثلاثة، وهي الأوقات التي تقتضي عادة الناس الانكشاف فيها وملازمــة التعرّي . في قبل الفجر وقت انتهاء النوم ووقت الخروج من ثيـاب النوم ولبس ثيـاب النهار ، ووقتُ القائلة وقت النجرد أيضا وهي الظهيرة، لأن النهار يظهر فيها إذا علا شعاعه وآشتد حرّه ، وبعد صلاة العشاء وقت التّعرّي للنوم ؛ فالتكشف غالب في هذه الأوقات ، يروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث غلاما من الأنصاريقال له مُدْبل إلى عمر بن الخطاب ظهيرة ليدعوه ، فوجده نا مُعاقد أغلق عليه الباب ، فدق عليه الغلام الباب فناداه ودخل ، فاستيقظ عمر وجلس فآنكشف منه شيء ، فقال عمر : وَدِدت أن الله نهى أبناءنا ونساءنا وضاءنا وخدمنا عن الدخول علينا في هذه الساعات إلا بإذن ؛ ثم انطاق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد هذه الآية قد أنزلت ، ففر ساجدا شكرا لله ، وهي مكية ،

الخامســة - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحَـُلُمُ مَنْكُمْ ﴾ أى الذين لم يحتلموا من أحراركم ؛ قاله مجاهد . وذكر إسماعيل بن إسحاق كان يقول : ليستأذنكم الذين لم يبلغوا الحلم مما ملكت أيمانكم ؛ على التقديم والتأخير، وأن الآية في الإماء . وقرأ الجمهور بضم اللام ، وسكَّنها الحسن بن أبي الحسن لثقل الضمة . وكان أبو عمرو يستحسنها . و «ثلاثَ مَرَّات» نصب على الظرف ؛ لأنهم لم يؤمروا بالاستئذان ثلاثا، إنما أمروا بالاستئذان في ثلاثة مواطن؛ والظرفية في « ثلاث » بينسة : من قبل صلاة الفجر ، وحين تَضَعُون ثيابكم من الظُّهيرة ، ومن بعد صلاة العشاء . وقد مضى معناه . ولا يجب أن يستأذن ثلاث مرات في كل وقت . ﴿ ثَلَاثُ عَوْرَاتِ لَكُمُ ﴾ قرأ جمهور السبعة « ثلاثُ عَوْراتِ » برفع « ثلاث » . وقرأ حزة والكسائي وأبو بكرعن عاصم «ثلاثَ» بالنصب على البدل من الظرف في قوله «ثلاثَ مرات » . قال أبو حاتم : النصب ضعيف مردود . وقال الفَرّاء : الرفع أحب إلى" . قال : و إنما آخترت الرفع لأن المعنى : هذه الحصال ثلاثُ عورات . والرفع عند الكسائي بالابتداء، والخبر عنده ما بعده ، ولم يقل بالعائد، وقال نَصًّا بالابتداء . قال : والعَوْرات الساعاتُ التي تكون فيها العَوْرة؛ إلا أنه قرأ بالنصب، والنصب فيه قولان: أحدهما \_ أنه مردود على قوله «ثلاثَ مرّات»؛ ولهذا استبعده الفراء، وقال الزجاج: المعنى ليستأذنكم أوقات ثلاث عورات؛ فَذَف المَضاف وأقيم المَضاف إليه مقامه . و « عَوْرات » جمع عَوْرة ، وبايه في الصحيح أن يجيء على فعلات (بفتح المين) كَمَفْنة وجَفَنات ، ونحو ذلك، وسكّنوا المَيْن في المُعْتَلّ كَيَيْضة وبيُّضات؛ لأن فتحه داع إلى اعتلاله فلم يفتح لذلك؛ فأما قول الشاعر :

أبو بَيضاتٍ رائحٌ مُتَاوِّبٌ \* رَفِيقٌ بمسح المَنْكِبَيْن سَبُوحُ [ فشاذٌ ] .

<sup>(</sup>١) كذا في نسخ الأصل ، وظاهر أن في العبارة سقطا .

<sup>(</sup>٢) كذا في اللسان مادة « بيض » - والذي في نسخ الأصل :

أبو بيضات رائح أو مُغْنَد \* عجلان ذا زاد وغــير مزوّد

وهذا البيت للنابغة الذبياني، وصواب إنشاده : أمن آل مَيَّة رامح أو مُعْتَد \* ... ... الخ.

السادســة - قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْمٍ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ ﴾ أى فى الدخول من غير أن يستأذنوا و إن كنتم متبــذّلين ، ﴿ طَوّافُونَ ﴾ بمعنى هم طوافون ، قال الفسراء : كقولك فى الكلام إنما هم خدمكم وطوافون عليكم ، وأجاز الفراء نصب «طوافين » لأنه نكرة ، والمضمر فى «عليكم » معرفة ، ولا يجيز البصر يون أن يكون حالا من المضمَريْن اللّذَين فى «عليكم » وفى « بعضكم » لأختلاف العاملين ، ولا يجوز مررت بزيد ونزلت على عمرو العاقلين ، على النعت لها ، فمعنى «طَوّافون عليكم » أى يطوفون عليكم وتطوفون عليهم ؛ ومنه العاقلين ، على النعت لها ، فمعنى «طَوّافون عليكم » أى يطوفون عليكم وتطوفون عليهم ؛ ومنه دخولهم علينا ؛ لأن حقيقة العَوْرة كل شىء لامانع دونه ، ومنه قوله « إنّ بُيُوسًا عَوْرة ً » أى سهلة للمَدْخَل ، فبين العلة الموجبة للإذن ، وهى الخلوة فى حال العورة ؛ فتعين آمنثاله وتعذر نسخه ، ثم رفع الحُنَاح بقوله « لَيْسَ عَلَيْ حُمْ وَلَا عَلَيْهُم جُنَاحٌ بَعْدَهُنْ طَوَّافُونَ عَلَيْحُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى نسخه ، ثم رفع الحُنَاح بقوله « لَيْسَ عَلَيْحُمْ وَلَا عَلَيْهُم جُنَاحٌ بَعْدَهُنْ طَوَّافُونَ عَلَيْحُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى نسخه ، ثم رفع الحُنَاح بقوله « لَيْسَ عَلَيْحُمْ وَلَا عَلَيْمُ مُنَاحُ اللّه الله ورة به فعين آمنثاله وتعذر نسخه ، ثم رفع الحُنَاح بقوله « لَيْسَ عَلَيْحُمْ وَلَا عَلَيْمُ مُنَاحُ الله الله على معض . ﴿ كَذَلِكَ يُمِينُ الله لَكُمُ اللّه يَا تِه الكاف فى موضع حكيمٌ ﴾ تقدم ، ثم ينه الله لكم آياته الدالة على متعبداته بياناً مثل مايبين لكم هذه الأشياء ، ﴿ والله عَلِمُ عَلَيْمُ مَنْ الله عَلَى متعبداته بياناً مثل مايبين لكم هذه الأشياء ، ﴿ والله عَلَمُ عَلَيْ عَلَى الله عَلْمَ مَنْ الله عَلْمُ عَلَيْهُ عَلَى الله عَلَى متعبداته بياناً مثل مايبين لكم هذه الأشياء ، ﴿ والله عَلَمُ عَلَى الله عَلْه مَنْ الله عَلْمُ مَنْ الله عَلْمُ مَنْ الله عَلْمُ مَنْ الله عَلْمَ مَا عَلْهُ مَنْ المُنْ الله عَلْمُ الله عَلْمُ مَا الله عَلْمُ مَا عَلْمُ مَا عَلْمُ الله عَلْمُ الله عَلْمُ الله عَلْمُ المُنْهُ الله عَلْمُ الله عَلْمُ الله عَلْمُ الله عَلْمُ الله عَلْمُ الله عَلْمُ المُنْهُ الله عَلْمُ الله عَلْمُ الله عَلْمُ الله عَلْمُ الله عَلْمُ المُ الله عَلْمُ الله عَلْمُ الله عَلْمُ الله عَلْمُ الله عَلْمُ ال

السابعــة - قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ﴾ يريد الْعَتَمة • وف صحيح مسلم عرب عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا تَعْلَبَنّكُم الأعراب على اسم صلاتكم ألا إنّها العشاء وهُمْ يعتمون بالإبل "، وفي رواية وو فإنها في كتاب الله العشاء وإنها تُعْتِم بِحلاب الإبل "، وفي البخاري عن أبي بَرْزة : كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء ، وقال أنس : أخر النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ، وهذا يدل على العشاء الأولى • وفي الصحيح : فصلاها ، يعني العصر بين العشاء بن المغرب والعشاء ، وفي الموطّأ وغيره : ولو يعلمون ما في العَتَمة والصبح لأ تَوْهما ولوْ حَبُواً ، وفي مسلم عن جابر

<sup>(</sup>۱) قوله «أو الطوافات » يحتمل أن يكون على معنى الشك من الراوى . و يحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم قال ذلك ، يريد أن هذا الحيوان لا يخلو أن يكون من جملة الذكور الطوافين أو الإناث الطوافات (عن الباجى) = (۲) راج جع ۱ ص ۲۸۷ طبعة ثانية أو ثالثة =

آبن سَمُرة قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الصلوات نحوًا من صلاتكم، وكان يؤخر العَمَّمة بعد صلاتكم شيئًا، وكان يُخِف الصلاة ، قال القاضى أبو بكربن العربى ، وهذه أخبار متعارضة ، لا يُعلم منها الأول من الآخر بالتاريخ ، ونهيه عليه السلام عن تسمية المغرب عشاء وعن تسمية العشاء عَتَمة ثابت، فلا مرد له من أقوال الصحابة فضلًا عمن عداهم ، وقد كان آبن عمر يقول : من قال صلاة العتمة فقد أثم ، وقال آبن القاسم قال مالك : « وَمِنْ بَعْد صَلَاةِ الْعَشَاءِ ، فالله سماها صلاة العشاء فأحب النبي صلى الله عليه وسلم أن تسمّى بما سماها الإنسان أهله وولده، ولا يقال عَتَمة إلا عند خطاب من لا يفهم ، وقد قال حسان :

وكانت لا يزال بها أنيس \* خلالَ مُروجِها نَعَمُ وَشَاءً فَدَعْ هذا ولكن مَنْ لِطَيفِ \* يؤرّقني إذا ذهب العشاء

وقد قيل: إن هذا النهى عن أتباع الأعراب في تسميتهم العشاء عَتَمة، إنماكان لئلا يُعدل بها عما سمّاها الله تعالى في كتابه إذ قال: « ومن بعد صلاة العشاء » ؛ فكأنه نَهْيُ إرشاد إلى ما هو الأولى ، وليس على جهة التحريم ، ولا على أن تسميتها العتمة لا يجوز ، ألا ترى أنه قد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قد أطلق عليها ذلك ، وقد أباح تسميتها بذلك أبو بكر وعمر رضى الله عنهما ، وقيل: إنما نهى عن ذلك تنزيها لهذه العبادة الشريفة بذلك أبو بكر وعمر رضى الله عنهما ، وقيل: إنما نهى عن ذلك تنزيها لهذه العبادة الشريفة الدينية عن أن يطلق عليها ما هو آسم لفعلة دُنْيَويّة ، وهي الحَالبة التي كانوا يحلبونها في ذلك الوقت و يسمونها العتمة ؛ و يشهد لهذا قوله : و فإنها تُعثيم بجلاب الإبل » .

الثامنية - روى ابن ماجه في سننه حدّثنا عثمان بن أبي شيبة حدّثنا إسماعيل بن عيّاش عن عُمارة بن غَيزيّة عن أنس بن مالك عن عمر بن الخطاب عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول: ومن صلّى في جماعة أربعين ليلة لا تفوته الركعة الأولى من صلاة العشاء كتب الله له بها عِنْقًا من النار، وفي صحيح مسلم عن عثمان بن عفان قال قال رسول الله صلى

<sup>(</sup>١) تقدّم أن المسائل سبع .

الله عليه وسلم: وو من صلّى العشاء فى جماعة فكأنما قام نصفَ الليل ومن صلّى الفجر فى جماعة فكأنما قام الليلَ كله ". وروى الدّارَقُطْنِي" فى سننه عن سُبيع أو تُبَيْع عن كعب قال : من توضأ فأحسن الوضوء وصلى العشاء الآخرة وصلى بعدها أربع ركعات فأتم " ركوعهن وسجودهن و يعلم ما يقترى فيهن كن له بمنزلة ليلة القدر •

قوله تعالى : وَإِذَا بَلَغَ ٱلْأَطْفَالُ مَنكُمُ ٱلْحُدُمُ فَلْيَسْتَعْلَىٰ وَاللّهُ عَلِيمٌ فَلْيَسْتَعْلَىٰ وَاللّهُ عَلِيمٌ وَاللّهُ عَلَيمٌ وَاللّهُ عَلَيمٌ وَاللّهُ عَلَيمٌ وَاللّهُ عَلَيمٌ وَاللّهُ عَلَيمٌ وَاللّهُ عَلَيمٌ وَاللّه المنذان في الأوقات الثلاثة المذكورة؛ وأبيح لهم الأمر في غير ذلك كها ذكرنا ، ثم أمر تعالى في هذه الآية أن يكونوا إذا بلغوا الحلم على حكم الرجال في الاستئذان في كل وقت ، وهذا بيان من الله عن وجل لأحكامه وإيضاح حلاله وحرامه، وقال « فَلْيَسْتَأْذِنُوا » ولم يقل فليستأذنوكم وقال في الأولى « لَيسْتَأَذُنُكُم » لأن الأطفال غير مخاطبين ولا متعبّدين ، وقال ابن جُريج: قلت لعطاء « وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا » قال : واجب على الناس أن يستأذنوا إذا احتلموا، أحرارا كانوا أو عبيدا ، وقال أبو إسحاق الفَزَارِي " : قلت للأوزاعي ما حد الطفل الذي يستأذن ؟ قال : أربع سنين، قال : لا يدخل على امرأة حتى يستأذن ، وقال الوهري " : أي يستأذن الرجل على أمّه؛ وفي هذا المعنى نزلت هذه الآية .

قوله تعالى : وَٱلْقُواعِدُ مِنَ ٱلنِّسَآءِ ٱلَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْسَ عَلَيْنَ جُنَاحٌ أَن يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَن يَسْتَغْفِفْنَ خَيْرٌ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةً وَأَن يَسْتَغْفِفْنَ عَلَيْمٌ لَيْنَ

<sup>(</sup>١) يقترئ بمعنى يقرأ ٠

## فيه خمس مسائل:

الأولى – قوله تعالى: ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ القواعد واحدتها قاعد، بلا هاء؛ ليدلَّ حذفها على أنه قعود الكِبَر، كما قالوا: آمرأة حامل؛ ليدلّ بحذف الهاء أنه حمل حَبَل. قال الشاعر: فلو أنّ ما في بطنه بين نسوة ﴿ حَبِلْ و إن كنّ القواعد عُقراً

وقالوا فى غير ذلك : قاعدة فى بيتها، وحاملة على ظهرها، بالهاء . والقواعد أيضاً : إساس البيت؛ واحده قاعدة، بالهاء .

الثانيــة - القواعد: العُجّز اللواتى قعدن عن التصرف من السنّ، وقعدن عن الولد والحَيض؛ هــذا قول أكثر العلماء . قال ربيعة: هى التى إذا رأيتها تستقذرها من كِبَرِها. وقال أبو عبيدة: اللاتى قعــدن عن الولد ، وليس ذلك بمستقيم ، لأن المرأة تقعد عن الولد وفيها مستمتّع؛ قاله المهدوى" .

الثالثـــة – قوله تعالى : ﴿ فَلَيْسَ عَلَيْنَ جُنَاحُ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَا بَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ ﴾ إنما خص القواعد بذلك لانصراف الانفس عنهن ؛ إذ لا مذهب للرجال فيهن ، فأسيح لهن ما لم بيح لغيرهن ، وأزيل عنهن كُلْفة التحفظ المتعب لهن .

الرابعــة ــ قــرأ آبن مسعود وأبَى وآبن عبـاس « أَنْ يَضَعْنَ مِنْ ثيـابهن » بزيادة « من » = قال آبن عباس : وهو الحِلْباب = وروى عن آبن مسعود أيضا «من جلابيبهن» والعرب تقول : امرأة واضع ، للتي كبرت فوضعت إحمارها ، وقال قوم : الكبيرة التي أيست من النكاح ، لو بدا شعرها فلا بأس ، فعلي هذا يجو ز لهـا وضع الخمار ، والصحيح أنها كالشابة في التستر ، إلا أن الكبيرة تضع الحلباب الذي يكون فوق الدِّرع والحِمَار ، قاله ابن مسعود وان جُبير وغيرهما .

الخامسة – قوله تعالى : ﴿ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ ﴾ أى غير مظهرات ولا متعرضات بالزينة ليُنْظر إليهن ؛ فإن ذلك من أقبح الأشياء وأبعده عن الحق ، والتبرّج ، التكشف والظهور للعيون ؛ ومنه : بروج مشيّدة ، و بروج السماء والأسوار ؛ أى لا حائل دونها يسترها .

وقيل لعائشة رضى الله عنها: يا أمّ المؤمنين، ما تقولين فى الخضاب والصّباغ والتمائم والقُرْطين والخَلْخال وخاتم الذهب و رقاق الثياب ؟ فقالت : يا معشر النساء ، قصّتكن قصه أمرأة واحدة ، أحل الله لكن الزينة غير متبرجات لمن لا يحل لكن أن يروْا منكن مُحرَّما ، وقال عطاء : هذا فى بيوتهن ، فإذا خرجت فلا يحل لها وضع الجلباب ، وعلى هذا «غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ» غير خارجات من بيوتهن ، وعلى هذا يلزم أن يقال : إذا كانت فى بيتها فلا بد لها من جلباب فوق الدِّرع ، وهذا بعيد ، إلا إذا دخل عليها أجنبي ، ثم ذكر تعالى أن تحفظ الجميع منهن ، واستعفاقهن عن وضع الثياب والتزامهن ما يلزم الشباب أفضل لهن وخير ، وقوأ ابن مسعود « وأن يتعففن» بغير سين ، ثم قيل : من التبرج أن تلبس المرأة ثو بين رقيقين يصفانها ، وي الصحيح عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " صنفان من أهل النار لم أرهما قومٌ معهم سِيَاط كأذناب البَقر يضر بون بها الناس ونساءً كاسِيات عاريات عاريات المناب الموري : وإنما جعلهن كاسيات لأن الثياب عليهن ، ويلما وصفهن بأنهن عاريات لأن الثوب إذا رقَّ يصفهن، ويبدى محاسنهن ، وذلك حرام ، وإنما وصفهن بأنهن عاريات لأن الثوب إذا رقَّ يصفهن، ويبدى محاسنهن ، وذلك حرام ،

قلت : هذا أحد التأويلين للعلماء في هذا المعنى ، والثانى – أنهن كاسيات من الثياب عارِياتُ من لباس التَّقْوَى ذلكِ خَيْرٌ» ، وأنشدوا: عارِياتُ من لباس التَّقْوَى الذي قال الله تعالى فيه : «ولِياسُ التَّقْوَى ذلكِ خَيْرٌ» ، وأنشدوا: إذا المرء لم يلبس ثيابا من التَّقَى \* تقلّب عُرْيَانًا وإن كان كاسِيا وخيرُ لباس المرء طاعةُ ربِّه \* ولا خيرَ فيمن كان بله عاصيا

وفى صحيح مسلم عن أبى سعيد الحُسدْرِى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و بينا أنا نائم رأيت الناس يُعْرَضُون على وعليهم قُمُص منها ما يبلغ الثَّدِى ومنها ما دون ذلك ومَر عمر آبن الخطاب وعليه قميص يجره و قالوا : ماذا أولت ذلك يا رسول الله و قال : و الدِّين و الدِّين الخطاب وعليه وسلم القميص بالدِّين مأخوذ من قوله تعالى : « ولباسُ التَّقُوَى ذلك خير » ، والعرب تكنى عن الفضل والعفاف بالثياب ؛ كما قال شاعرهم :

<sup>(</sup>١) آية ٢٦ سورة الأعراف · (٢) الذي في صحيح مسلم : « يعرضون وعليهم ... » ·

## \* ثياب بنى عَوْف طَهارَى نَقِيَةً \*

وقد قال صلى الله عليه وسلم لعثمان : وو إن الله سُيلْبِسك قميصا فإن أرادوك أن تخلعه الله عليه وسلم لعثمان : وو إن الله سُيلْبِسك قميصا فإن أرادوك أن تخلعه المنادة عالم عنه عالم عنه الخلافة بالقميص، وهي استعارة حسنة معروفة .

قلت : هذا التأويل أصح التأويلين، وهو اللائق بهن في هذه الأزمان، وخاصة الشباب، فإنهن يتزيّن ويخرجن متبرِّجات؛ فهن كاسيات بالثياب عاريات من التقوى حقيقة، ظاهرا وباطنا، حيث تُبيْدى زينتها، ولا تبالى بمن ينظر إليها، بل ذلك مقصودهن، وذلك مشاهد في الوجود منهن، فلوكان عندهن شيء من التقوى لما فعلن ذلك، ولم يعلم أحد ما هنالك. وهما يقوى هـذا التأويل ما ذُكر من وصفهن في بقية الحديث في قوله : وورءوسهن كأسنمة البُخت، والبُخت ضرب من الإبل عظام الأجسام، عظام الأسنمة؛ شبه رءوسهن بها لما رفعن من ضفائر شعورهن على أوساط رءوسهن . وهذا مشاهد معلوم، والناظر إليهن ملوم وألى صلى الله عليه وسلم : وماتركت بعدى فتنة أضر على الرجال من النساء " . خرجه البخارى .

قوله تعالى : لَيْسَ عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرِّ وَلَا عَلَى ٱلْأَعْرَجِ حَرِّ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرِّ وَلَا عَلَى الْمُعْمِينِ الْمُويِّ الْمُرِيضِ حَرِّ وَلَا عَلَى الْمُعْمَاكُمْ أَنْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَنْ بُيُوتِ أَخُواتِكُمْ أَنْ بُيُوتِ أَخُواتِكُمْ أَنْ بُيُوتِ أَخُوالِكُمْ أَنْ بُيُوتِ أَخُوالِكُمْ أَنْ بُيُوتِ أَخُوالِكُمْ أَنْ بُيُوتِ أَخُوالِكُمْ أَنْ بُيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أَنْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَنْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَنْ بُيُوتِ أَنْ بَيُوتِ أَنْ بَيُوتِ أَنْ بَيُوتِ أَنْ بَيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَنْ بَيُوتِ أَنْ بَيْوتِ أَنْ بَيُوتِ أَنْ بَيُوتِ أَنْ بَيْوتِ أَنْ فَاللَّهُ مُلَكُمْ بَيُوتِ أَنْ لَكُمْ الْلَايَاتِ لَعَلَىٰ كُمْ اللَّهُ لَكُمُ الْلَايَاتِ لَعَلَىٰ كُمْ اللَّهُ لَكُمُ اللَّهِ مُبَارِكَةً طَيِّبَةً كُذَاكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْلَايَاتِ لَعَلَى كُمْ اللَّهُ لَكُمُ الْلَايَاتِ لَعَلَى مُنْ عَنِدَ اللَّهِ مُبَارِكَةً طَيِّبَةً كُذَاكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْلَايَاتِ لَعَلَى كُمْ اللَّهُ لَكُمُ اللَّهُ لَكُمُ اللَّهُ لَكُمُ اللَّهُ لِي اللَّهُ لَكُمُ اللَّهُ لَكُولُونَ لَكُونَ لَكُونَ لَكُونَ لَكُونَ لَكُونَ لَكُونَ اللَّهُ لَلْكُونَ اللَّهُ لَكُمُ اللَّهُ لَكُونَ اللَّهُ لَكُونَ اللَّهُ لَكُونَ اللَّهُ لَكُونُ اللَّهُ لَكُمُ اللَّهُ لَكُمُ اللَّهُ لَكُمُ اللَّهُ لَلْكُونَ لَكُونُ اللَّهُ لَلْكُونَ لَكُونَ اللَّهُ لَلْكُونَ اللَّهُ لَلْكُونُ اللَّهُ لِلْكُونَ لِلْكُونِ اللَّهُ لَلْكُونُ اللَّهُ لِلْكُونَ اللَّهُ لِلْكُونُ اللَّهُ لَلْكُونُ اللَّهُ لَلْكُونُ اللَّهُ لِلْكُولُ اللَّهُ لَلْكُونُ اللَّهُ لِلْكُونُ اللَّهُ اللَّهُ لَلْكُونُ اللَّهُ لَلْكُونُ اللَّهُ لِلْكُونُ اللَّهُ لِلْكُونُ اللّهُ لَلْكُونُ اللّهُ لَلْكُونُ اللّهُ لِلْكُونُ لِللّهُ لِلْلِكُونُ اللّهُ لِلْكُونُ اللّهُ لِلْلَالِلُهُ لِلْل

<sup>(</sup>۱) هذا صدر بیت لامری القیس، وعجزه کما فی دیوانه: • وأوجههم عنــــد المُشَاهد غُرَّانٌ \*

## فيـــه إحدى عشرة مسألة :

الأولى – قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَّجُ ﴾ اختلف العلماء في تأويل هـذه الآية على أقوال ثمانية . أقربها – هل هي منسوخة أو ناسخة أو مُحْمَّة؛ فهذه ثلاثة أقوال : الأوّل – أنها منسوخة من قوله تعالى : «وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُم » إلى آخر الآية ؛ قاله عبد الرحمن آبن زيد ، قال : هـذا شيء قد آنقطع ، كانوا في أوّل الإسـلام ليس على أبوابهم أغلاق ، وكانت الستور مرخاة ، فربما جاء الرجل فدخل البيت وهو جائع وليس فيـه أحد ؛ فسوّغ الله عن وجل أن يا كل منه ، ثم صارت الأغلاق على البيوت فلا يحـل لأحد أن يفتحها ، فذهب هذا وانقطع ، قال صلى الله عليه وسلم : قولاً يَحْتَلَبَنَ أحدً ماشية أحد إلا بإذنه ... " الحديث ، خرّجه الأئمة .

الشانى — أنها ناسخة ؛ قاله جماعة . روى على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال : لما أنزل الله عن وجل « يأيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل » قال المسلمون : إنّ الله عن وجل قد نهانا أن نأكل أموالنا بيننا بالباطل ، وأن الطعام من أفضل الأموال ، فلا يحلّ لأحد منّا أن يأكل عند أحد ، فكفّ الناس عن ذلك ؛ فأنزل الله عن وجل «ليس على الأعمى حرج — إلى — أو ما مَلَكُتُم مَفَاتِحَه » • قال • هو الرجل يوكّل الرجل بضيعته ،

قلت : على بن أبى طلحة هذا هو مولى بنى هاشم سكن الشام ، يُكْنَى أبا الحسن ويقال أبا محمد، واسم أبيه أبى طلحة سالمُ، تُكلِّم في تفسيره ؛ فقيل : إنه لم يراّبن عباس، والله أعلم .

الشالث – أنها محكمة ؛ قاله جماعة من أهل العلم عمن يُقْتَدَى بقولهم ؛ منهم سعيد بن المسيّب وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ، وروى الزَّهْرِيّ عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان المسلمون يُوعِبُون في التَّقِير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكانوا يدفعون مفاتيحهم إلى ضَمَناهم و يقولون ! إن احتجتم فكُلُوا ؛ فكانوا يقولون إنما أحلُّوه لنا عن غير طيب نَفْس ؛ فأنزل الله عن وجل « ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت لنا عن غير طيب نَفْس ؛ فأنزل الله عن وجل « ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم » إلى آخر الآية ، قال النحاس : « يوُعِبون » أى يخرجون بأجمعهم في المغازى ؛

يقال: أوْعَب بنو فلان لبني فلان إذا جاءوهم بأجمعهم . وقال ابن السكّيت : يقال أوْعب بنو فلان جلاّ ، فلم يبق ببلدهم منهم أحد = وجاء الفرسُ برّكيض وَعيب ، أى بأقصى ماعنده = وفي الحديث : وفي الأنف إذا آستوعب جَدْعُه الدّيةُ " إذا لم يترك منه شيء ، واستيعاب الشيء استفصاله ، ويقال : بَيْتُ وَعِيبُ إذا كان واسعا يَسْتُوعب كلّ ما جُعل فيه ، والضّمْ في الشيء هم الزّمْني ، واحدهم ضمّن مثل زمن = قال النحاس : وهذا القول من أجلّ ما روى في الآية ، لما فيه عن الصحابة والتابعين من التوفيق أن الآية نزلت في شيء بعينه ، قال ابن العربي : وهذا كلام = تنظم لأجل تخلفهم عنهم في الجهاد و بقاء أموالهم بأيديهم ، لكن قوله «أوْ ما ملكتُ مَ مقاتِحَهُ» قد اقتضاه ، فكان هذا القول بعيدا جدا ، لكن المختار أن يقال : إن الله رفع الحرب عن الأعمى فيا يتعلق بالتكليف الذي يشترط فيه البصر ، وعن الأعرج فيا يشترط في التكليف به من المشي ، وما يتعذّر من الأفعال مع وجود العرب ، وعن المربض فيا يؤثّر المرض في استقاطه ، عنه من المشي ، وما يتعذّر من الأفعال مع وجود العرب ، وعن المربض فيا يؤثّر المرض في استقاطه ، كالصوم وشروط الصاحدة وأركانها ، والجهاد ونحو ذلك ، ثم قال بعد ذلك مبيّنا : وليس عليم حرج في أن تأكلوا من بيوتكم ، فهذا معني صحيح ، وتفسير بيّن مفيد، يَعْضُده الشرع عليم حرج في أن تأكلوا من بيوتكم ، فهذا معني صحيح ، وتفسير بيّن مفيد، يَعْضُده الشرع والعقل ، ولا يحتاج في تفسير الآية إلى نقل =

قلت : وإلى هذا أشار آبن عطية فقال : فظاهر الآية وأمر الشريعة يدل على أن الحرج عنهم مرفوع في كل ما يضطرهم إليه العذر ، وتقتضى نيتهم فيه الإتيان بالأكل ، ويقتضى العذر أن يقع منهم الأنقص ؛ فالحرج مرفوع عنهم في هـذا ، فأما ما قال الناس في هذا الحرج هنا وهي :

الثانيــة - فقال آبن زيد : هو الحرج في الغزو ؛ أي لا حرج عليهــم في تأخرهم . وقوله تعالى : « وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُم » الآية ، معنى مقطوع من الأوّل = وقالت فرقة : الآية كلّم الله في معنى المطاعم = قالت : وكانت العرب ومن بالمدينة قبل المَبْعث للجنّب الأكل مع أهل الأعذار ؛ فبعضهم كان يفعل ذلك تقدّرًا لجولان اليد من الأعمى ، ولانبساط الجلسة من الأعرج ، ولوامحة المريض وعالاته ؛ وهي أخلاق جاهليــة وكبر = فنزلت الآية مؤذنة م

وبعضهم كان يفعل ذلك تحرّجا من غير أهل الأعذار ، إذ هم مقصرون عن درجة الأصحاء في الأكل ، لعدم الرؤية في الأعمى ، وللعجز عن المزاحمة في الأعرج، ولضعف المريض ، فنزلت الآية في إباحة الأكل معهم ، وقال آبن عباس في كتاب الزّهر اوي : إن أهل الأعذار تحرّجوا في الأكل مع الناس من أجل عذرهم ، فنزلت الآية مبيحة لهم = وقيل اكان الرجل إذا ساق أهل العذر إلى بيته فلم يجد فيه شيئا ذهب به إلى بيوت قرابته ؛ فتحرّج أهل الأعذار من ذلك ، فنزلت الآية .

الثالث...ة - قوله تعالى : ﴿ وَلا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ هذا ابتداء كلام ؛ أى ولا عليكم أيها الناس ، ولكن لما اجتمع المخاطب وغير المخاطب غلّب المخاطب ليتنظم الكلام ، وذكر بيوت القرابات وسقط منها بيوتُ الأبناء ؛ فقال المفسرون : ذلك لأنها داخلة في قوله « في بيوتكم » لأن بيت ابن الرجل بيئته ؛ وفي الخبر و أنت ومالك لأبيك " ، ولأنه ذكر الأقرباء بعد ولم يذكر الأولاد ، قال النحاس : وعارض بعضهم هدذا القول فقال : هذا تحمّ على كتاب الله تعالى ؛ بل الأولى في الظاهر ألا يكون الآبن نخالفا لحؤلاء ، وليس الاحتجاج بما رُوى عن النبي صلى الله عليه وسلم و أنت ومالك لأبيك " بقوى" لوهى هذا الحديث ، وأنه لو صح لم تكن فيه حجة ؛ إذ قد يكون النبي صلى الله عليه وسلم علم أن مال الحديث ، وأنه لو صح لم تكن فيه حجة ؛ إذ قد يكون النبي مبتدأ ؛ أى ومالك لك . والقاطع لهدذا التوارث بين الأب والأبن ، وقال الترمدذي الحكيم : و وجه قوله تعمالي والقاطع لهدذا التوارث بين الأب والأبن ، وقال الترمدذي الحكيم : و وجه قوله تعمالي فيكون للأهل والولد هناك شيء من ذلك النهوت ، أو يكون للزوجة والولد هناك شيء من ملكهم فليس عليه فيكون للأهل والولد هناك شيء من ملكهم فليس عليه في ذلك حرج .

<sup>(</sup>١) في بعض النسخ : « إن معني » .

الرابعــة - قوله تعالى : ﴿ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَمَّهَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالِيَكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالِيَكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالِيَكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالِيَكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالِيكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالِيكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالِيكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَايكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالِيكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالِيكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَايكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَايكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالْمَاء : هذا إذا أذنوا له في ذلك ، وقال آخرون : أذنوا له أو لم يأذنوا فله أن يأكل ، لأن القرابة عَطْفًا تسمح يأكل ، لأن القرابة عَطْفًا تسمح النفوس منهم بذلك العطف أن يأكل هذا من شيئهم ويُسَرّوا بذلك إذا علموا ، آبن العربي : أباح لن الأكل من جهة النسب من غير استئذان إذا كان الطعام مبذولا ، فإذا كان محرزا أباح لن الأكل من جهة النسب من غير استئذان إذا كان الطعام مبذولا ، فإذا كان محرزا كان غير محرز عنهم أخذه ، ولا يجوز أن يجاو زوا إلى الأدخار ، ولا إلى ما ليس بمأكول و إن كان غير محرز عنهم إلا بإذن منهم .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ أَوَّ مَا مَلَكُمُ مُ مَقَاتِحَهُ ﴾ يعنى مما أخترنتم وصار في قبضتكم ، وعظم ذلك ما ملكه الرجل في بيته وتحت غَلقه ؛ وذلك هو تأويل الضحاك وقتادة ومجاهد . وعند جمهور المفسرين يدخل في الآية الوكلاء والعبيد والأَجراء ، قال آبن عباس : عنى وكيل الرجل على ضيعته ، وخازنه على ما له ؛ فيجوز له أن يأكل مما هو قيم عليه ، وذكر معمر عن قتادة عن عكرمة قال ، إذا ملك الرجل المفتاح فهو خازن ، فلا بأس أن يَطعم الشيء اليسير ، آبن العربي ، ولخازن أن يأكل مما كي وهذا إذا لم تكن له أجرة ، فأما إذاكانت له أجرة على الحزن حُرم عليه الأكل ، وقرأ سعيد بن جُبير «مُذِّكُتُمُ» بضم الميم وكسر اللام وشدها ، وقرأ أيضا «مفاتيحه» بياء بين التاء والحاء ، جمع مفتاح ، وقد مضى في «الأنعام» ، وقرأ قتادة «مفتاحه » على الإفراد ، وقال آبن عباس : نزلت هذه الاية في الحارث آبن عمرو ، خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غازيًا وخلف مالك بن زيد على أهله ، فلما رجع وجده مجهودا فسأله عن حاله فقال : تحرجت أن آكل من طعامك بغير إذنك ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية . فسأله عن حاله فقال : تحرجت أن آكل من طعامك بغير إذنك ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية .

السادســـة – قوله تعالى : ﴿ أَوْ صَدِيقِكُمْ ﴾ الصديق بمعنى الجمع، وكذلك العدَّو؛ قال الله تعــالى : « فَإِنَّهُمْ عَدُو لِى ». وقال جرير :

دعَوْن الهـــوَى ثم آرْتَمَيْنَ قلوبَنا \* بأسهم أعداء وهر. صــدِيقُ. (۱) راجع ج ۷ ص ۱ (۲) آية ۷۷ سورة الشعراء -

والصديق من يَصْدقك في مودّته وتَصْدقه في مودّتك ، ثم قيل : إن هذا منسوخ بقوله « لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النّيّ إلّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ " » وقوله تعالى : « فَإِنْ لَمْ يَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلا تَدْخُلُوهَا » الآية ، وقوله عليه السلام : " لا يحل مال آمرئ مسلم إلا بطيبة نفس منه " ، وقيل : هي محكمة ، وهو أصح ، ذكر محمد بن ثور عن مَعْمَر قال : دخلت بيت قتادة فأبصرت فيه رُطبًا فِعلت اكله ، فقال : ماهذا ؟ فقات : أبصرت رطبا في بيتك فأكلت ، فال أحسنت ، فلا الله تعالى : «أَوْ صَديقَكُمْ » وذكر عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله «أَوْ صَديقَكُمْ » وذكر عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله «أَوْ صَديقَكُمْ » وذكر عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله «أَوْ صَديقَكُمْ » فلا : إذا دخلت بيت صديقك من غير مؤامرته لم يكن بذلك بأس . وقال معمر قالت لقتادة : ألا أشرب من هذا الحب ؟ قال : أنت لي صديق ! في هذا الاستئذان ، وكان صلى الله عليه وسلم يدخل حائط أبي طلحة المسمّى ببيرحا ويشرب من ماء فيها طيّب بغير اذنه ، على ما قاله علماؤنا ؟ قالوا : والماء متملّك لأهله = وإذا جاز الشرب من ماء الصديق بغير إذنه جاز الأكل من ثماره وطعامه إذا علم أن نفس صاحبه تطيب به لتفاهته ويسمير مؤنته ، أو لما بينهما من المَودّة ، ومن هذا المعني إطعام أمّ حَرام له صلى الله عليه وسلم إذ نام عندها ؟ لأن الأناب الأن الأغلب أن ما في البيت من الطعام هو للرجل ، وأن يد زوجته في ذلك عارية عندها ؟ لأن الأن الأن الأن الأكل خُبْنة ، ولم يقصد بذلك وقاية ماله ، وكان تافها يسيرا ،

السابعـــة ــ قرن الله عن وجل في هــذه الآية الصديق بالقرابة المحضة الوكيدة، لأن قرب المودة لَصِيق ، قال آبن عباس في كتاب النقاش : الصديق أوكد من القرابة ؛ ألا ترى استغاثة الحَهَنميين « فَكَ لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ، وَلَا صَدِيقِ حَمِي » .

قلت : ولهذا لا تجوز عندنا شهادة الصديق لصديقه، كما لا تجوز شهادة القريب لقريبه . وقد مضى بيان هــذا والعلة فيه في • النساء » . وفي المثل « أيهم أحب إليــك أخوك أم صديقك » قال : أخى إذا كان صديق •

<sup>(</sup>۱) آية ۵۳ سورة الأحزاب · (۲) الحب (بضم الحماء المهملة) : الجرة الضخمة ، والخابية · وقال ابن دريد : هو الذى يجمل فيه المماء ؛ فلم ينوعه · (۳) راجع الكلام على ضبطها فى معجم البلدان لياقوت · (٤) الخبنة : ممطف الإزار وطرف الثوب ؛ أى لايأخذ منه فى ثو به · (٥) آية · · ١ سورة الشعراء ·

<sup>(</sup>٦) راجع ج ٥ ص ١٠٤ وما بعدها .

الثامنـــة ــ قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ مَلَيْكُمْ جُنَاحُ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا ﴾ قيل : إنها نزلت فى بنى ليث بن بكر، وهم حى من بنى كِنانة، كان الرجل منهم لا يأكل وحده و يمكث أياما جائعا حتى يجد من يؤاكله • ومنه قول بعض الشعراء :

إذا ما صنعتِ الزاد فالتمسى له \* أكِيلًا فإنى لست آكله وَحْدى

قال ابن عطية : وكانت هذه السيرة موروثة عندهم عن إبراهيم صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه كان لا يأكل وحده = وكان بعض العرب إذاكان له ضيف لا يأكل إلا أن يأكل مع ضيفه ؛ فنزلت الآية مبيّنة سُنّة الأكل ، ومذهبة كلّ ما خالفها من سيرة العرب، ومبيحة من أكل المنفرد ماكان عند العرب محرّما، نحت به نحو كرم الخلق، فأفرطت في إلزامه، وإن إحضار الأكيل لحسّن، ولكن بألا يحرم الانفراد =

التاسيعة ـ قوله تعالى : ﴿ مَيعًا أَوْ أَشْتَاتًا ﴾ «جميعا » نصب على الحال ، و «أَشْتَاتًا » جمع شَتّ ، والشَّتُ المصدر بمعنى التفرّق ؛ يقال : شتّ القوم أى تفرّقوا = وقد ترجم البخارى في صحيحه ( باب – ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ) الآية ، و ( النَّهد والاجتماع ) ، ومقصوده فيا قاله علماؤنا في هذا الباب : إباحة الأكل جميعا وإن اختلفت أحوالهم في الأكل ، وقد سق النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ، فصارت تلك سنة في الجماعات التي تدعى إلى الطعام في النَّهد والولائم وفي الإملاق في السفر ، وما ملكت مفاتحه بأمانة أو قرابة أو صداقة فلك أن تأكل مع القريب أو الصديق ووحدك ، والنَّهد : ما يجمعه الرفقاء من مال أو طعام على قدر في النفقة ينفقونه بينهم ؛ وقد تناهدوا ؛ عن صاحب العين ، وقال ابن دُرَيد : يقال من ذلك : تناهد القوم الشيء بينهم ، المَّدوي : وفي حديث الحَسَن وأخرجوا نُهدَكم فإنه أعظم للبركة وأحسن لأخلاقك ، النَّهد : ما تخرجه وفي حديث الحَسَن وقال المهد : وطعام النفقة بالسوية في السفر وغيره ، والعرب تقول : هات المُقلقة عند المناهدة ؛ وهو استقسام النفقة بالسوية في السفر وغيره ، والعرب تقول : هات نُهدك ؛ بكسر النون ، قال المهلّب : وطعام النّهد لم يوضع للآكلين على أنهم يأكلون بالسّواء ، وإنها يأكل كل واحد على قدر نَهْمته ، وقد يأكل الرجل أكثر من غيره ، وقد قيل : إن

تركها أشبه بالوَرع . وإن كانت الرُّقة تجتمع كل يوم على طعام أحدهم فهو أحسن من النهد ؟ لأنهم لا يتناهدون إلا لِيُصيب كل واحد منهم من ماله ، ثم لا يدرى لعل أحدهم يقصر عن ماله ، و يأكل غيره أكثر من ماله ، و إذا كانوا يوما عند هذا و يوما عند هذا بلا شرط فإنما يكو نون أضيافا والضيف يأكل بطيب نَفْس ممّا يُقدَّم إليه ، وقال أيوب السّختيانى : إنما كان النهد أن القوم كانوا يكونون في السفر فيسبق بعضهم إلى المنزل فيذبح ويهيّ الطعام ثم يأتيهم ، ثم يسبق أيضا إلى المنزل فيفعل مشل ذلك ؛ فقالوا : إن هذا الذي تصنع كلنّا نحب أن نصنع مثله فتعالوا نجعل بيننا شيئا لا يتفضل بعضنا على بعض ، فوضعوا النّهد بينهم وكان الصاحاء إذا تناهدوا تحرى أفضلهم أن يزيد على ما يخرجه أصحابه ، وإن لم يرضوا بذلك منه إذا علموه فعله سرًا دونهم ،

العاشرة – قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا دَخَلَتُمْ بُيُوتًا فَسَلَمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَعِيدةً مِنْ عِنْدِ اللهِ مُبَارَكَةً طَيْبةً كَذَلِكَ يُبيّنُ الله لَهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَكُمْ تَعْقُلُونَ ﴾ اختلف المتأولون في أى البيوت أراد ، فقال إبراهيم النَّخَوِي والحسن : أراد المساجد ؛ والمعنى : سلّموا على من فيها من ضيفكم ، فإن لم يكن في المساجد أحد فالسلام أن يقول المرء: السلام على رسول الله ، وقيل : يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، وقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، وذكر عبد الرزاق أخبرنا مَعْمَر عن عمرو بن دينار عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى : « فإذا دخلتم بيوتا فسلّمُوا على أنفسكم » الآية ، قال ؛ إذا دخلت المسجد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، وقيل : المراد بالبيوت البيوت المسكونة ؛ أى فسلموا على أنفسكم » قاله جابر بن عبد الله وابن عباس أيضا وعطاء بن أبى رباح ، وقالوا : يدخل في ذلك البيوت غير المسكونة ، ويسلّم المرء فيها على نفسه بأن يقول : السلام علينا وعلى عباد أنفسكم » قال ابن العربى : القول بالعموم في البيوت هو الصحيح ، ولا دليل على التخصيص، وأطلق القول ليدخل تحت هذا العموم كل بيت كان للغير أو لنفسه ، فإذا دخل بيتا لغيره آستأذن كما تقدّم ، فإذا دخل بيتا لنفسه سلم كما ورد في الحبر، يقول ؛ السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ؛ قاله ابن عمر = وهذا إذا كان فارغا ، فإن كان فيه أهله وخدمه وعلى عباد الله الصالحين ؛ قاله ابن عمر = وهذا إذا كان فارغا ، فإن كان فيه أهله وخدمه وعلى عباد الله الصالحين ؛ قاله ابن عمر = وهذا إذا كان فارغا ، فإن كان فيه أهله وخدمه وعلى عباد الله الصالحين ؛ قاله ابن عمر = وهذا إذا كان فارغا ، فإن كان فيه أهله وخدمه

فليقل: السلام عليكم . و إن كان مسجدا فليقل: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . وعليسه حمل ابن عمر البيت الفارغ . قال ابن العربى : والذي أختاره إذا كان البيت فارغا ألا يلزم السلام ، فإنه إن كان المقصود الملائكة فالملائكة لا تفارق العبسد بحال ، أما إنه إذا دخلت بيتك يستحب لك ذكر الله بأن تقول : ما شاء الله لا قوة إلا بالله . وقد تقدم في سورة « الكهف » وقال القُشَويي في قوله « إذا دخلتم بُيُوتًا » : والأوجه أن يقال إن هسذا عام في دخول كل بيت ، فإن كان فيسه ساكن مسلم يقول السلام عليكم ورحمة الله و بركاته ، و إن لم يكن فيسه ساكن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، و إن كان في البيت من ليس بمسلم قال السلام على من آتبع الهسدى ، أو السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، وذكر ابن خُويْز مَنْداد قال : كتب إلى أبو العباس الأصم قال حدثنا مجسد بن عبد الله بن عبد الحكم قال حدثنا ابن وهب قال حدثنا جعفو بن ميسرة عن زيد بن أسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : وو إذا دخلتم بيوتا فسلموا على أهلها وآذكروا اسم الله فإن أحدكم إذا سلم حين يدخل بيته وذكر اسم الله تعالى على طعامه يقول الشيطان لأصحابه فان أحدكم إذا سلم عليا دركتم المبيت والعشاء » .

قلت : هذا الحديث تَبَتُ معناه مرفوع من حديث جابر، خرَّجه مسلم = وفي كتاب أبى داود عن أبى مالك الأشجعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو إذا وَلَجَ الرجل بيته فلْيقل اللهُمَّ إنى أسألك خير الولُوج وخير الحروج بآسم الله وَكَنا و بآسم الله خرجنا وعلى الله ربّنا توكلنا ثم ليسلّم على أهله ؟ .

الحادية عشرة – قوله تعالى ا ﴿ تَحِيَّةً ﴾ مصدر؛ لأن قوله « فسَلِمُوا » معناه فحيُّوا ، وصفها بالبركة لأن فيها الدعاء واستجلاب مودة المسلمَّ عليه ، و وصفها أيضًا بالطّيب لأن سامعها يستطيبها ، والكاف من قوله «كذلك » كاف تشبيه ، و « ذلك » إشارة إلى هذه السُّنَن؛ أي كما بين لكم سائر ما بكم حاجة إليه في دينكم ،

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ۱۰ ص ۶۰۶ (۲) كذا فى الأصول . وقد ورد معنى هـــذا الحديث فى كتاب الأدب المفرد للبخارى من رواية جابر -

قوله تعالى : إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ عَامَنُوا بِٱللّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ وَكَلّ أَمْ جَامِعِ لَمْ يَدُهُمُواْ حَتّى يَسْتَعْذِنُوهُ إِنَّ ٱللّهِ وَرَسُولِهِ عَلَيْ ٱللّهِ عَلَى اللّهِ وَرَسُولِهِ عَلَا ٱسْتَعْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنُهِ مَ اللّهُ وَرَسُولِهِ عَلَا ٱسْتَعْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنُهِ مَ اللّهُ عَلَى اللّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ (إِنَّ اللّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ (إِنَّ اللّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ (إِنَّ اللّهَ عَلَى : ﴿ إِنَّمَا اللّهَ وُمِنُونَ الّذِينَ آمَنُوا بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْمٍ جَامِع فَولًا تَعْدُونَ أَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ ا

الأولى – قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ ﴾ « إِنَّمَا » فى هذه الآية للحصر ؛ المعنى : لا يتمّ ولا يكل إيمانُ من آمن بالله ورسوله إلا بأن يكون من الرسول سامعا غير معنّت فى أن يكون الرسول يريد إكال أمر فيريد هو إفساده بزواله فى وقت الجمع ، ونحو ذلك - وبيّن تعالى فى أول السورة أنه أنزل آيات بينات ، و إنما النزول على عهد صلى الله عليه وسلم ؛ فختم السورة بتأكيد الأمر فى متابعته عليه السلام ؛ ليعلم أن أوامره كأوامر القرآن .

الثانيــة \_ وآختلف في الأمر الجامع ماهو ؛ فقيل : المراد به ما للإمام من حاجة إلى جمع الناس فيه لإذاعة مصلحة ، من إقامة سُنّة في الدِّين ، أو لترهيب عدة باجتاعهم وللحروب ؛ قال الله تعالى : « وَشَاوِرْهُمْ في الأَمْرِ » . فإذا كان أمر يشملهم نفعه وضره جمعهم للتشاور في ذلك . والإمام الذي يُتَرَقَّب إذنه هو إمام الإمرة ، فلا يذهب أحد لعذر إلا بإذنه ، فإذا في ذلك . والإمام الذي يُتَرقَّب إذنه هو إمام الإمرة ، فلا يذهب أحد لعذر إلا بإذنه ، فإذا ذهب بإذنه ارتفع عنه الظن السين . وقال مَكْحُول والزَّهْرِي " : الجمعة من الأمر الجامع . وإمام الصلاة ينبغي أن يُستأذن إذا قدّمه إمام الإمرة ، إذا كان يرى المستأذن . قال أبن سيرين : كانوا يستأذنون الإمام على المنبر ؛ فلما كثر ذلك قال زياد : من جعل يده على أب سيرين : كانوا يستأذنون الإمام على المنبر ؛ فلما كثر ذلك قال زياد : من جعل يده على فيه فليخرج دون إذن ، وقد كان هذا بالمدينة حتى أن سهل بن أبي صالح رَعف يوم الجمعة فاستأذن الإمام ، وظاهر الآية يقتضى أن يُستأذن أمير الإمرة ، فأما إمام الصلاة فقط فإنه ربماكان له رأى في حبس ذلك الرجل لأمر من أمور الدين ، فأما إمام الصلاة فقط

فليس ذلك إليه؛ لأنه وكيل على جزء من أجزاء الدِّين للذى هو فى مقعد النبوة ، وروى أن هذه الآية نزلت فى حفر الخيندق حين جاءت قريش وقائدها أبو سفيان ، وغطفان وقائدها عُيينة بن حضن ؛ فضرب النبى صلى الله عليه وسلم الخندق على المدينة ، وذلك فى شوال سنة خمس من الهجرة ، فكان المنافقون يتسلّلون لواذًا من العمل و يعتذرون بأعذار كاذبة ، ونحوه روى أشهب وابن عبد الحكم عن مالك ، وكذلك قال مجمد بن إسحاق ، وقال مقاتل : نزلت فى عمر رضى الله عنه ما ألنبى صلى الله عليه وسلم فى غَنْ وة تَبُوك فى الرجعة فأذن له وقال : "انطلق فوالله ما أنت بمنافق " يريد بذلك أن يُسمع المنافقين ، وقال ابن عباس رضى الله عنهما : إنما استأذن عمر رضى الله عنه فى العُمْرة فقال عليه السلام لما أذن له : " يا أبا حَفْص لا تنسنا فى صالح دعائك" .

قلت: والصحيح الأول لتناوله جميع الأقوال. واختار ابن العربي ما ذكره في نزول الآية عن مالك وابن إسحاق، وأن ذلك مخصوص في الحرب ، قال : والذي يبين ذلك أمران ،

أحدهما \_ قوله فى الآية الأخرى : «قَدْ يَعْلَمُ اللهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا » ، وذلك أن المنافقين كانوا يتلقذون ويخرجون عن الجماعة و يتركون رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأمر الله جميعهم بألا يخرج أحد منهم حتى يأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ و بذلك يتبيّن إيمانه .

الشانى ــ قوله « لَمْ يَذْهَبُوا حَتَى يَسْـتَأْذِنُوهُ » وأى" إذن فى الحدث والإمام يخطب، وليس للإمام خيار فى منعه ولا إبقائه، وقد قال « فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْت مِنْهُمْ »؛ فبين بذلك أنه مخصوص فى الحرب.

قلت : القول بالعموم أولى وأرفع وأحسن وأعلى . ﴿ فَأَذُنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُـمْ ﴾ فكان النبي صلى الله عليه وسلم بالخيار إن شاء أن يأذَن و إن شاء منع ، وقال قتادة : قوله «فأذن لمن شئت منهم» منسوخة بقوله «عَفَا اللهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لهم » . ﴿ وَٱسْتَغْفِرْ لَهُمُ الله ﴾ أى لخروجهم عن الجماعة إن علمت لهم عذرا . ﴿ إِنَّ اللهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ .

قوله تعالى : لَا تَجْعَلُوا دُعَآءَ ٱلرَّسُولِ بَيْنَكُرْ كَدُعَآءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَـدْ يَعْلَمُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنكُرْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ ٱلذِّينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ عَلَمُ اللَّهُ الذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنكُرْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ ٱلذِّينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ عَلَمُ اللَّهِ اللَّهِ عَنْهَ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ ال

قوله تعالى : ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُـولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءَ بِعَضْكُمْ بَعْضًا ﴾ يريد : يَصيح من بعيد: يا أبا القاسم ! بل عظموه كما قال في الجُحُرات ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصُّواتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ الله ﴾ لا يقولوا الآية • وقال سعيد بن جُبير ومُجاهد : المعنى قولوا يا رسول الله ، في رفق ولين ، ولا تقولوا يا عد بتحَهَّم • وقال قتادة : أمرهم أن يشرّفوه ويفخّموه • ابن عباس : لا لتعرضوا لدعاء الرسول عليكم بإسخاطه فإن دعوته موجبة • ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللهُ اللّذِينَ يَتَسَلّلُونَ مِنْكُمْ لُوَادًا ﴾ السلّل والانسلال : الخروج • واللّواذ من الملاوذة ، وهي أن تستتر بشيء مخافة من يراك ؛ فكان المنافقون يتسلّلون عن صلاة الجمعة • ﴿ لَوَادًا ﴾ مصدر في موضع الحال ؛ أي متلاوذين ، المنافقون يتسلّلون عن صلاة الجمعة • ﴿ لَوَادًا ﴾ مصدر في موضع الحال ؛ أي متلاوذين ، على المنافقين أثقل من يوم الجمعة وحضور الخطبة ؛ حكاه النقاش ، وقد مضى القول فيه • على المنافقين أثقل من يوم الجمعة وحضور الخطبة ؛ حكاه النقاش ، وقد مضى القول فيه • وقيل : كانوا يتسلّلون في الجهاد رجوعا عنه يلوذ بعضه م ببعض • وقال الحسن : لواذا وقيل نا بحهاد ؛ ومنه قول حسان :

وقريشٌ تجــول منا لِـوَاذا \* لم تحافظ وخَفّ منها الحُلُوم

وصحّت واوها لتحركها فى لاوذ . يقال : لاوذ يلاوِذ ملاوذة ولواذا . ولاذ يلوذ [ لوذا ] ولياذا؛ انقلبت الواو ياء لانكسار ما قبالها اتباعا للاذ فى الاعتــلال ؛ فإذا كان مصــدر فاعَل لم يُمَلّ ؛ لأن فاعَل لا يجوز أن يُمَلّ .

قوله تمالى : ﴿ فَلْيَصْدَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ﴾ بهــذه الآية آحتج الفقهاء على أن الأمر على الوجوب . ووجهها أن الله تبارك وتعالى قــد حدّر من مخالفة أمره ، وتوعّد

<sup>(</sup>١) آية ٣ (٢) في الأصول: « منكم » والتصويب عن الديوان، والرواية فيه : وقــريش تلوذ منــا لواذا ، لم يقيموا وخف منها الحلوم

بالعقاب عليها بقوله : ﴿ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةً أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ فتحرُم مخالفته ، فيجب امتثال أمر. • والفتنة هنا القتل ؛ قاله ابن عباس . عطاء : الزلازل والأهوال . جعفر بن مجمد ، سلطان جائر يُسلُّط عليهم . وقيل : الطبع على القلوب بشؤم مخالفة الرسول ، والضمير في «أُمْرِه» قيل هو عائد إلى أمر الله تعالى؛ قاله يحيى بن سلام . وقيل : إلى أمر رسوله أبو عبيدة والأخفش : « عن » في هــذا الموضع زائدة . وقال الخليــل وسيبويه : ليست بزائدة؛ والمعنى : يخالفون بعد أمره؛ كما قال :

\* ... لم تَنْتَطِق عرب تَفْضُل \*

ومنه قوله: « فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ » أي بعد أمر ربه . و «أن » في موضع نصب دِ « مَيْحَذُر » . ولا يجوز عند أكثر النحويين حذرزيداً ، وهو في «أن» جائز؛ لأنحروف الخفض تحذف معها.

قوله تعالى : أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَاوَاتِ وَٱلْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَاِّبُهُم بِمَا عَمَلُوا وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلَيْمٌ ﴿ يَكُ قوله تعـالى: ﴿ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ خلقا وملكا . ﴿ قَدْ يَعَلُّمُ مَا أَنْتُمُ عَلَيْهِ ﴾ فهو يجازيكم به . و « يعــلم = هنــا بمعنى علم . ﴿ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ ﴾ بعــد ماكان في خطابٍ رجع في خبر؛ وهذا يقال له : خطاب التلوين . ﴿ فَيُنَدِّبُّهُمْ بِمَا عَمِلُوا ﴾ أي يخبرهم بأعمالهم و يجازيهم بها . ﴿ وَاللَّهُ بِكُلُّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ من أعمالهم وأحوالهم .

ختمت السورة بما تضمنت من التفسير ، والحمد لله على التيسير .

وتضحى فتيت المسك فوق فراشها ۞ نـْـوم الضحى لم تنتطق عن تفضل

تم بعون الله تعالى الجـزء الثـاني عشر من تفسـير القرطبي يتلوه إن شاء الله تعالى الحزء الثالث عشر، وأقله سورة والفرقان

<sup>(</sup>١) هذا من معلقة امرئ القيس . والبيت بمّامه :

\* \*

كُمُلَ طبع الجزء الثانى عشر من كتاب ووالجامع لأحكام القرآن القرطبي بمطبعة دار الكتب المصرية في يوم الخيس ٣٠ ربيع الأوّل سنة ١٣٦١ (١٩٦ أبريل سنة ١٩٤١) ما عهد نديم ملاحظ المطبعة بدار الكتب ملاحظ المطبعة بدار الكتب المصدرية

(مطبعة دار الكتب المصرية ٣/١٩٤١ / ٥٠٠٠)







